

المملكة العربية السعودية وزارة التعليم العالي جامعة أم القري كلية اللغة العربية قسم الحراسات العليا قسم الحراسات العليا

أساليب الإضراب والاستدرا*ه* في القرآح الكريم

بحث مقدم من الطالبة إنجا إبراهيم يحيى اليماني

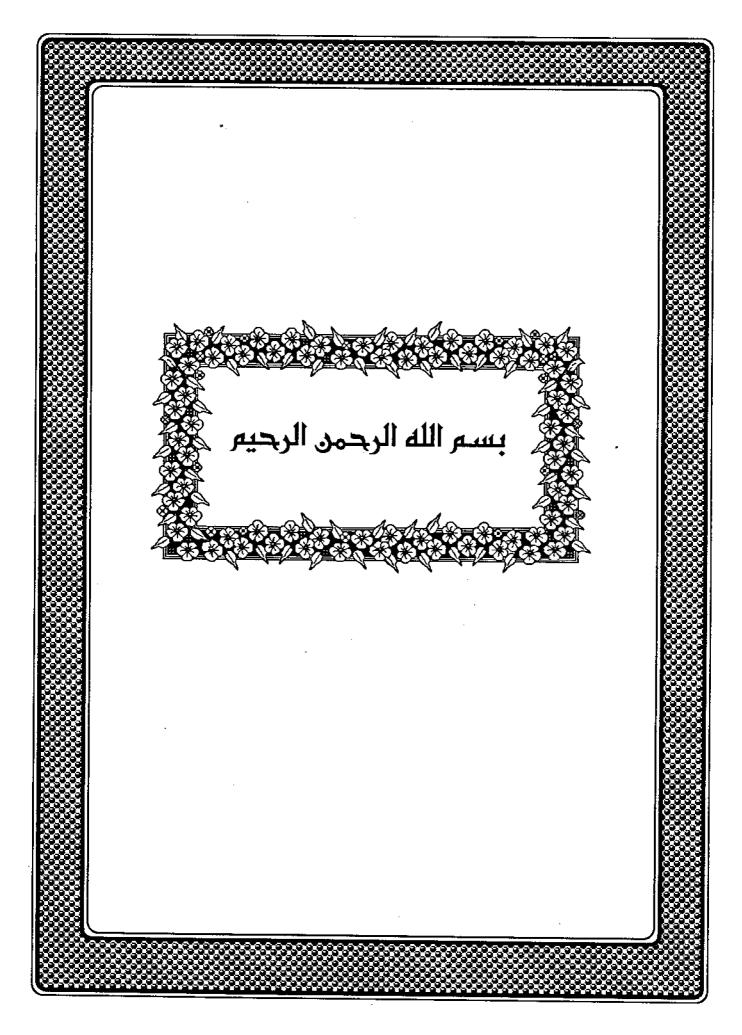
1. 2. 95

للحصول على حرجة التخصص (الماجستير) في اللغة العربية وآحابها قسم اللغة

إشراف الأستاذ الدكتور محمد المختار محمد المهدي



. ۱۹۱ هـ - ۱۹۹ م



المقدمة

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات.. والصلاة والسلام على من أوتي جوامع الكلم.. سيدنا محمد وعلى أله وصحبه، ومن سار على دربه، إلى يوم الدين.

أما بعد، فلقد كانت أمنية عزيزة لديّ حين أردت اختيار موضوع نحويم للماجستير أن يكون متصلاً بكتاب الله عزّوجلً طمعًا في أن أحصل على ثواب للجهد الذي سيبذل بجانب الإسبهام في تجلية غامض، أوكشف سر غاب عني وعن أمثالي من الذين مازالوا في أول الطريق..

وحين كاشفت الأستاذ المشرف بهذه الرغبة فتح لى صدره وشجعني على ذلك مادمت مستعدة للبذل والنصب، وأخذ بيدي إلى أن كان هذا الاختيار..

وقدساعد عليه ما كنت أشعر به من حرج وأنا أقرأ عن معنى الإضراب في كثير من الأساليب العربية من خلال دراستي الجامعية أن فيه معنى إبطال المتكلم لما صدر عنه حين يدرك أنه نسبي أو أخطأ أو توهم.. ثم أجد أدوات الإضراب المستخدمة في العربية هي هي المستخدمة في كلام الله عزوجل بحكم أنه نزل بلسان عربي مبين، في الوقت الذي يستحيل عقلاً وشرعاً أن يراد هذا المعنى في كتاب الله سبحانه.. وقد كنت أتحرج أن أسال أساتذتي عن ذلك وأترك هذا الأمر الشائك إلى أن يأتي الوقت المناسب لأدرك سره.

فلما عرض لي هذا الموضوع وصارحت أستاذي برغبتي فيه حذرني أن أكون مستسهلة إياه، فأي بحث يتعلق بكتاب الله لابد فيه من التسلح بأدوات البحث فيه وأن ذلك سيقتضي مني ألا أكتفي بكتب النحو المتداولة بل سيضطرني إلى استقراء كل أساليب الإضراب والاستدراك في القرآن الكريم والوقوف على معانيها وسياقاتها من كتب التفسير المعتمدة وكتب اللغة والنحو وغيرها بل سنحتاج إلى بعض المخطوطات ٠٠

فلما وجد عندي الاستعداد والإصرار وافقني مشكوراً عليه. واستعنت بالله في خوض غماره .. وكان مماساعدني على الاستقراء كتابان:

أحدهما: معجم الأدوات والضمائر في القرآن الكريم للدكتور إسماعيل عمايرة والدكتور عبد الحميد السيد.

والأخر: دراسات لأسلوب القرآن الكريم لفضيلة الدكتور محمد عبدالخالق عضيمة ـ رحمه الله ـ حيث دلاني على مواضع الآيات التي تضمنت أداة من أدوات الإضراب والاستدراك.

وكانت الضطة مشتملة على مقدمة وتمهيد يبين معنى كل من الإضراب والاستدراك في كلام العرب وكلام الله عزّوجلٌ والفرق الجوهري بينهما، وباب يخص أساليب الإضراب في فصلين: أحدهما عن «بل» ومواضعها ومعانيها، والآخر عن «أم» المنقطعة ومواضعها ومعانيها، ولكن أستاذي نبهني في أثناء البحث إلى مجيء «أو» و«بلى» بمعنى «بل» وتفيدان الإضراب فأضفت إلى هذا الباب فصلين آخرين عنهما لاستكمال الاستقراء. ثم خصصت الباب الثاني بأساليب الاستدراك وجعلته في ثلاثة فصول: أحدهما: لكنُّ المشددة ومواضعها، والثاني: لكنُ المفيفة ومواضعها، والثالث: إلا في الاستثناء المنقطع، وكانت الخاتمة في نتائج البحث، والفهارس العلمية الضرورية لمثل هذه الرسالة.

ولقد صدق تصور الأستاذ المشرف حيث اقتضت طبيعة البحث فعلاً أن أطلع على أمهات المراجع في النحو واللغة والتفسير والقراءات والطبقات ودواوين الشعراء، مما سيلمسه القاريء لهذا البحث في الهوامش والمصادر.

أما المنهج الذي سرت عليه فقد التزمت بالترتيب الزمني لهذه المراجع حتى يتبين ماأضافه الملاحق للسابق، وتطور المفهوم لدى علمائنا الأفذاذ الذين بذلواأقصى جهودهم في دراسة كتاب الله عز وجل وتوضيح مدلولاته.

كما التزمت بعدم التكرار في نقل النصوص؛ حيث كنت أجد أحيانا أن المفهوم واحد بين عالمين أو أكثر غير أن عبارة كل مختلفة، فأكتفي بالإشارة إلى المراجع ونقل نص واحد منها أراه مبينا للغرض سواء كان سابقًا أم لاحقًا، أوأعبر عن رأيهم بعبارة موجزة من عندي، وكثيراً ماكنت أجد رأياً لعالم متقدم

يتناقله من بعده ولايشيرون إلى صاحبه.

وكان ترجيحي لأحد الآراء مبنيا على قاعدة: مالايحتاج إلى تقدير أو تأويل خيرمما يحتاج، وعلى وضوح المعنى وقربه من معاني آيات أخرى فخير مفسنر للقرآن هو القرآن نفسه، وأحيانًا كنت ألمح أن سبب الاختلاف قائم على اختلاف التقدير المحذوف، أوعلى تعيين المضرب عنه أوالمستدرك منه أوالمستثنى منه.

وقد قسمت الآيات المدروسة إلى مااتفق فيها على رأي واحد، ومااختلف فيها وترجح فيها رأي محدد، ومااختلف فيها واستوت أطراف الترجيح.

هذا ولست أزعم أنني بلغت بهذا البحث مرتبة الكمال، فهذا من المال، فالكمال المطلق لكلام الله وحده، فإن كنت قد وفقت فذلك فضل الله وتوفيقه، وإن كنت قد قصرت فشفيعي أن الإنسان محل الخطأ والنسيان، وصدق الأصفهاني حين قال: (إني رأيت أنه لايكتب إنسان كتابًا في يومه إلا قال في غده لو غير هذا لكان أحسن، ولو زيد كذا لكان يستحسن، ولو قدم هذ ا لكان أجمل، وهذا من أعظم العبر؛ وهو دليل على استيلاء النقص على جملة البشر)(١)

ولايسعني في هذا المقام إلا أن أتوجه بشكري الجزيل لجامعة أم القرى والمسئولين فيها على الرعاية والعناية بالطلاب والطالبات ولأستاذي الفاضل ومعلمي المرائد، الأستاذ الدكتور محمد المختار محمد المهدي الذي مافتىء يقدم لي الإرشاد والتوجيه السديد طوال مدة عملي في هذا البحث، جزاه الله خير الجزاء وزاده علمًا وتوفيقًا، كما أتوجه بشكري للدكتور عيًاد الثبيتي الذي أمدني ببعض مافي مكتبته الخاصة، وللأستاذين الفاضلين عضوي لجنة المناقشة على مابذلاه من جهد في قراءة هذه الرسالة وعلى قبولهما للمناقشة والتقويم وعلى ماسيبديانه من إرشادات وملكحظ أعتز بها وأستفيد منها إن شاء الله.

وأخيرًا أسال الله تعالى أن يجعل هذا العمل المتواضع خالصًا لوجهه الكريم وأن يمدنا بتوفيقه إنه نعم المولى ونعم النصير.

⁽١) معجم الأدباء/لياقوت الحموي.

،عن بيان معنى كل من الإضراب والاستدراك ني كلام العرب وكلام الله عز وجل والفرق الجوهري بينهما.،

يشيع في كتب النحواصطلاح الإضراب والاستدراك ولكل من هذين الاصطلاحين معنى يخصه.

فالإضرابُ في اللغة: هوالكفُّ والإعْرَاض. يقال: أَضْرَبْتُ عن الشيءِ أي: كَفَفْتُ وأَعْرَضْتُ، وأَضْرَب عنه أي: أَعْرَض. قال تعالى: ﴿أَفَنَتَعْرِبُ عَنَكُمُ الدِّهُورَ وَعَفْدًا أَى هُنتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ ﴾ أي: نُهْمِلُكم فلا نُعَرِّفُكم ما يَجب عَلَيْكمْ لأَنَّكُم كُنتُم قومًا مُسْرِفِين (٢).

أما الاستدراكُ فهو: طَلَبُ التَّدَارُكِ، يقال: تَدَاركَ القومُ: تَلاحقُوا أَي لَحِقَ آخَرُهم أَوَّلَهم. واسْتَدْركتُ ما فات وتداركتُ به، واسْتَدْركتُ ما فات وتداركتُ بمعنى (٢)

ومنه: استدرك النجاة بالفرار: أي حاول النَّجَاةَ بفرارِه.

أما من حيث المعنى الاصطلاحي للإضراب فيقول الجرجاني فيه هو: (الإعراض عن الشيء بعد الإقبال عليه، نحو: ضربت زيداً بل عمراً)⁽³⁾، فأنت أردت أولاً أن تخبر عن ضرب زيد ثم ظهر لك أنك غلطت فأضربت عنه إلى عمرو. وإلى هذا التعريف ذهب أيضاً الكفوي في «الكليات»⁽⁶⁾، والتهاتوني في «كشاف اصطلاحات الفنون» (⁽⁷⁾.

⁽١)سورة الزخرف/٥.

⁽٢) تنظر مادة «ضرب» في الصحاح/ للجوهري. تحقيق الشيخ أحمد عبد الغفور عطّار، «ولسان العرب» لابن منظور، و«المصباح المنير» للفيومي، «والقاموس المحيط» للفيروزأبادي، و«تاج العروس» للزبيدي، و«المعجم الوسيط» لمجمع اللغة العربية بالقاهرة.

⁽٣) تنظر مادة «درك» في المعاجم السابقة.

⁽٤) التعريفات/ للشريف علي بن محمد الجرجاني/٢٩.

⁽ه) ينظر:١/١٥/١،٣٧/٣١٨.

⁽٦) ينظر: ٢٨٠/٢، وينظر معجم المصطلحات النّحوية والصرفية/ للاكتور محمد اللّبدي/١٣٠.

والاستدراك اصطلاحًا يعني في هذه المراجع الثلاثة: رفع توهم تولد من كلام سابق (۱) فإذا قلت (ما جاءني زيد لكن عمرو مثلاً، فعدم مجيء زيد باق على حاله، ولم يكن الحكم عليه غلطًا، وإنما جئت بدلكن» دفعًا للتوهم، إذ يمكن أن يتوهم المخاطب أن عمرًا لم يئت أيضًا، لما بينهما من الإلف فرفعت ذلك الوهم بقولك: لكن عمروً. أما إذا لم يكن بينهما علقة تجوّز المشاركة لم يجز استعمال «لكن» لأن الاستدراك إنما يقع فيما يتوهم أنه داخل في الخبر فيستدرك المتكلم إخراج المستدرك منه. ولتحقيق معنى الاستدراك يجب أن تقع «لكن» بين كلامين متغايرين، إمًا من حيث المعنى كقولك: «فارقني زيد لكن عمراً حاضرً»، وإمّا من حيث المغنى زيد لكن عمرو لم يأت»). (٢)

ومن هنا يتضع لنا الفرق بين «لكن» و«بل» في الاستعمال، إذ (أنّ «لكن» لابد فيها من نفي وإثبات، إن كان قبلها نفي كان بعدها إيجاب، وإن كان قبلها إيجاب كان بعدها نفي، وهذا الحكم لايراعى في «بل» لأنه رجوع عن الأول حتى يصير بمنزلة مالم يذكر، ومالم تذكره فليس فيه نفي ولاإثبات). (٢)

ومع أن أصل استعمال «بل» للإضراب، و«لكن» للاستدراك نجد أن «بل» تخرج عن الإضراب إلى الاستدراك في الاستعمال فتنوب مناب «لكن» في مقام يتحقق فيه معنى الاستدراك سواء كان ما قبلها منفيًا أم مثبتًا. فبعد النفي مثلاً تقول: «ما قام زيد بل عمرو» فأنت نفيت القيام أولاً عن زيد وخفت أن يتوهم نفي ذلك عن عمرو لما بينهما من الإلف فرفعت ذلك الوهم بقولك: بل عمرو. أي: بل عمروقام (3): فجاءت «بل» للاستدراك؛ إذ وقعت بين كلامين

⁽۱) ينظر: التعريفات / ۲۱، والكليات ١٧٥/١، 377/٤، وكشَّاف اصطلاحات الفنون <math>774/٢.

⁽٢) شرح المفصل/ لابن يعيش ٨٠/٨، ١٠٦ «بتصرف»، وينظر: القوائد الضيائية شرح كافية ابن الحاجب/ لنور الدين عبد الرحمِن الجامي ٣٥١/٢، تحقيق الدكتور/ أسامة طه الرفاعي.

 ⁽٣) التبصرة والتذكرة/ للصيمري ١٣٧/١، تحقيق الدكتور: فتحي أحمد مصطفى علي الدين،
 وينظر شرح المفصل ١٠٧/٨.

⁽٤) هذا ما عليه الجمهور وإن كان المبرد يرى فيما نقل عنه أن حكم النفي فيما قبلها في مثل هذا المثال يمكن أن ينتقل إلى ما بعدها، وسيأتي مزيد تفصيل لهذا الرأي.

متغايرين، وهذا ماأشار إليه ابن مالك بقوله: (بَلْ كَلْكِنْ بَعْدَ مَصْحُوبَيْهَا) (١) يعنى: (لِتَقْريرِحُكم مِا قَبْلَهَا وجعل ضِدِّه لِمَا بَعْدَها) (٢)، ومن ثم قال أبن هشام: (بل: حرفُ استدراكِ وإِضْرابٍ فإنَّها بعدَ النفي والنَّهي بمنزلةِ «لَكن» سواء) (٢).

وبعد الإثبات تقول: «قام زيد بل عمرولم يقم» فأنت أردت أن تثبت أولاً القيام لزيد، ثم استدركت بد «بل» لتنفيه عن عمروحتى لايظن المخاطب أن عمرا أيضاً قام، ولعل هذا ماذهب إليه الفراء (٤)، والمبرد.حيث يقول المبرد: (بَلْ حُكْمها الاستدراك أينما وقعت في جَحْد أوإيجاب) (٥) وتبعهما الفارسي إذ يقول: («بل» أعمُّ في الاستدراك بها من «لكنْ ») (١) (لأن «بل» يستدرك بها بعد إيجاب وجَحْد، أما «لكنْ» فيستدرك بها بعد أيجاب وجَحْد،

إلا أن ابن يعيس يرد هذا الرأي الذي يطلق معنى الاستدراك على «بل» بعد النفي، فيقول: (ومن قال من النحويين إِنَّ «بل» يُستدركُ بها بعد النفي كـ «لكن» واقتصر على ذلك فالاستعمال يشهدُ بخلافِهِ)(^).

على أنه إذا لم يتأت معنى الاستدراك المقتضي لإمكان الجمع بين ما قبلها ومابعدها في وهم السامع بأن كان ما قبلها ضد ما بعدها فإن «بل» حينئذ تكون للإضراب فقط، كقولك: «قام زيد بل سافر» إذ لا يمكن الجمع بين قيام زيد وسفره فيتحتم والحالة هذه أن تكون «بل» إضرابًا عن الأول وإيجابًا للثاني؛ ولا يصح أن تكون استدراكًا.

⁽١) ألفية ابن مالك في النحو والصرف/ ٤٣.

⁽٢) شرح الكافية الشافية/ لابن مالك ١٢٣٤/٥ بتصرف»، تحقيق الدكتور/ عبد المنعم هريدي.

⁽٣) مغني اللبيب عن كتب الأعاريب ٧٢٨/٢، تحقيق الدكتور/ مازن المبارك، والأستاذ محمد علي حمد الله.

⁽٤) ينظر مادة دبلل، في لسان ألعرب.

⁽٥) المرجع السابق.

⁽٦) الإيضاح العضدي/ للفارسي ٢٩٧/١، تحقيق: الدكتور حسن شاذلي فرهود.

⁽٧) المقتصد في شرح الإيضاح / للجرجاني ٢/٢٤١، ٩٤٧ «بتصرف». تحقيق: الدكتور كاظم بحر المرجان.

⁽٨)شرح المقصل ٨/٥٠٨.

هذا ما استطعت بفضل الله أن أصل إليه من خلال التأمل في نصوص النحاة والأساليب الفصحى في العربية، وإشارات الأئمة من اللّغويين والمفسرين؛ وبعد إعمال الفكر ومحاولة الفصل بين تعبير بعضهم بالاستدراك اللّغوي تارة والاصطلاحي تارة أخرى. ذلك أنّنا لوتتبعنا تعبير النحاة عن الإضراب والاستدراك لوقع الناظر المتعجّل في بلبلة واضطراب. فسيبويه مثلاً يقول: (مررت برجل داكم بل ساجد، إما غلط فاستدرك، وإمّا نسي فذكر)(۱)، ويقول في موضع آخر: (مررت برجل صالح بل طالح، ولكنه يَجيءُ على النّسيان أوالغلط، فيتدارك كلامَه؛ لأنّه ابْتَداً بواجب)(١)

فيفهم من كلام سيبويه السابق أنه يقصد بالاستدراك معنى الإضراب إذا سبُبقت بإثبات وكان في الكلام غلط أونسيان؛ وذلك إذا بدا للمتكلم أن هناك ما هوأولى مما قاله فيأتي ب«بل» مضربًا بها عن الكلام السابق، وأن سيبويه هنا لايقصد الاستدراك الاصطلاحي بل يستعمل اللّفظ بمعناه اللّغوي العام لأن الاستدراك لايأتي في الاصطلاح بعد الغلط أوالنسيان.

ويقول عن «لكن» (ومثله «مامررتُ برجل صالح و (١) لكن طالح »، أبدَلتَ الآخِرَ من الأول فجرى مجراه في «بَلْ» فإن قلتَ: «مررتُ برجل صالح ولكن طالح » فهومُحالٌ؛ لأنّ «لكنْ » لايتدارك بها بعد إيجاب ولكنها يُثبتُ بها بعد النفي) (٤) ، وهنا يستعمل سيبويه الاستدراك في معناه الاصطلاحي. يوضّح هذا ما قاله المبرد: (إن «بَلْ» لا تأتي في الواجب في كلام واحد إلا للإضراب بعد غلط أونسيان، لأنَّ القائلَ إذاقال: مررتُ بزيد فاستدرك، أوناسيًا فذكر، قال: بل عمرو، ليضرب عن ذلك، ويثبت ذا) (٥) . ويقول: («بل»: للإضراب عن الأول

⁽١) الكتاب ١/ ٤٣٠، تحقيق الأستاذ / عبد السلام هارون.

⁽٢) الكتاب ١/٤٣٤.

⁽٣) هذه الواوساقطة من النسخة المحققة، وموجودة في طبعة بولاق، وإنما ذكرت هذا لأنه سيأتي في المديث عن«لكنّ أن سيبويه لم يذكر «لكنّ إلا مسبوقة بالواو.

⁽٤) الكتاب ١/٤٣٥.

⁽ه) المقتضب ٣/٥.٣، وينظر ٢٩٧/٤، ٢٩٨، تحقيق الأستاذ محمد عبد الخالق عضيمة.

والإيجاب للثاني، و «لكن» للاستدراك) (١) وإلى هذا أشار ابن فارس بقوله: (ويزعمُ ناسٌ أنها إذا جاءت في الإثبات كانت استدراكًا، تقول: لقيتُ زيدًا بل عمرًا، وهذا عند الغلط)(٢)، وتبع سيبويه والمبرد الفارسي(٢) والجرجاني(٤) وغيرهما(٥) كما سبق.

فالنحاة الأوائل كانويجعلون «بل» للإضراب، و«لكن» للاستدراك، ومع ذلك نراهم يطلقون لفظ الاستدراك بمعناه اللغوي لتوضيح مفهوم الإضراب، ومن هنا جاء الخلط بينهما.

ومن أفضل من حدّد مفهوم الإضراب الاصطلاحي العلامة الرضي حيث يقول: (الإضراب جعل الحكم الأوّل موجبًا كان أوغير موجب كالمسكوت عنه بالنسبة إلى المعطوف عليه، ففي قولك: ما جاءني زيد بل عمرو. أفادت «بل» أنّ الحكم على زيد بعدم المجيء كالمسكوت عنه، يحتمل أن يصحّ هذا الحكم فيكون زيد غير جاء، ويحتمل ألا يصحّ، فيكون قد جاءك، كما كان الحكم على زيد بالمجيء في «جاءني زيد بل عمرو» احتمل أن يكون صحيحًا، وألاّ يكون)(١).

فقوله: «كالمسكوت عنه» يعني: ألا نحكم على المعطوف عليه بشيء لا بنفي ولا بإثبات ذلك أن إبطال الحكم عند "الرضي" لا يعني إثبات نقيضه لأنه يقول: يحتمل مجيء زيد فلايكون إبطالاً له، بخلاف ما نجده عند ابن مالك والجمهور إذ يقول ابن مالك: (إن وقع بَغدَ «بل» مفردُ وليس قَبْلَه نفيُ ولانهيُ فهي لإزَالةِ حُكُم ما قَبْلَهَا وجَعْلِهِ لمَا بَعْدَها نحو: «جاء زيدٌ بل عمروٌ»، فإنْ كان قَبلَ المفردِ نفي ونهي أدَنتْ بِتَقْريرِحُكمِهِ، وبجَعْل ضِدٌه لما بَعْدَه، ف «زيدٌ» من قولك: «ما قام زيدٌ

⁽۱) المقتضب ۱/۱۰۰۰.

⁽٢) الصاحبي/ ٢٠٩، تحقيق:السيد أحمد صقر.

⁽٢) الإيضاح العضدي ٢٩٧/١.

⁽٤) المقتمد في شرح الإيضاح ١٩٤٦/١ ٩٤٧.

⁽ه) ابن قتيبة في دتاويل مشكل القرآن»/ ٥٣٦، تحقيق السيد أحمد صقر. والزجاجي في دحروف المعانى والصفات» / ٢٩، تحقيق الدكتور: حسن شأذلي فرهود.

⁽١) شرح الرضى على الكافية ٤١٧/٤، ٤١٨، تحقيق: الشيخ يوسف حسن عمر.

بل عمروٌ » قد قُرَّر نفيُ قِيَامه، «وعمروٌ » قد أَثْبِتَ قِيَامُهُ) $\binom{(1)}{2}$

وبالرغم من أن رأي الرضي هوالأنسب إلا أن كلام ابن مالك اشتهر على ألسنة العلماء بعده وبخاصة المفسرين، ولم يكن أمامي إلا أن أسير على الأشهر مسايرة للعلماء الذين ساورا على ذلك، وربما ترجيحي لم يكن هوالأولى.

ومن خلال تحديدنا لمفهوم الإضراب نلحظ أن هناك فرقًا جوهريًا بين كلام العرب وكلام الله عزّ وجلّ، فكلام الله لايقع فيه غلط أونسبيان حتى يضرب عنه كما يقع ذلك من بني البشر، وهذا ما دعا ابن الحاجب (٢)، وابن مالك (٢) إلى القول بأن «بل» في كل مواضعها في القرآن انتقالية، ولا وجود للإبطالية فيه، يقول الزركشي: (زعم صاحب البسيط وابن مائك أنها لاتقع في القرآن إلا بهذا المعنى - أي الانتقالي - وكذا قال ابن الحاجب في "شرح المفصل" (أ): «إبطال ما للأول، وإثباته للثاني، إن كان في الإثبات نحو: جاءزيد بل عمرو، فهومن باب الغلط، فلايقع مثله في القرآن، ولا في كلام فصيح، وإن كان ما في النفي نحو: ما جاءني زيد بل عمرو. يجوز أن تكون من باب الغلط ويكون عمروغير جاء، ويجوز أن يكون مثبتًا لعمرو المجيء فلا يكون غلطًا.) (٥)

ومن خلال تناولنا للنصوص القرآنية المشتملة على «بل» وجدنا فيه الإضراب بنوعيه: الإبطالي، والانتقالي. إلا أن الإبطال الواقع في القرآن لم يكن ناشئًا عن غلط أونسيان من الله عزّ وجلّ، وإنما هوإبطال لكلام الكفرة، فمن المتفق عليه بين جميع العلماء أنه لا وقوع للغلط في القرآن لأنه كلام الله، وهذا

⁽١) شبرح الكافية الشافية ٢/٢٣٢، ١٢٣٤.

⁽٢) الإيضاح في شرح المفصل / لابن الحاجب ٢١٤/٢، تحقيق الدكتور: موسى بناي العليلي.

⁽٣) ينظر: شرح الكافية الشافية ١٢٣٣/٢.

⁽٤) الإيضاح في شرح المفصل ٢١٤/٢، وعبارته فيه كالتالي: (وأما «بل» فللإضراب مطلقًا مثبتًا كان الأول أومنفيًا، فإذا قلت: جاءني زيد بل عمرو، فقد أضربت عن نسبة المجئ إلى «زيد» وأثبته لعمرو، فهو إذن من باب الغلط، فيكون عمرو غير جاء، كأنك قلت: ما جاءني عمرو، ويجوز أن يكون مثبتًا لعمرو المجئ فلا يكون غلطاً).

⁽٥) البرهان في علوم القرآن ٤/١٥٩، تحقيق: محمد أبوالفضل إبراهيم.

ابن قتيبة (١) من العلماء المتقدمين يقول بعدم وقوع الغلط فيه، وكل ما في الأمر أن الغلط إنما لحق كلام الكفرة فيما ادعوه كذبًا وبهتانًا على الله.

ويقول المبرد: (إن «بل» لاتأتي في الواجب في كلام واحد إلا للإضراب بعد غلط أونسيان، وهذا منفي عن الله عز وجلّ، لأن القاسُل إذا قال: مررت بزيد غالطًا فاستدرك، أوناسيًا فذكر، قال: بل عمرو، ليضرب عن ذلك، ويثبت ذا...فإن أتى بعد كلام قد سبق من غيره، فالخطأ إنما لحق كلام الأول، كما قال الله عز وجلّ: { وَقَالُوا ٱتَّذَذَ الرَّدْمَوْ وَلَدًا } (٢) فعلم السامع أنهم عنوا الملائكة بما تقدم من قوله: { وَجَعَلُوا الْمَلَا اللّهُ عَلَاهُ الرَّدْمَوْ إِنَا أَلَا اللهُ عَلَاهُ النَّذَ وَقَال: { أَعِ أَدُ اللّهُ وَلَدًا اللّهُ وَلَدًا الرَّدْمَوْ إِنَا أَلَا اللهُ عَلَاهُ وَاللهُ عَلَادًا اللهُ عَلَاهُ اللّهُ عَلَاهُ اللّهُ عَلَاهُ اللّهُ عَلَاهُ اللّهُ عَلَاهُ الرَّدْمَوْ إِنَا أَلَا اللهُ عَلَاهُ اللّهُ وقال الله عَلَاهُ اللّهُ عَبَادًا الرّهُ أَيْ الله ولاء الذين ذكرتم أنهم ولد عباد مكرمون) (١)

وهذا ما يفهم أيضًا من كلام أبي حيان وابن هشام (٧). وغيرهما، إذ يقول أبوحيان: («بل» للإضراب والانتقال من شيءمن غير إبْطَالِ لما سبق، وهكذا تجيءُ في كتاب اللَّه تُعَالى، إذا كانَ مَا بعدها من إخبار اللَّه، لا على سبيل الحكاية عن قوم)(٨).

ثم جاء الصّبّان ووفق بين هذين الرأيين القائلين بعدم وجود الإبطال في القرآن ووجوده فقال: (إذا كان المضرب عنه الكلام المقول كانت «بل» للإضراب الإبطائي، إما إذا كان المضرب عنه القول ف «بل» للإضراب الانتقالي، إذ الإخبار

⁽١) ينظر: تأويل مشكل القرآن/٢٠٣.

⁽٢) سسورة مريم/٨٨.

⁽٣)سورة الزخرف/١٩.

⁽٤)سىورة الزخرف/١٦.

⁽٥) سورة الأنبياء/ ٢٦.

⁽٦)المقتضب٣/٥٠٣.

⁽٧) ينظر، مغني اللبيب ١١٩/١.

⁽٨) البحر المحيط ١٠٣/٤.

بصدور ذلك منهم ثابت لا يتطرق إليه إبطال) $^{(1)}$.

والحاصل أن ابن الحاجب وابن مالك راعيا القول، والمبرد وأبوحيان وابن هشام راعوا المقول.

ومن أمثلة ذلك قوله تعالى: { وَقَالُواْ التَّذَذَ الرَّدْمَىٰ وَلَكًا لَسُبْدَانَهُ بَلْ كِبَاكً

هُذُولُوكُ} (٢)، فكما ذكرنا من قبل أنه يجوز أن تكون فيه «بل» للإبطال للدلالة
على إبطال ما ادعوه على الله من اتخاذ الولد، فتكون إبطالاً للمقول، ويجوز أن
تكون للانتقال على سبيل الإخبار عنهم، فما يخبر الله به ثابت لايتطرق إليه
شك، فتكون إضرابًا عن القول.

هذا والبدهي الذي لا خلاف حوله أن أساليب القرآن الكريم تسير وفق الأسلوب العربي الرصين وسيلة للبيان العام للناس أجمعين.

ف «أم» ترد كثيرًا في كلام العرب وتأتي مرّة متصلة كقولك: أزيد عندك أم عمروٌ؟، ومرّة منقطعة نحو: أزيد عندك أم عندك عمروٌ؟. ولوتأملنا في كتاب الله لوجدناها قد وقعت بنوعيها، ومع ذلك يرى السهيلي أنها في كل مواضعها في كتاب الله متصلة لا منقطعة بل ويمنع وجود المنقطعة في القرآن، فيقول:

⁽١) حاشية الصبان على شرح الأشموني ١١٣/٣.

⁽٢) سورة الأنبياء/ ٢٦. وسيأتي ذكرها في موضعها.

⁽٣) سورة الزخرف / ٥٢.

⁽٤)سـورة الطور/ ٣٠.

⁽٥)سورة الكهف/٩.

بعض، فإذا وجدت «أم» وليس قبلها استفهام في اللفظ، فهومُتضمَّنُ في المعنى معلومٌ بقوة الكلام، كأنه يقول: «أتقولون كذا أم تقولون كذا؟ وأبلغك كذا؟ أم حسبت أن الأمر كذا»؟. ونظيره ما يتكرر في القرآن من قوله سبحانه: { وَإِنَّ فُوقُنّاً} (١) بواوالعطف من غير ذكر عامل يعمل في «إذ» لأن الكلام في معرض تعداد النعم وتكرار الأقاصيص، فيشير بالواوالعاطفة إليها، كأنها مذكورة في اللفظ، لعلم المخاطب بالمراد) (٢) وتبعه في هذا الرأي ابن القيم. (٤)

غير أن هذا الحكم حين نضعه في الميزان فإننا نرى فيه تكلفًا لأنه لايمكن حمل «أم» في جميع مواضعها على الاتصال، فمنها ما يحمل على الاتصال دون تكلف، ومنها ما يحمل على الاتصال بتقديرات وتأويلات، والقاعدة تنص على أن مالايحتاج إلى تأويل خير مما يحتاج.

رمن مثلاً توله تعالى: ﴿...وَاللَّهُ يَهْدِي هَن يَشَاّعُ إِلَى صِرَاطٍ قُسْتَقِيمٍ * أَهْ حَسِبْتُمْ أَىْ تَدْخُلُواْ الْجَنَّةَ وَلَا يَأْتِكُم قَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُم قُسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالصَّرَّاءُ وَزُلْزِلُواْ جَتَى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُواْ مَصَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَريبٌ ﴾(٥)

ف«أم» فيها قولان:

الأول: أن تكون منقطعة والتقدير: بل أحسبتم أن تدخلوا الجنة كما دخل الأنبياء والمؤمنون من قبلكم دون أن تبتلوا بما ابتلوا به.

والثاني: أن تكون متصلة، بتقدير معادل محذوف عند السهيلي وابن القيم وغيرهما أي: أفهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحقُ فصبروا على

⁽١) سورة اليقرة/ ٨٠.

⁽٢) سورة اليقرة/ ٥٠.

⁽٣) نتائج الفكر/ ٢٦١، تحقيق الدكتور: محمد إبراهيم البنًّا.

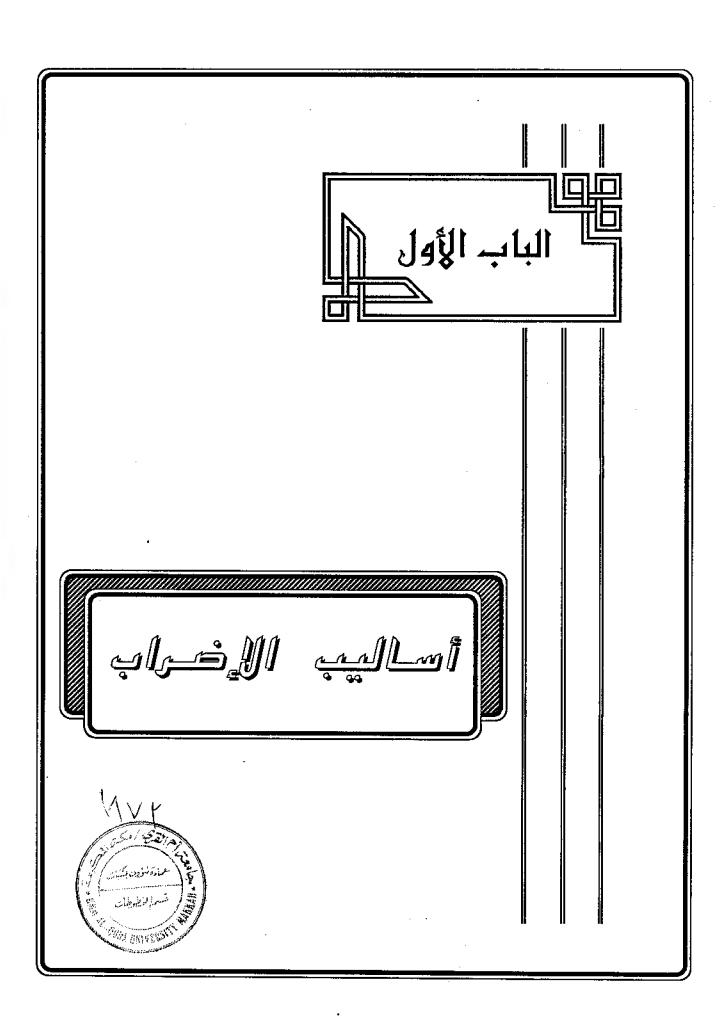
⁽٤) ينظر:بدائع الفوائد ٢٠٧، ٢٠٧.

⁽٥) سنورة البقرة/ ٢١٢، ٢١٤، وسنيأتي ذكرهما.

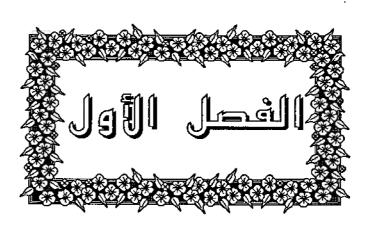
استهزاء قومهم أفتسلكون سبيلهم أم تحسبون أن تدخلوا الجنة من غير سلوك سبيلهم. وواضح أن حملها على الانقطاع أقرب وأولى.

وحين نتعرض لهذه الآيات الموهمة سيتضح ما رجحناه بالدليل إن شاء الله.





الفصل الأول (بيل)) ومواضعها ومعانيها الفصل الثاني (أم) الهنقطعة ومواضعها ومعانيها الفصل الثالث ((**]**]) ومواضعها ومعانيها الفصل الرابع «بلی» و مـواضعها





معنی «بل»

من المتفق عليه بين النحاة أن «بل» حرف إضراب، والإضراب له معنيان: أن «بل» عدف أضراب، والإضراب له معنيان: أحدهما: إبطالي وهو (إبطالُ الأوَّل والرجوعُ عَنْه إمَّا لغلطٍ أونسيان)

والثاني: انتقالي وهو (الخروجُ مِن قصَّة إلى قصَّة مِن غيرِ إبطال) على رأى الجمهور خلافًا للمبرد الذي يجوّز انتقال النفي إلى ما بعد «بل» وكلاهما . يتأتى وروده إذا كان ما بعد «بل» مفردًا، وإذا كان ما بعدها جملة، فمثال مجيئها للإضراب الإبطالي وبعدها مفردٌ قولك: «جاءني زيدٌ بل عمروٌ» إذا أردت أن تخبر عن مجيء عمرو فغلطت وسبق لسانك إلى ذكر زيد، ثم أضربت عنه وقلت: «بل عمرو» فد «بل» جاءت هنا لإبطال الحكم عن «زيد» وجعله له «عمرو» يقول أبن مالك: (فَهِي لِإِزَالةِ الْحُكْم عَمَّا قَبْلَهَا وجَعْلِه لَا بَعْدها) .

ومثال مجيئها للإضراب الانتقالي ومابعدها مفرد أيضاً قولك: «ما جاءني زيد بل عمرو » فبعد ما أخبرت عن عدم مجيء زيد خفت أن يتوهم ذلك عن «عمرو » فقلت: «بل عمرو » أي «بل عمرو جاء» فجاءت «بل» هنا لملاستدراك والانتقال من خبر إلى خبر دون أن تبطل الأول.

ومثال مجيئها للإبطال وبعدها جملة، قولك: «جاء زيد بل سافر» إذ لايمكن الجمع بين مجيء زيد وسفره.

ومثال مجيئها للانتقال قولك: «جاء زيدٌ بل أكرمت خالداً» إذا أردت أن

⁽۱) منهم على سبيل المثال لا الحصر: سيبويه في الكتاب ٢٩٠١، والمبرد في المقتضب ١٥٠/، وابن مالك في شرح الكافية الشافية ١٢٣٣/٣، وابن هشام في مغني اللبيب ١١٩/، ١٢٠، وغيرهم.

⁽۲)شرح المقصل ۱۰۵/۸.

⁽٢) ينظر مادة دبلك، في المصباح المنير،

⁽٤) سيئتي ذكره في موضعه.

⁽٥) شرح الكافية الشافية ١٢٣٣/٣ بنمرف».

تخبر عن مجيء زيد تم أضربت عنه، ورأيت أن الأولى أن تخبر عن إكرامك له «خالد» ويصلح هذا المثال أيضاً للإبطال إذا أردت أن تخبر من الأول عن إكرام خالد، فغلطت وسبق لسانك إلى ذكر مجيء زيد، فتكون «بل» للإضراب عن الغلط أي لإبطال ذلك الغلط أوالنسيان، وتحقيق هذا نراه عند ابن يعيش حيث يقول: (إنَّ الإضرابَ تارة يكون عن المحدث عنه، فتأتي بعد «بل» بمحدث عنه نحو: ضربت زيداً بل عمراً، وماضربت زيداً بل عمراً، وتارة عن الحديث، فتأتي بعد «بل» بالحديث فتأتي بعد أكرمت أيداً فسبق لسانك إلى ضربت زيداً بل أكرمته، كأنك أردت أن تقول: وتارة تضرب عن الجميع وتأتي بعد «بل» بالقصود وهوأكرمته، وتارة تضرب عن الجميع وتأتي بعد «بل» بالمقصود من الحديث والمحدث عنه وذلك نحو: ضربت زيداً بل أكرمت خالداً، كأنك أردت من الأول أن تقول: أكرمت خالداً السبق لسانك إلى غيره، فأضربت عنه بـ «بل» وأتيت بعدها بالمقصود هذا هوالقياس) (۱)

والإضراب بنوعيه السابقين قد ورد ذكره في القرآن الكريم.



⁽۱) شرح المفصل ۱۰۰/۸.

مقارنة بين معاني «بل» والبدل المباين

استصحابًا لمعنى الإضراب الذي فصَّلناه في التمهيد نسوق ما قاله العلماء عن الأداة الأصيلة في إفادة معناها بشئ من التفصيل الذي تقتضيه طبيعة البحث:

يقول المبرد: (بل للإضراب عن الأول والإثبات للثاني، سواء سبقت بإيجاب (١) (٢) (٢) أونفي) وهومعنى كلام سيبويه ، وغيره .

والإضراب عن الأول إمّا أن يكون لغلط أونسيان أربداء. فالغلط هو: (وضع والإضراب عن الأول إمّا أن يكون لغلط أونسيان أربداء. فالغلط هو: (وضع شيء على غيره بمضي الوهم إليه ثم يظَهُر المقصود) فبعد أن يجري اللسان بالمتبوع من غير قصد يتبين هذا الغلط، كقولك: «رأيت رجلاً بل حماراً» فأنت أردت أن تقول: رأيت حماراً، فسبقك لسانك إلى رجل ثم أضربت عنه فقلت حماراً.

والنسيان: هو (وَضْعُ شيء على غيره منْ غير علم به ولا خطور بالبال) (٥) إذ يذكر المتكلم المتبوع قصداً ثم يتبن له فساد قصده فيعدل عنه. كقولك: عندي رجلٌ بل حمارٌ. حيث قصدت أولاً أن تخبر أن عندك رجلاً ثم ظهر بطلان قصدك، فإن الذي عندك إنما هوحمارٌ.

وخلاصة الفرق بين الغلط والنِّسيان: (أن الغلط: خطأ اللسان، والنِّسيان:

⁽۱)المقتضب ۱/۱۰۰۰

⁽٢) ينظر:الكتاب ١/٤٣٤، ٤٣٩.

⁽٣) منهم على سبيل المثال: الصيمري في كتابه «التبصرة والتذكرة»١٣٦/١، وابن فارس في «الصاحبي» / ٢٠٨، وابن عصفور في «شرح جمل الزجاجي» ١٣٩/١، تحقيق: الدكتور/ صاحبأبوجناح.

⁽٤) رصف المباني/للمالقي / ٢٣٠، تحقيق الدكتور/أحمد محمد الخرّاط، وينظر: المصباح المنير مادة «غلط»، ومعجم المصطلحات النّحوية والصرفية/ ١٦٦، ١٦٧٠.

⁽٥) رصف المباني/ . ٢٣، وينظر المصباح المنير مادة «نسا»، ومعجم المصطلحات النحوية والصرفية/ ١٦١، ١٦٧.

خطأ الجَنَان) قاله ابن هشام.

وأما البداء: فهو (وضعُ شيءٍ على معنى بالقصد ثم يتبين أنّ الأوْلَىٰ غير (٢)
ذلك الشيء) ، فبعد أن يذكره المتكلم قصدًا، يضرب عنه من غير أن يتعرض له بنفي أوإثبات. كقول القائل: «هند كوكب، بل بدر، بل شحمس لل شبهها بالكوكب عن قصد وتعمد، أضرب عن هذا التشبيه بعد أن بدأ له أنه غير واف بالغرض، فقال: «بل هي بدر» ثم وجد أن تشبيهها بالبدر لايفيها حقها، قال: «بل هي شمس» وهذا مايعرف بالإضراب الانتقالي، إذ يبدأ فيه المتكلم بالأدنى ثم يترقى إلى الأعلى .

ويفيد البداء أيضاً الإضراب الإبطالي، فبعد أن يكون قد ذكره المتكلم يضرب عنه إلى أخر، والبداء بهذين النوعين لايكونان في كلام الله عز وجلّ، لأن الله يقصد كل ما يقوله، فلم يبد له شيء حتى ينتقل منه إلى آخر،

هذا وقد ربط سيبويه وغيره بين العطف ب «بل» والبدل المباين حيث إن مايجري على الاسم الواقع بعد «بل» يجري أيضًا على البدل المباين، فبدل الغلط كقولك: «مررت بزيد عمرو» وبدل النّسيان ك «مررت برجل حمار» إذا أردت أن تخبر عن مرورك بعمرو أوحمار فنسيت وذكرت زيدًا أورجلاً ثم أبدلته بعمروأوحمار، وبدل البداء كقولك: جاءني زيدً عمرو. وهما قد جاءاك فأخبرت أولاً عن مجيء زيد ثم انتقلت عنه إلى الإخبار بمجيء عمرودون أن تبطل الأول.

ومثله ما رُوي عن رسولِ الله صلَّى اللَّهُ عَلِيهِ وَسَلَّم: (إِنَّ الرَّجُلَ لَينْصَرِف وَمَاكُتِبَ لَهُ إِلَّا عُشْرُ صَّلَاتِهِ، تُسعُها، ثُمُنُها، سُبُعُهَا، سُدُسهُا، خُمُسهُا، رُبُعُها،

⁽١) شرح اللمحة البدرية/ لابن هشام ٢٩٧/٢، تحقيق الدكتور: صلاح رواي.

 ⁽٢) رصف المباني/ للمالقي/٢٣٠، وينظر مادة «بدا» في لسان العرب، والمصباح المنير، ومعجم
 المصطلحات النحوية والصرفية/ ١٨، ١٩٠.

⁽٣) ينظر: إصلاح الخلل الواقع في الجمل/ «للبطليوسي » /١٠، ١٠٠، تحقيق الدكتور/ حمزة النشرتي، وشرح الرضي على الكافية ٣٨٦/٢.

ثُلُثُها، نِصِفُها) (۱) ومعلوم أنه ليس المعنى: (وما كُتب له العشرُ مع التسع وهكذا مع سائر الأجزاء، لأن ذلك لايوجد لشيء من الأجزاء واحد، وأيضًا فأنّه مناقضً لمقصود الحديث من أنَّ الرجل قد يُصلي المسلاة وما كُتبَ له إلّا بعضُها، وكأنّه لما قال: إنّ الرجل ليصلي الصلاة وما كُتبَ له عُشْرُها أضرب عن ذلك وأخبر أنّه قد يُصلي وماكُتِبَ له تسعها، كذلك يتنزلُ ما بعد ذلك إلى النصف) (١)

قإذا سبق البدل المباين بإيجاب فيمكن أن تأتي به على طريقة البدل، وأن تأتي به على طريقة البدل، وأن تأتي به على طريقة العطف، فتدخل «بل» وتقول: «مررت بزيد بل عمرو، ومررت برجل بل حمار، وجاءني زيد بل عمرو » وهكذا يقول سيبويه: («مررت برجل حمار»، فهو على وجه محال ، وعلى وجه حسن . فأما المال : فأن تعني أن الرجل حمار . وأما الذي يحسن فهو أن تقول : مررت برجل بثم تُبدِل الحمار مكان الرجل فتقول : حمار، إما أن تكون غلطت أونسيت فاستدركت، وإما أن يَبدُولك الرجل فتقول : عن مرورك بالرجل وتجعل مكانه مرورك بالرجل وتجعل أدت أردت غير ذلكومن ذلك قولك : مررت برجل بل حمار وهوعلى تفسير : مررت برجل عير (١) فيوجود «بل» يمتنع أن تكون كلمة «حمار » نعتا «لرجل » فذلك الاحتمال عد يتسرب إلى الذهن قبل مجيء الحرف «بل» أما بمجيئه فتنتقل المسألة من البدل إلى الدهن قبل مجيء الحرف «بل» أما بمجيئه فتنتقل المسألة من البدل إلى العطف. يقول ابن عصفور : (والأحسن في مثل هذا أن تأتي بد «بل» فتشعر بالإضراب عن الأول لئلا يتوهم في ذلك أنك قصدت الصفة، ألا ترى أنك فتشعر بالإضراب عن الأول لئلا يتوهم في ذلك أنك قصدت الصفة، ألا ترى أنك فتشعر بالإضراب عن الأول لئلا يتوهم في ذلك أنك قصدت الصفة، ألا ترى أنك

⁽۱) هذه رواية الحديث كما في سنن أبي داود/ كتاب الصلاة، باب ما جاء في نقصان الصلاة الارد.، برقم ۲۹۲، وفي الجامع الصغير/ للسيوطي ۳،۳/۱، وحسنه الألباني في صحيح الجامع ۲۰/۲ برقم ۱۹۲۲. وليس كما رُوي في شرح جمل الزجاجي ۲۸۶/۱، وهمع الهوامع في شرح جمع الجوامع ٥/٥٠، تحقيق: الدكتور عبد العال سالم مكرم(إن الرجل ليصلي الصلاة وما كُتب له نصفها ثلثها ربعها إلى عشرها).

⁽Y) شرح جمل الزجاجي $YA\xi/Y$ د بتصرف».

⁽٣) الكتاب ١ /٤٣٩.

أوبليدًا) $\binom{(1)}{0}$ ومثله أيضًا بدل البداء، إذ يمكن أن تأتي به على سبيل البدل، ويجوز أن تعتبره من باب العطف مع حذف حرف العطف، وبه قال ابن جني (والصحيح أن الوجهين ممكنان)

أما إذا سُبق بنفي ففيه قولان:إما:

النفي فيظهر من كلام أبي على طريقة البدل فقط يقول ابن أبي الربيع: (فإن وقع في النفي فيظهر من كلام أبي علي أنك لاتأتي به إلا على طريقة البدل، ولاتأتي بح «بل» فتقول:ما مررت بزيد بل عمرو، على معنى: ما مررت بعمرو، وإنما يقال: ما مررت بزيد بل عمرو على معنى: مررت بعمرو) فإذا أبدلنا «عمراً» من «زيد» أمكننا تكرير الفعل المنفي مع عمرو. أما إذا جئنا بد «بل» فلايمكن تكرير الفعل المنفي مع عمرو. أما إذا جئنا بد «بل» فلايمكن تكرير الفعل المنفي ألبرد في المبرد ألانه بوات والنهي لما بعد «بل»، أما عند الجمهور فلا يصح لأن «بل» (تكون حرف عطف مشركًا ما بعده مع ما قبله في المأفظ؛ ولوقدرنا النفي بعدها لجعلناه مشركًا في المعنى) (1)

٢ ـ أوتأتي به على طريقة العطف ب «بل» وتكون «بل» بمعنى الإضراب عن الأوّل والإيجاب للثاني. تقول: ما مررت بزيد بل عمرو، أي: ما مررت بزيد بل مررت بعمرو. فجاءت «بل» عاطفة من حيث اللفظ، ولاتأتي كلمة «عمرو» والحالة هذه بدلاً، لما قدمناه. يقول سيبويه: (ما مررتُ برجل بَلُ حمار أبدلت الآخر من

⁽١) شرح جمل الزجاجي ٢٨٣/١، وينظر: المقتضب ٢٩٧/٤، ٢٩٨، والإيضاح العضدي ٢٩٤/١، وأسرار العربية/ لابن الأنباري/٣٠٠، تحقيق: محمد بهجة البيطار.

⁽٢) الخصائص ٢٩٠/١، ٢٩٠/٢، تحقيق الشيخ محمد على النجار، وينظر: شرح ألفية ابن مالك/ لابن الناظم/ ٥٥٦، تحقيق/ الدكتور عبد الحميد السيد محمد عبد الحميد.

⁽٢) شرح جمل الزجاجي ٢٨٤/١، وينظر: البسيط في شرح جمل الزجاجي/ لابن أبي الربيع ١٩٠١، تحقيق الدكتور/ عيّاد الثبيتي.

⁽٤) البسيط في شرح جمَلُ الرَّجَاجِي ١/٩٠٩٠.

^(°) نسبه إليه ابن يعيش في شرح المفصل ١٠٥/٨، والرضي في شرحه على الكافية ٤١٨/٤، وأبن مالك في شرح الكافية والشافية ١٢٣٤/٣، وغيرهم وسيأتي مزيد تفصل لهذا الرآي.

⁽۱) رصف المباني دبتصرف» /۲۳۰، ۲۳۱

(۱) الأوّل وجعلتَه مكانّه) .

ومما سبق يتضع لنا أن «بل» تأتي عاطفة إذا وليها مفرد، نصو: «قام زيد بل عمرو » ويمكن أن تأتي استئنافية، فكلمة «عمرو » من قولك: «مررت بزيد بل عمرو » يمكن أن تُعْرب بالجر إذا عطفناها على كلمة «زيد»، وبالرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف تقديره: «مررت بزيد بل هوعمرو ، ومامررت بزيد بل هوعمرو » سواء سبقت بإيجاب أم نفي يقول سيبويه: (مامررت برجل بل حمار … وقد يكون فيه الرفع على أن يُذْكَر الرجل ، فيقال: من أمره ومن أمره ، فتقول أنت: قد مررت به ، فما مررت برجل إبل حمار ، أي بل هوحمار)



⁽۱) الكتاب ۱/٤٣٩

⁽٢) الكتاب ٤٣٩/١، وينظر المسائل المنثورة/ للفارسي/٤١، تحقيق الأستاذ /مصطفى الحدري.

⁽٣) الكتاب ١/٥٣٥.

⁽٤) سورة الأنبياء آية ٢٦.

⁽٥) الكتاب ١/٥٣٥، وينظر المسائل المنثورة/٤١.

أنواع «بل»

تقع «بلهبين مفردين أوجملتين، فإذا وليها مفرد كانت عاطفة، أما إذا وليها جملة ففيها قولان: إما أن تكون معطوفة، وإما أن تكون استئنافية في بدء الكلام.

أولاً: «بل» بين مفردين.

تقع «بل» عاطفة بين مفردين، ولا تخلو أن تكون بعد إيجاب أو أمر أونفي أونهي.

فإن جاءت بعد إيجاب أوأمر فهي (للإضراب عن الأول والإثبات للثاني)

-كما سبق بيانه حكقولك: «قام زيدٌ بل عمروٌ »، و «اضرب زيداً بل عمراً » ف

«زيد» مضروبٌ عنه، ولايحكم عليه بشيء، و«عمرو» قد أثبت له القيام، كما

أثبت له الضرب. والمعنى: بل قام عمروٌ، وبل اضرب عمراً.

يقول أبن مالك: (وَإِنْ وَقَع بَعْدَها مغردٌ وَلَيْسَ قَبلَهُ نَفْيٌ، ولانَهْيٌ فهي لِإِزَالةِ حكم ما قَبْلَها وجَعْلِه لِلَا بَعْدَهَا)

وإن جاءت بعد نفي أونهي ففيها خلاف:

ا - أنها توجب للثاني ما نفي عن الأول، فمعنى قولك: «ما قام زيدٌ بل عمروٌ » أي:بل قام عمرو. ف «زيدٌ » قد تقرر نفي قيامه، و«عمرو» قد أثبت قيامه، وكذلك قولك: لاتضرب خالدًا بل بشرًا »، ف «خالد» تقرّر النهي عن ضربه، و«بشر» قد أمر بضربه يقول ابن مالك: (فإنَ كان قَبلَ للفرد نفيٌ أونهيٌ أذنت بتقرير حُكْمِهِ، وبجَعْل ضِدٌ ه لمَا بَعْدَه)

⁽۱) المقتضب ۱۰۰/۱، وينظر: المقرب/ لابن عصفور/٢٥٥، تحقيق الدكتور/ أحمد عبد الستار الجواري، والدكتور عبد الله الجبوري، وينظر ارتشاف الضرب هن لسان العرب/ لأبي حيان الدكتور/مصطفى النماس.

⁽٢) شرح الكانية الشانية ٢/١٢٣٣.

⁽٣) شرح الكافية الشافية ١٢٣٤/٣، وينظر مغنى اللبيب ١٢٠/١.

٢ - أن تكون بعد النفي على حالها بعد الواجب، تقول: «ماجاءني زيد بل عمرو » أي: بل ماجاءني عمرو. وبه قال المبرد. فكلمة «بل» هنا جاءت لصرف الحكم المنفي أوالمنهي عنه عن المعطوف عليه إلى المعطوف، والمعطوف عليه في حكم المسكوت عنه، وقد نسب ابن مالك في «شرح الكافية الشافية» إلى المبرد أنه يجوّز أن تكون «بل» ناقلة حكم النفي والنهي لما بعدها، ثم علّق على هذا الرأي بأنه (مُخَالف لاستقمال العَرب) ، واستدل على ذلك بقول الشاعر: (١)

لَواعْتَصَمْت بِنَا لَم تَعْتَصِمْ بِعِدًا

بَلْ أَوْلياءَ كُفَاةٍ غَييرِ أَوْغَادِ

(٥)

وَمَا انْتَمَيْتُ إِلَى خُورٍ وَلا كُشُسَفٍ وَلالِسنَسامِ غَسدَاةَ السرَّوْعِ أَوْزَاعِ بَلْ ضَارِبِينَ مَبِيكَ البِيضِ إِنْ لَحِقُوا شمُّ العَرانِينِ عَنْد المَوت لُذَّاعِ

⁽١) شرح الكافية الشافية ١٢٣٤/٣.

⁽٢) المرجع السابق.

⁽٢) قائله مجهول.

⁽٤) البيت من البحر البسيط، والشاهد في البيت الحجة على المبرد في تجويزه أن تكون «بل» ناقلة لحكم النفي أوالنهي لما بعدها، فعلى مقتضى قوله: إذا قال لاتضرب زيدًا بل عمرًا، يكون نهيًا عن ضرب كل واحد منهما، وهذا مخالف لاستعمال العرب.

ينظر هذا البيت في شرح الكافية الشافية ١٢٣٤/٣، والدرر اللوامع على همع الهوامع./ للشنقيطي ١٣٣/١، تحقيق وشرح الدكتور عبد العال سالم مكرم.

⁽٥) قائلهما: ضرار بن الخطاب،

 ⁽٦) والبيتان من البحر البسيط، والشاهد فيه أن «بل» هنا لم تنقل حكم النفي لما بعدها،
 وهو حجة على المبرد كالبيت السابق.

وينظر هذان البيتان في شرح الكافية الشافية ٢/٥٣٣، والدرر اللوامع على همع الهوامع ١٣٤/١.

(١) وكقول الأخر:

لَا تَـلقَ ضَـْبِـفًا إِذَا أَمْلَـقْتَ مُـعْتَـذِرًا بِعُسْـرَة إِبَلْ غَنِيَّ النَّـفْـسِ جَـذْلَانًا^(٢)

هكذا استشهد ابن مالك بتلك الأبيات للرد على قول المبرد إن «بل» تنقل حكم ما قبلها لما بعدها في النفي والنهي، كما يحتج على المبرد أنه قد وافق النحاة في عدم جواز نصب ما عطف على خبر «ما» بد «بل» و «لكن» وأنه لايجوز فيه (إلا الرفع لأن «ما» لاتعمل إلا في منفي)

فكيف يجوز هنا أن تكون «بل» ناقلة حكم النفي والنهي لما بعدها؟ (ولوصح ذلك لتعين النصب وامتنع الرفع في لغة أهل الحجاز، لكن الأمر بالعكس فصح أن «بل» لاتنقل عدم الثبوت إلى ما بعدها وأن ما بعدها محقق الثبوت) (3)

وممن رد على المبرد أيضًا ابن عصفور، وابن أبي الربيع حيث قال الأول: (والصحيح أنَّ الذي ذهب إليه سيبويه قد اتفقا - المبرد وسيبويه - معًا على جوازه وعلى أنَّه كلام العرب، وما انفرد به لايحفظ له ما يدلُّ عليه)

وقال الثاني: (ولأن الإقدام على إنشاء كلام بالقياس ـ ولم يثبت عند العرب بالسماع ـ لايتُقدم عليه، ولعل العرب رفضته واستغنت عن ذلك بالبدل؛ لما في (١) ذلك من الإبهام)

⁽۱) قائله مجهول.

 ⁽٢) البيت من البحر البسيط، وهذا البيت حجة على المبرد أيضًا،
 وينظر هذا البيت في شرح الكافية الشافية ١٩٣٥/٣.

⁽٣) المقتضب ١٨٩/٤ بتصرف»، وينظر شرح الكافية الشافية ١٢٣٤/٣.

⁽٤) شرح عمدة الحافظ وعدّة اللافظ/ لابن مالك/١٣١، تحقيق/ عدنان الدوري، وينظر: المسائل البصريات/ للفارسي ٧٨٨/١، تحقيق الدكتور/محمد الشاطر أحمد محمد أحمد.

⁽٥) شرح جمل الزجاجي ٢٢٩/١، وينظر: رصف المباني/٢٣١، ومغني اللبيب ١٢٠/١.

⁽٦) البسيط في شرح جمل الزجاجي ٤٠٩/١.

وقد ينتصر للمبرد في رأيه بقياس انتقال الحكم فيما قبل «بل» إلى مابعدها في الإثبات، فحين تقول: «جاء زيدٌ بل عمروٌ» فد «بل» هنا كما يقول ابن مالك (لإزالة حكم ماقبلها وجَعْلِه لما بعْدَها) أي أن المجيء الذي يشبت لزيد قبل «بل» ينتقل بنفسه إلى «عمرو» به «بل» فلماذا لا يجوز في النفي حين تقول: ما جاء زيدٌ بل عمروٌ؟ بأن يكون المتكلم بعد أن أثبت عدم المجيء لزيد تذكّر أن هذا الحكم ليس واقعًا على «زيد» ولكنه على «عمرو» فالغلط حينئذ ليس في الحكم ولكنّه في المحكم عليه؟!

أما الجرجاني فنراه يجمع بين هذين الرأيين على الرغم من أنه في باب (٢) «ما» نراه يوجب ما بعد «بل» إذا سبقت بنفي يقول: (ويستدرك بدبل» بعد النفى. قال شيخنا رحمه الله: إنّ هذا على وجهين:

أحدهما: أن يكون التقدير: «ما جاءني زيد بل ماجاءني عمرو » فكأنك قصدت أن تثبت نفي المجيء لزيد ثم استدركت فأثبته لعمرو، وإذا كان كذلك كان المعنى في قولك: ما جاءني زيد بل عمرو ، إن عمراً ما جاءك، وإن الذي تخبر عنه بترك المجيء هوعمرو دون زيد ،

والوجه الثاني: أن يكون المعنى: ماجاءني زيدٌ بل جاءني عمروٌ، فيكون نفي المجيء ثابتًا لزيد؛ ويكون إثباتُهُ لعمرو، ويكون الاستدراك في الفعل وحده دون الفعل وحرف النفي معًا)

ويؤيد رأي المبرد أيضاً قول الرضي: (وعند المبرد أن الغلط في الاسم المعطوف عليه فقط فيبقى الفعل المنفي مسنداً إلى الثاني فكأنك قلت: بل ما جاءني عمرو، كما كان في الإثبات، الفعل الموجب مسنداً إلى الثاني)

⁽١) شرح الكافية الشافية الشافية ١٢٣٣/٣.

⁽٢) يبطر: المقتصد في شرح الإيضاح ٢١/١٨ ـ ٤٣٢.

⁽٣) المقتصد في شرح الإيضاح ١٤٦/٢ ـ ٩٤٧.

⁽٤) شرح الرضى على الكافية ٤١٨/٤.

كما وافق ابن يعيش على رأي المبرد فأطلق حكم «بل» بأنها (للإضراب عن الأول وإثبات الحكم للثاني، وسواء كان ذلك الحكم إيجاباً أوسلباً. تقول في الإيجاب: قام زيد بل عمرو . كأنك أردت الإيجاب: قام زيد بل عمرو . كأنك أردت الإخبار عن عمروفغلطت وسبق لسانك إلى ذكر زيد فأتيت بدبل» مضرباً عن زيد ومثبتاً ذلك الحكم لعمرو) . ثم ذكر قول المبرد مصدقاً لرأيه.

ويقول أبوحيان: (فإن كان اللسان سبق إلى ذكر الخبر غلطًا فاستدركت نصبت فقلت: «بل قاعدًا» في «ما زيد قائمًا بل قاعدً» كما تقول: «ما ضربت رجلاً بل امرأة». إذا غلطت، قاله بعض أصحابنا) وربعًما كان يقصد المبرد.

وهكذا نرى من ينتصر للمبرد، كما نرى من ينقده -كما تقدم - والقول عندي هوما قاله سبيبويه وذهب إليه الجمهور لأني لم أعثر على نص من كلام العرب يؤيد ما قاله المبرد. والله أعلم.

⁽۱)شرح المقصل ۱۰۵/۸.

⁽٢) ارتشاف الضرب هن لسان العرب ١٠٧،١٠٦/٢

رأي الكوفيين في العطف بـ «بل» بعد النفي والإثبات

ذهب البصريون والكوفيون إلى جواز مجي، «بل» بعد الإثبات والنفي، ومع هذا نجد ابن فارس يقول: (والكوفيون لايَنْسُقُون ب «بَلْ» إِلّابعد نفي. قال هشام «محالٌ ضَرَبتُ أخاكَ بَلْ أباك» لأنّ الأوّل قد ثبّت له الضربَ) (١) وتبعه المجاشعي وأبوحيان والمرادي ، وابن هشام ، وابن عقيل (١) (١)

- (١) ينظر: «التبصرة والتذكرة» ١٣٦/١، و «المقتصد في شرح الإيضاح» ١٤٦/٢، وغيرهما.
- (٢) ينظر: «الإنصاف في مسائل الخلاف بين البصريين والكوفيين» لابن الأنباري ٤٨٤/٢، تحقيق
 الشيخ: محمد محى الدين عبد الحميد.
- (٣) هو هشام بن معاوية، أبوعبد الله الضرير النحوي الكوفي، صاحب أبي علي الكسائي، أخذ عنه كثيرًا من النحو، وله فيه مقالة تعزى إليه، وله فيه تصانيف منها: مختصر النحو، والحدود، والقياس، توفى سنة تسع ومائتين.

ينظر: بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة/ للسيوطي ٣٢٨/٢، تحقيق: محمد أبوالفضل إبراهيم. وإنباه الرواة على أنباه النحاة للقفطي ٣٦٤/٣ ، ٣٦٥، تحقيق: محمد أبوالفضل إبراهيم. وينظر تاريخ العلماء النحويين من البصريين والكوفيين وغيرهم/ لأبي المحاسن التنوخي ١٨٦/، تحقيق الدكتور/ عبد الفتاح الحلو.

- (٤)الصاحبي/٢٠٨.
- (٥) ينظر: شرح عيون الإعراب/٢٥٤ تحقيق الدكتور: حنّا جميل حداد.
- والمجاشعي هو: أبوالحسن علي بن فضاً ل بن علي بن غالب المشهور بالمجاشعي نسبة إلى مجاشع ابن دارم، جد جاهلي، ينسب إليه خلق كثير كما يشتهره بالقيرواني، نسبة إلى مدينة القيروان، و«بالفرزدقي» نسبة إلى الفرزدق الشاعر المشهور، نحوي لغوي، من مصنفاته: شرح عيون الإعراب، والإشبارة إلى تحسين العبارة، وشرح معاني الحروف، توفي ببغداد سنة تسع وسبعين وأربعمائة للهجرة.

ينظر: بغية الوعاة ١٨٣/٢.

- (٦) ينظر: ارتشاف الضرب من لسان العرب ١٤٤/٢.
- (٧) ينظر: توضيع المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك ٢٢٥/٣. تحقيق الدكتور/ عبد الرحمن على سليمان.
 - (٨) يذغل مغنى اللبيب ١١٩/١.
 - (٩) ينظر المساعد على تسهيل الفوائد ٤٦٤/٢، تحقيق الدكتور/محمد كامل بركات.
 - (١٠) ينظر:همم الهوامع ٥/٢٥٦.

وبالرغم من أن هذا العدد الهائل من العلماء ينسبون إلى الكوفيين ذلك نرى ابن الأنباري ينقل اتفاق الكوفيين والبصريين على غير ذلك في «بل»، وأن الخلاف في «لكن» يقول ابن الأنباري عن الكوفيين: (أجمعنا على أن «بل» يجوز العطف بها بعد النفي والإيجاب فكذلك «لكن» وذاك لاستراكِهما في المعنى، ألا ترى أنك تقول: ما جاءني زَيْدٌ لكِنْ عَمْروٌ، فتثبت المجيء للثاني دون الأول، فإذا كانا في معنى واحد، وقد الستركا في العطف بهما في النفي فكذلك في الإيجاب) ووافقه الرضي (١) والإربلي ينقل أيضًا عن المجاسعي عن الكوفيين أنهم يقولون باختصاصها بالنفي، ويرد عليه بجواز ذلك في البدل عندهم؛ فكيف يمنعونه مع «بل» يقول:(ونقل في المطارحات عن المجاشعي عن الكوفيين اختصاصها بالنفي، وليست مختصة به، لاتفاقهم على أن بدل الغلط مقدر باختصاصها بالنفي، وبعد الإثبات، فكما يجوزأن يقول: جاء زيدٌ عمروٌ - إذ غلط بذكر «زيد» - فيجوز أن يقول: بل عمرو، مع أنه إثبات، ولكن ورودها بعد النفي أكثر)

ويتمادى أبوحيان في إثبات ذلك عن الكوفيين فيستدل برأيهم هذا على عدم ورود السماع بذلك أوقلته لأنهم أهل سماع فيقول: (وكون الكوفيين وهم أوسع من البصريين في اتباع كلام شواذ العرب يذهبون إلى أن «بل» لاتجيء في النسق بعد إيجاب دليل على عدم سماعه من العرب أوعلى قلة سماعه)

وإذا رجعنا إلى ماسبق في وقوع «بل» بين مفردين، وجدنا النصوص التي أوردها ابن مالك ردًا على المبرد واضحة في ورود «بل» عاطفة بعد النفي.

(°) وإذن فلنا أن نستنتج أن هشامًا من الكوفيين ومعه أبوجعفر بن صابر ، هما اللذان قالا بالمنع ونسب إليهما رأي الكوفيين خطأ.

⁽١) الإنصاف في مسائل الخلاف ٤٨٤/٢.

⁽٢) ينظر شرح الرضي على الكانية ٤١٧/٤.

⁽٣) جواهر الأدب في معرفة كلام العرب/٢٧١، تحقيق الدكتور/ حامد أحمد نيل.

⁽٤) ارتشاف الضرب ٦٤٤/٢.

⁽٥) راجع ارتشاف الضرب ١٤٤/٢، وهمع الهوامع ٥/٢٥٦.

* ثانيًا: بل بين جملتين

سبق أن ذكرنا اتفاق النحاة على مجيء «بل» عاطفة بين المفردات لورودها كذلك في أكثر الأساليب العربية، ولظهور أثر العطف الإعرابي فيما بعد «بل». أما في الأحوال التي تأتي فيها «بل» بين جملتين فقد وقع الخلاف بين النحويين في عدها عاطفة جملة على جملة أواعتبارها حرف ابتداء واستئناف لجملة جديدة، أواحتسابها عاطفة إذا أفادت الانتقال فقط. وقد عبر عن ذلك المرادي في الجنبي الداني حيث قال: (فإن قلت: هل هي قبل الجملة عاطفة أولا؟ قلت: ظاهر كلام ابن مالك أنها عاطفة، وصرح به ولده في شرح الألفية (٢) وصاحب رصف المباني (١) وغيرهم يقول: إنها قبل الجملة حرف ابتداء فليست بعاطفة).

غير أنّ ما قاله المرادي عن المالقي ليس على إطلاقه، ذلك أن ما يفهم مما ورد في رصف المباني أنه يفرق بين حالتين:

الأولى: أن يكون بين الجملتين من الصلات المعنوية ما يجعل بينهما تشريكًا يقتضى العطف، ويمثّل لذلك بقوله تعالى:

حيث أنّ الجملة الأولى تصمهم بالشكّ، والثانية تتوعدهم بالعقاب، وبينهما رابطة السببيّة فشكهم سبب عقابهم، كما أنّ كلتا الجملتين تفسر أنّ ما هم فيه من حيرة وتردد وإعراض مرده إلى الشك مرّة وإلى تأخّر العذاب عنهم مرّة (٧)

⁽١) ينظر تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد /١٧٧، تحقيق الدكتور/ محمد كامل بركات.

⁽٢) ينظر /٤٥٠.

⁽۲) ينظر/۲۳۲.

⁽٤) كأبي حيان في "ارتشاف الضرب" ٦٤٣/٢، وابن هشام في "مغني اللبيب" ١١٩/١.

⁽٥) الجني الداني/٢٥٣، تحقيق الدكتير؛ طه محسن.

⁽١) سورة ص آية ٨.

⁽٧) يرى الألوسي أن «بل» في هذه الآية إضراب عن الكلامين السابقين ١٦٨/٢٣.

الحالة الثانية: ألا يكون بين الجملتين من الروابط المعنوية ما يقتضي التشريك، بل يكون معنى الإضراب عن الأولى هوالبارز فتكون الثانية بداية لكلام جديد مستأنف، وهنا تكون «بل» استئنافية، ويمثّل لذلك بقوله: اضرب زيداً بل أنت قائم. فلا علاقة بين طلب ضرب زيد وقيام المخاطب، وكذلك قوله تعالى:

﴿ قَ وَالْقُرْآَقِ الْهَجِيحِ. بَلْ عَجِبْوَأْ....ا (١)

وقوله:

﴿ صَ ۚ وَالْقُرْآَقِ خِي الخِّهُرِ * بَلِ الَّذِينَ هَفَوُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ۚ ۖ (٢)
(٣)
ومنه قول الشاعر

وَحْشاً سِوَى أَنْ فُرَّادَ السَّباعِ بِها كَأْنُها مِنْ تَبَغِّي الناسِ أَطْلاحُ بَلْ هل أُرِيكَ حُصولَ الحييِّ غَاديةً كالنَّفْلِ زَيْنَها يَثْعُ وإِفْضَاحُ

(٥) وقول أخر:

فَ هوك قِدْحِ المُسَنِيعِ أَحْوَذُهُ الْقَا نصُ يسنُف ي عَسنُ مَتْنِهِ السَّعَقَبَا

⁽١) مسورة ق أية ٢٠١.

⁽٢) سورة ص أية ٢،١، . وسيأتي الجديث عنها،

⁽٣) قائله أبوذؤيب الهذلي.

⁽٤) البيت من البسيط، وهذه رواية الكتاب ٢٢٣/٤، ورصف المباني/ ٢٣٣، وروايته في ديوان الهذليين ٢٥/١، «يا هل أريك» وعليه فلاشاهد فيه.

⁽٥) قائله لبيد بن ربيعة.

بَلْ مَسنْ يَسرَى السَبَرْقَ بِسِتُّ أَرْقُبُهُ يُزْجِي حَبِّيًّا إِذَا خَبَا تَسَقَّبَا (١) وقول ثالث:

بَلْ بَلَدٍ مِلْءُ الفَجَاجِ قَتَمَهُ لَايُشْ تَرَى كَتَّانُه وَجَهْرَمُهُ (٣)

ف «بل» في هذه الأبيات الثلاثة جاءت حرف ابتداء واستئناف لأن الشاعر ابتدأ بها كلامًا جديدًا دون أن يبطل كلامه السابق.

كما أن فيها ردُّ على من قال بأن «بل» إذا وليها اسم تكون حرف خفض (٥) (٥) للنكرة بمنزلة «رُبُّ» (وليس كذلك بل ما بعدها مخفوض ب «رُبُّ» مضمرة) ، (١) (٧) وحكى ابن مالك وابن عصفور الاتفاق على ذلك.

وأول من قال بأن «بل» بين الجملتين حرف استئناف لا غير، إمام النّحاة سيبويه؛ حيث يفهم ذلك من قوله:(وإن شئت رفعت فابتدأت على هُوَفقلت: ... مامررت برجل صالح بل طالح، ومررت برجل صالح بل طالح؛ لأنها من الحروف التى يُبْتَدا بها) (٨)

⁽۱) البيت من المنسرح وهذه رواية الكتاب ٢٣٣/٤، وروايته في رصف المباني/ ٣٣٣ «بل من رأى»، وفي ديوانه /٢٩ «يا هل ترى» وعليه فلا شاهد فيه.

⁽٢) قائله رؤبة بن العجاج.

⁽٣) ينظر هذا الرجز في ديوانه ١٥٠، ومغني اللبيب ١٢٠/١.

⁽٤) وربما يقصد ابن قتيبة في تأويل مشكل القرآن/٥٣٦ - ٥٣٧، والزجاجي في "حروف المعاني والصفات/٢٩، وابن خالويه في "إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم"/ ٦٢

^(°) رصف المباني/ ٢٣٣، وينظر: شرح شواهد الإيضاح / للفارسي/ ٣٨٦ تحقيق:عبد الله بن بري. والجني الداني/ ٢٥٤، ٥٠٠،

⁽٦) ينظر؛ تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد/ ١٤٨.

⁽٧) ينظر: شرح جمل الزجاجي ١/٧٠٠.

⁽A) الكتاب ١/٥٣٥، وقد سبق إيراد هذا النص في المقارنة بين معاني «بل» والبدل المباين-

وابن هشام يرجح هذا الرأي على القول بالعطف، إذ يقول:(وهي في ذلك (۱) (۱) كله حرف ابتداء لا عاطفة على الصحيح)

(٢) (٢) (٢) (٤) والزركشي وأبي حيان ، رأي يختلف عما سبق خلاصته: أن «بل» إذا أتت للإضراب الإبطالي فهي حرف ابتداء مثل قوله تعالى:

{ وَقَالُواْ اتَّخَذَ الرَّحْمَٰنُ وَلَدًّا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَاكً مُّكُرَمُونَ } (٥)

وإذا كان الإضراب انتقاليًا كانت حرف عطف مثل قوله تعالى: {أَمْ يَقُولُوكَى الْفُتَرَاهُ بَلَ شُوَالْحَقُ مِن رَبِّكَ ... } (٢)

وأبوحيان على الرغم من أنه لايجعل «بل» الإبطالية عاطفة نراه يقول بعطفيتها في قوله تعالى:

{ ... قَالَ هَكُمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْبَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَل لَّبِثْتَ مِأْثَةَ عَامٍ ... }

فجعل «بل» «عاطفة لجملة لبثت مائة عام» على جملة محذوفة، والتقدير:
(ما لبثت. هذه المدة بل لبثت مائة عام) وربما يقصد أنها تكون عاطفة إذا قدر قبلها جملة أخرى تعطف عليها لاعلى الجملة المذكورة.

وبعد ذكر هذه الآراء المتعددة فإني أرى ما قاله المالقي أقرب إلى الدقة لكثرة تطابق الشواهد القرآنية عليه، كما أنه وضع حدًّا معينًا للعاطفة وغيرها.

^{. (}۱) مغني اللبيب ١١٩/١.

⁽٢) ينظر: البرهان في علوم القرآن ٤/٥٧٤، وجزم محققه أن الصفّار في كلام الزركشي هوأبوجعفر النحاس، وعندما رجعت إلى كتابيه معاني القرآن الكريم و إعراب القرآن لم أجد هذا الرأي له، وربما يكون المراد بالصفار هو: قاسم بن على بن محمد بن سليمان الأنصاري البطليوسي الشهير بالصفار، شارح كتاب سيبويه، والمتوفى بعد الثلاثين وستمائة. ينظر بغية الوعاة ٢/٣٥٢.

⁽٣) ينظر: البرهان في علوم القرآن ٢٥٨/٤.

⁽٤) التذييل والتكميل في شرح كتاب التسهيل ٤ ورقة ١٧٠.

⁽٥) سورة الأنبياء/٢٦.

⁽٦) سورة السجدة/ ٣

⁽٧) سورة البقرة/ ٢٥٩.

⁽۸) البصر المحيط ۲۹۰/۲.

وقوع «لا» قبل «بل»

تجيء «لا» قبل «بل» سواء سبقت بإيجاب أم أمر أم نفي أم نهي، فإذا سبقت بإيجاب أم أمر أم نفي أم نهي، فإذا سبقت بإيجاب أوأمرنفته كقولك: «اضرب زيداً لا بل عمراً» و « قام زيد لا بل عمراً» و « كما أفادت نفي عمرو » ف «لا » أفادت نفي المضرب عن زيد في المثال الأول، كما أفادت نفي قيامه في المثال الثاني.

أما إذا سبعت بنغي أونهي فتكون لتأكيد بقاء ذلك النفي والنهي السابقين كقولك: «ما جاء زيد لا بل عمرو» و «لاتضرب زيداً لا بل عمراً» وإليه ذهب الجزولي ، والرضي، يقول الرضي: (وإذا ضممت «لا» إلى «بل» بعد الإيجاب أوالأمر، نحو: «قام زيد لا بل عمرو، واضرب زيداً لا بل عمراً» فمعنى «لا» يرجع إلى ذلك الإيجاب أوالأمر المتقدم، لا إلى ما بعد «بل»، ففي قولك: لا بل عمرو، نفيت بد «لا» القيام عن «زيد» وأثبته له «عمرو» بد «بل»، ولولم تجيء بد «لا»؛ لكان قيام زيد كما ذكرنا في حكم المسكوت عنه، يحتمل أن يثبت وألا يثبت، وكذا في الأمر، نحو: اضرب زيداً لا بل عمراً، أي: لاتضرب زيداً، بل اضرب عمراً، ولولا «لا» المذكورة لاحتمل أن يكون أمراً بضرب زيد، وألا يكون مع الأمر بضرب عمرو، وكذا «لا» الداخلة على «بل» بعد النفي والنهي راجعة إلى معنى ذلك النهي والنفي مؤكدة لمعناهما)

وأضاف ابن أبي الربيع قائلاً: (ومن قال: إنها تكون بعد النفي على وجهين، فلا معها تكون أيضاً على وجهين، فلا معها تكون أيضاً على وجهين: تكون توكيداً، وتكون نَفْياً، فتقول: ما قام زيد لا بَلْ عمرو من قولك: بلْ عمرو أني بل عمرو موالذي ماقام) "، وتكون توكيداً بحيث تؤكد النفي السابق كما قال الرضي.

⁽١) ينظر: المقدمة الجزولية في النحو/ ٧١، تحقيق الدكتور: شعبان عبد الوهاب محمد.

⁽٢) شرح الكافية ٤١٨/٤ ، ٤١٩.

⁽٣) البسيط في شرح جمل الزجاجي ٣٤٢/١. وهذا الرأي محمول على قول المبرد والجمهور،

بينما ذهب ابن مالك والمرادي ، وأبوحيان ، وابن هشام ؛ وابن وابن وابن هشام ؛ وابن وابن والمناف المناف المناف

كما نجد أبا حيان يقول: (إن «لا» رد للإيجاب الذي قبلها، وذلك حملاً على
 رأي الكوفيين بأن «بل» لا تأتي إلا بعد نفي وعليه خرج قول الشاعر:

⁽١) ينظر: شرح عمدة المافظ / ٦٣٢، وتسهيل الفوائد وتكميل المقاصد/١٧٧،

⁽٢) ينظر: توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك ٢٢٦/٢.

⁽٣) ينظر: ارتشاف الضرب ٦٤٤/٢.

⁽٤) ينظر مغنى اللبيب ١٢٠/١.

⁽٥) ينظر: المساعد على تسهيل القوائد ٢/٥/٢.

⁽٦) ينظر: همم الهوامع ٥/٢٥٧.

⁽٧) مغنى اللبيب ١٢٠/١.

⁽٨) هومحمد بن أبي بكر بن عمر بن أبي بكر بن محمد بن سليمان بن جعفر القرشي المخزومي الإسكندراني المعروف بابن الدماميني، ولد عام ثلاث وستين وسبعمائة، ومات سنة سبع وثلاثين وثمانمائة، أديب نحوي تصدر بالجامع الأزهر لإقراء النحو. من مصنفاته: شرح التسهيل،وشرح لامية المعجم للصفدي. ينظر بغية الوعاة ١٦٧١.

⁽٩) حاشية الدسوقي ١٢١/١، وينظر حاشية الصبان ١١٣/٣.

⁽١٠) مغنى اللبيب ١/٢٦٦.

⁽۱۱) حاشية الدسوقي ١٢١/١.

⁽۱۲) قائله مجهول،

وَجْهُكَ البِدرُ لا بِل الشَّـمْـسُ لَوْلَمْ يُقْضَ لِلشَّـمـسِ كَسِنْفَةُ أَوْأَفُولُ

(٢) بأن «لا» ردُّ لقول «وجهك البدر»)

ومذهب ابن دُرُستويه في الهداية (أن «لا» تزاد بعد الإيجاب لابعد النفي، لأنها حرف نفي فأغنى عنها تقدم حرف النفي. ففي الإيجاب نحو: جاءني زيد بل عمرو، ويجوز «لا بل عمرو». وفي النفي: ما قام زيد بل عمرو وليس إلا. وذهب الجزولي إلى أن زيادتها بعد الإيجاب والأمر نفي، وفي النفي والنهي تأكيد)

وقد نسب أبوحيان إلى ابن عصفور أنه قال: (إن زيادة «لا» على «بل» في النفي والنهي لاينبغي أن يُقال به إلا أن يشهد له السماع، لأن الجمع بين أداتي نفي على جهة التأكيد قليل في كلام العرب اهد وما ذهب إليه ابن درستويه واستبعده ابن عصفور مسموع من كلام العرب، قال الشاعر (٥)

⁽۱) البيت من البحر الخفيف، وينظر في مغني اللبيب ١٢٠/١، وهمع الهوامع ٥/٧٥٧، برواية وأفول» بالواو لا بدأو «والدرر اللوامع ١/٥٣٠.

⁽Y) التذييل والتكميل ٤ ورقة ١٧١ «بتصرف».

⁽٣) ابن درستویه، ولد سنة شمان وخمسین ومائتین، ومات سنة سبع وأربعین وثلاثمائة للهجرة، وهوعبد الله بن جعفر بن محمد درستویه (ضبطه السیوطي بضم الدال والراء. وقال: ضبطه ابن ماكولا بالفتح) ابن المرزبان، أبومحمد من علماء اللغة، فارسي الأصل. له تصانیف كثیرة: منها: تصحیح الفصیح، ویعرف بشرح فصیح ثعلب، وكتاب الكتاب، والإرشاد في النحو (وهوماورد في كشف الظنون، ولم یرد فیه اسم الهدایة فلعله كتاب آخر لم یقف علیه صاحب الكشف)، ومعانی الشعر، وأخبار النحویین، ونقض كتاب العین، وغیر ذلك.

ينظر: بغية الوعاة ٢ /٣٦، والأعلام/ للزركلي ٤/٧٧

⁽٤) التذييل والتكميل ٤ ورقة ١٧١.

⁽٥) قائله مجهول.

ومَا سَلَوتُكِ لا بَلْ ذَادَني شَلَفَا هَجْرُ وبُعْدُ تمادٍ لَا إلى أَجَلِ (١) ومن ذيادتها بعد النهي، قول الآخر:

لاتَمَــلُنُّ طاعــةَ النُّلــهِ، لا، بـَــلُّ طَاعةُ النُّلهِ ما حَييتَ اســتـدِيمَا (٢)

ومن وردها في الموجب:

وَجْهُكَ البَدْرُ، لَا بَلِ الشَّـمْـسُ لَوْلَمْ يُقْضَ للشَّـمْـسِ كَسْـفَةُ وَأُنُولُ) (٥)

بينما نجد ابن عصفور في «المقرب» يقول: (وأما «بل» و «لا بل»، فإن وقع بعدها جملة كانا حرفي ابتداء، ويكون معناهما الإضراب... و«لا» المصاحبة لها لتأكيد معنى الإضراب، وإن وقع بعدها مفرد، كانا حرفي عطف ويكون معناهما الإضراب ...، و«لا» المصاحبة لها في الإيجاب والأمر نفي ...، وفي النهي والنفي تأكيد)

وبهذا النص ينتمي ابن عصفور إلى رأي القائلين بأن «لا» قبل «بل» مؤسسة، وإنها واردة عن العرب في الإيجاب والأمر وفي النفي والنهي على سواء، وهو الراجح عندي، ولا ندري مم أخذ أبوحيان رأي ابن عصفور؟ هل له في المسألة رأيان اطلع أبوحيان على أحدهما في كتاب آخر؟

(٧) ويقال في «لا بل» نابن - بإبدال اللامين نونًا -، ونابل، ولابن.

(١) البيت من البحر البسيط، وينظر في الدرر اللوامع ١٣٧/١، وفي مغني اللبيب ١٣٠/١، برواية:

هجر وبعد تراخى لا إلى أجل

وماهجرتك لا بل زادني شـغَفًّا

ومثله في همع الهوامع ٥/٢٥٧.

- (۲) قائله مجهول.
- (٣) البيت من الخفيف، وينظر البيت في همع الهوامع ٥/٧٥٧، وفي الدرر اللوامع ١٣٧/١.
 - (٤) تقدم ذكره.
 - (٥) التذييل والتكميل ٤ ورقة ١٧١ بتصرف.
 - (٦) المقرب/ ٢٥٤، ٢٥٥.
 - (٧) ينظر الخصائص ٢/،٤٤٠ وجواهر الأدب/٢٧٣.

مواضع « بـل » في القرآن الكريم

سبقت الإشارة عن مجيء «بل» في كلام العرب وكلام الله عزّ وجلّ والفرق الجوهري بينهما ، والآن سنتناول مواضعها في القرآن الكريم مقسمة إلى ثلاثة أقسام:

> القسم الأول الآيات الدالة على الإضراب الإبطالي. القسم الثاني الآيات الدالة على الإضراب الانتقالي. القسم الثالث الآيات التي نعتمل الإضراب الإبطالي والانتقالي.

* القسم الأول:

الآيات الدالة على الإضراب الإبطالي

{وَقَالُواْ قُلُوبُنَا كُلَافَ ۚ بَلَ لَّحَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ}

أي (وقالت اليهود قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه يا محمد، فرد الله عليهم ذلك بأنها ليست كما زعموا، ولكنه أقصى اليهود وأبعدهم من رحمته وطردهم عنها وأخزاهم بجحودهم له ولرسله فقليلاً ما يؤمنون)

ف «بل»: حرف إضراب (وليس إضرابًا عن اللفظ المقول لأنّه واقع لا محالة فلا يضرب عنه وإنّما الإضراب عن النسبة التي تضمنها قولهم إنّ قلوبنا غلف؛ لأنّها خُلِقت متمكنة من قبول الحق، مفطورة لإدراك الصواب فأخبروا عنها بما لم تخلق عليه، ثم أخبر تعالى أنّه لعنهم بسبب ما تقدم من كفرهم) قاله أبوحيان، وسبقه إلى هذا الرأي الزمخشري ، والعكبري ، والقرطبي، ووافقهم (٧)

وعليه فأفادت «بل» هذا إضرابًا عن دعواهم وإبطالاً لها، كما أفادت العطف على ماقبلها لما بينهما من روابط معنوية.

⁽١) سورة البقرة/٨٨.

⁽٢) جامع البيان عن تأويل أي القرآن/ للطبري ٤٠٨/١، بتصرف.

⁽٣) البحر المحيط ١/١٠١.

⁽٤) ينظر: الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل ١٩٥/١.

⁽٥) ينظر التبيان في إعراب القرآن ١/٨٩ تحقيق:علي محمد البجادي.

⁽١) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ٢/٥٠٠.

⁽٧) ينظر: تفسير أبي السعود المسمى إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم ١٢٧/١.

 ⁽A) ينظر: روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني ١٩١٩/١.

﴿ وَقَالُواْ هُونُواْ هُوكًا أَوْنَصَارَىٰ تَهْتَدُواْ قُلْ بَلْ مِلَّهَ إِبْرَاهِيمَ حَنْيِفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (١)

دعا اليهود والتصارى المؤمنين في هذه الآية إلى الأخذ بدينهم، فرد الله عليهم دعوتهم تلك حيث قال: ﴿ بَلْ هِلَّهُ إِبْرَاهِيمَ } أي قل لهم يا محمد: لن نكون كما تريدون، بل نتبع ملة أبينا إبراهيم. وملة إبراهيم كانت مخالفة لدينهم، ولذلك أضرب الله عن مقولتهم بدوله ، فجاءت وبل الإبطال مقولتهم (الحكونة أله هوا أو المؤرد أن إلا على سبيل الحكاية عن قوم يقول أبوحيان: (وبل الإبطال في القرآن إلا على سبيل الحكاية عن قوم يقول أبوحيان: (وبل الإضراب والانتقال من شيء من غير إبطال لما سبق، وهكذا تجيء في كتاب الله تعالى، إذا كان ما بعدها من إخبار الله، لا على سبيل الحكاية عن قوم الحكاية عن قوم).

وما بعد «بل» جملة سواء كان لفظ «ملة» منصوبًا أم مرفوعًا، وبالنصب (٤) قرأ الجمهور، وهوالأجود والأكثر ، وفيه أربعة أوجه:

أما الأول: وهورأي البصريين، إذ يجعلون «ملة» مفعول فعل مضمر، على تقدير: بل نتبع ملّة إبراهيم، لأن معنى كونوا هودًا أونصارى أي: اتبعوا اليهودية أوالنصرانية. وبه قال سيبويه ، وقدّمه النحاس في كتابه «القطع والائتناف،» على رأي الكوفيين مصرحًا بمذهب الكسائي وأبي عبيدة، كما قدّمه أيضًا في «إعراب القرآن» واضتاره العكبري، ولم يُشر إلى غيره، كما قدمّه

⁽١) سنورة البقرة/ ١٣٥.

⁽٢) ينظر:الجامع لأحكام القرآن ١٣٩/٢، والبحر المحيط ١/٥٠٥ ـ ٤٠٦.

⁽٣) البحر المحيط ١٠٣/٤.

⁽٤) ينظن معاني القرآن وإعرابه/ للزجاج ٢١٣/١ تحقيق: عبد الجليل عبده شلبي.

⁽٥) ينظر الكتاب ٢٥٧/١.

⁽٦) ينظر/١٦٥ تحقيق الدكتور: أحمد خطأب العمر.

⁽٧) ينظر ٢٦٦٧ تحقيق الدكتور: زهير غازي زاهد.

⁽٨) ينظر التبيان ١٢٠/١.

(۲) (۱) ابن الأنباري وابن عطية، والقرطبي .

(٥) أما أبوحيان فسوى بينه وبين رأي الكوفيين كما فعل الطبري من قبل.

والثاني: وهورأي الكوفيين، وعلى رأسهم الكسائي إذ يقدرون فعل الكينونة فتكون كلمة «ملة» منصوبة على (أنها خبر كان أي بل نكون ملة إبراهيم كما قال عدي بن حاتم أني من دين أي من أهل دين) واختاره الزمخشري، والألوسي، كما أشارا إلى رأي البصريين. إلا أن ابن الأنباري ردّ رأي الكوفيين بقوله: (والوجه الأول أوجه الوجهين، لأنك تفتقر في هذا الوجه إلى إضمار بعد إضمار، إضمار الفعل، وإضمار المضاف، والإضمار على هذا الحدّ من المتناولات البعيدة فلايتُصار إليها ما وجد عنها مندوحة) وهو الأولى في نظري.

الثالث: أنه منصوب على الإغراء، أي الزموا ملة، يقول أبوعبيدة (بل ملة إبراهيم انتصب لأن فيه ضمير فعل كان مجازه بل اتبعوا ملة إبراهيم، أوعليكم ملة إبراهيم) أي: الزموا. (وهذا كالوجه الأول في أنه مفعول به وإن اختلف العامل)

⁽١) ينظر: البيان في غريب إعراب القرآن ١٧٤/١ تحقيق الدكتور: طه عبد الحميد طه.

⁽٢) ينظر:المحرر الرجيز في تفسير الكتاب العزيز ٥٠١/١ تحقيق: الرّحالي الفاروق، والشيخ عبدالله بن إبراهيم الأنصاري، والسيد عبد العال السيد إبراهيم، ومحمد الشافعي صادق العناني.

⁽٣) يشظر: الجامع لأحكام القرآن ١٣٩/٢.

⁽٤) ينظن البحر المحيط ١/٥٠٤.

⁽٥) ينظر.جامع البيان ١/١٤٥.

⁽٦) ينظر القطع والائتناف/١٦٥.

⁽٧) ينظر: البحر المحيط ١/٥٠٤، ٢٠٤.

⁽۸) ينظر الكشاف ۱/۲۱۶.

⁽٩) ينظر:روح المعاني ٢٩٤/١.

⁽١٠) ينظر البيان ١٧٤/١.

⁽١١) مجاز القرآن ٧/١ه عارضه بأصوله وعلَّق عليه: الدكتور محمد قؤاد ســزُكين.

⁽١٢) الدر المصون في علوم الكتاب المكنون/ للسمين الطبي ١٣٥/٢ تحقيق الدكتور/أحمد الخرّاط.

الرابع: (أنه منصوبٌ على إسقاط الخافض، أي نهتدي بملة إبراهيم، فلما (١) حذف حرف الجرّ صار منصوبًا)

وقوله: {بَلْ هِلَّهَ} يحتمل أن يكون من كلام المؤمنين فيقدر ب«نتبع» أونكون أونهتدي كما تقدم، ويحتمل أن يكون خطابًا للكفار فيكون المضمر اتبعوا (٢) أوكونوا.

و«بل» هذه جاءت عاطفة للجملة التي بعدها على ما قبلها على جهة الإضراب الإبطالي، والتقدير:(قالوا اتبعوا اليهودية أوالنصرانية قل بل اتبعوا ملة إبراهيم) يقول المالقي:(وتكون عاطفة جملة على جملة مضرب عن الأولى)

أما رفع كلمة «ملّة» فقرأ به ابن هرمز ، وابن أبي عبلة، وعليه تكون «بل» حرف ابتداء واستئناف، (وأنت بالخيار في أن تجعله مبتدأ أوخبرًا) ، والتقدير: (بل ملة إبراهيم ملتنا، أوأمرنا ملّته، أونحن ملّته أي أهل ملّته.)

⁽١) بِنظرالجامع لأحكام القرآن ١٣٩/١، والبحر المحيط ١٧٠١، والدر المصون ١٢٥٥١.

⁽٢) ينظر: البحر المحيط ١/٢٠٦٠.

⁽٣) تفسير الفخر الرازى للشتهر بالتفسير الكبير ومفاتيح الغيب ٨٩/٤، وينظر بجامع البيان ١٦٤/١٠.

⁽٤) رصف المباني/ ٢٣٢.

⁽٥) مختصر في شواذ القراءات من كتاب البديع/ لابن خالويه/١٠، والبحر المحيط ١٠٦٠١.

⁽٦) عبد الرحمن بن هرمز الأعرج أبوداود المدني، تابعي جليل، أخذ القراءة عن أبي هريرة، ومعظم روايته عنه. روى القراءة عنه نافع بن أبي نعيم، نزل الإسكندرية؛ فمات بها سنة سبع عشرة.

ينظر: غاية النهاية في طبقات القراء/ لابن الجزري ٢٨١/١.

 ⁽٧) ابراهيم بن أبي عبلة، شمر بن يقظان الدمشقي، تابعي ثقة، له اختيار شاذ. أخذ عن
الزهري، وأخذ عنه موسى بن طارق، وتوفي سنة إحدى وقيل سنة اثنتين، وقيل سنة ثلاث
وخمسين ومائة.

ينظر:غاية النهاية ١٩/١.

⁽۸) التفسير الكبير ۱۹۹۶.

⁽٩) ينظر:معاني القرآن وإعرابه للزجاج ٢١٣/١، والكشاف ٢١٤/١، والمحرر الوجيز ١/١٠، والجامع لأحكام القرآن ١٣٦/٢، والبحر المحيط ٢٠٣١، والدر المصون١٣٦/٢.

﴿ وَلَا تَقُولُواْ لِمَن يَقْتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَهُونَ ۗ لَا تَشْعُرُونَ ﴾(١)

(نزلت هذه الآية فيمن قُتل ببدر من المسلمين وكان الناس يقولون لمن قُتل في سبيل الله مات فلان، وذهب عنه نعيم الدُّنياولذَاتها، فأنزل اللهُ تعالى هذه الآية للنهي عن قولهم عن الشهداء أموات، ثم أخبر تعالى أنهم أحياء) حيث قال: ﴿وَلَا تَعُولُواْ لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَهْوَاتٌ بَلْ أَجْيَاءً الرفع ﴿أَقُواتُ و{أَجْيَاءً اللهِ أَهْوَاتٌ بَلْ أَجْيَاءً اللهِ أَهُواتُ اللهِ أَهْوَاتٌ بَلْ أَجْيَاءً اللهِ أَهُواتُ اللهِ أَهُواتُ بَلْ مَا أَموات بل هم أحياء) (لأن كلُّ واحد منهما خبر لمبتدأ محذوف والتقدير: هم أموات بل هم أحياء) (جملة «هم أموات» (في موضع نصب بقوله ﴿وَلَا تَعُولُواْ الله محكي) .

وأما (بَل هم أحياءً)، فيحتمل وجهين:

أحدهما: (ألا يكون له محلٌ من الإعراب، بل هوإخبارٌ من الله تعالى بأنهم أحياءٌ، ويرجِّحُه قوله: ﴿وَلَكِن لَا لَتَسْعُرُهُ فَ} إذ المعنى: لاشعور لكم بحياتهم) قاله الطبي، وعليه فربل» حرف ابتداء واستئناف (لأنه لم يقع تشريك بين مابعدها وماقبلها) ، لأن في الجملة الأولى يَنْهى اللهُ عزّ وجلّ عن القول عن الشهداء أنهم أمواتٌ، وفي الجملة الثانية يخبرنا بأنهم أحياء.

أما الآلوسي فيرى أنها عاطفة مابعدها على ما قبلها فيقول: {بَلْ أَحْيَآءً} أي بل هم أحياء، والجملة معطوفة على {لَا تَقُولُواْ} إضرابٌ عنه، وليس من عطف المفرد على المفرد ليكون في حيز القول ويصير المعنى بل قولوا أحياء لأن المقصود إثبات الحياة لهم لاأمرهم بأن يقولوا في شأنهم أنهم أحياء وإن كان ذلك

⁽١) سنورة البقرة/ ١٥٤.

⁽٢) البحر المحيط ١/٨٤٨. «بتصرف»،

⁽٢) البيان ١٢٩/١، وينظر: معاني القرآن/ للأخفش ١٥٣/١ تحقيق الدكتور/فائز فارس، وجامع البيان ١٠٢/١، ومعاني القرآن وإعرابه/ للزجاج ٢٢٩/١، وإعراب القرآن/ للنحاس ٢٧٢/١، وعراب القرآن/ للنحاس ٢٧٢/١، ومشكل إعراب القرآن/ لمكي بن أبي طالب القيسي ٢٥/١ تحقيق/ياسين محمد السواس، والكشاف ٣٣٢/١، والبحر المحيط ٤٤٨/١، وروح المعاني ٤٠/٢.

⁽٤) التبيان ١/٨٤/١، وينظر:الدر للصون ١/٨٤/١.

⁽٥) الدر المصون ٢/١٨٥، وينظر:البحر المحيط ١/٤٤٨.

⁽٦) رصف المباني/٢٣٢.

(۱) أيضًا صحيحًا) إلا أني أرى أن تكون «بل» استنافية أولى لقلة التقدير.

الثاني: (أن يكون محله النصب بقول محذوف تقديره: «بل قولوا هم أحياء) فبعد ما نهاهم الله عن قولهم «هم أموات» أمرهم أن يقولوا «هم أحياء» إلا أن أباحيان يرجّع الوجه الأول، (وهو كونه إخبار من الله تعالى) وربّما رجحه للعلة التي قالها الآلوسي (أن المقصود إثبات الحياة لهم لا أمرهم بأن يقولوا في شأنهم أنهم أحياء) وللبعد أيضًا عن التقديرات التي لا حاجة لها. (ولايجوز إعمال القول في «هم أحياء» لأنه ليس بينه وبينه تناسب، كما صح في قولك: قلت كلامًا وحجة). ويمكن على هذا الوجه الثاني أن تكون بل عاطفة للجملة التي بعدها «قولوا هم أحياء» على الجملة التي قبلها ﴿وَلَا تَقُولُواُ لَكُونُ يَقْتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَفْوَاتُ لُوجود علاقة بينهما وهوالقول، فبعد ما نهاهم الله عن قول، أمرهم بقول آخر.

وواضح أن الإضراب هنا إبطال لزعم القائلين بأن الشهداء أموات فهوإبطالً للمقول وليس ناشئًا عن غلط القائل أونسيانه.

* * *

⁽۱) روح المعاني ۲۰/۲٪.

⁽٢) الدرّ المصون ٢/١٨٥، وينظر: البحر المحيط ١٤٤٨/١.

⁽٣) البحر المحيط ١/٤٤٨.

⁽٤) روح المعاني ٢٠/٢.

⁽ه) المحرر الوجيز ٢١/٢، تحقيق: الرحالي الفاروق، والشيخ عبد الله الأنصاري، والسيد عبدالعال ابراهيم، ومحمد الشافعي صادق العناني. وينظر: التبيان ١٢٨/١، والجامع لأحكام القرآن ١٧٣/٢.

﴿ وَإِذًا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُواْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُواْ بَلْ نَتَّبِعُ مَا ٱلْغَيْنَا عَلَيْهِ آبَآءَنَا … ﴿ ﴿ إِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُواْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُواْ بَلْ نَتَّبِعُ مَا ٱلْغَيْنَا عَلَيْهِ آبَآءَنَا … ﴿

ف «بل» في هذه الآية جاءت إبطالية إذ أبطل بها اتباعه لشريعة الله، وأثبت اتباعه لأبائه، ولهذا قال أبوالبقاء العكبري: (بل هنا للإضراب عن الأول أي: لانتبع ما أنزل الله، وليس بخروج من قصة إلى قصة) وهذا يعني أنها جاءت للإبطال وليست للانتقال لأنها تحدثت عن قضية واحدة وهوالاتباع، فبعد ما نفوا اتباعهم لمحمد صلى الله عليه وسلم أثبتوا اتباعهم لأبائهم لأنه لا يمكن الجمع بين ما بعد «بل» وما قبلها، وهذا كقولك: لم أذاكر الفقه بل ذاكرت النحو، وهوموافق لما قاله النحاة عن بل (للإضراب عن الأول والإيجاب للثاني) بخلاف ما قبل عن المبرد أما لوكان في الآية قصتان لاحتمل أن تكون للانتقال، كما أقول: ما خرج زيدٌ بل قام عمروٌ.

⁽١)سورة البقرة/١٧٠.

⁽٢)مسورةالبقرة/١٦٨.

⁽٣) ينظر:جامع البيان ٧٨/٢.

⁽٤) الكشاف ١/٣٢٨.

⁽٥) البحر المحيط ١/ ٤٨٠، وينظر: الجامع الحكام القرآن ٢١٠/٢.

⁽٦) التبيان ١٣٩/١.

⁽۷)المقتضي ۱۸۰۰/

⁽۸) مر ذکره، بنظر ص۲۲

(١) وتبع العكبري أبوحيان ، والسمين.

كما جاءت «بل» هنا (عاطفة جملة على جملة محذوفة، والتقدير: لا نتبع ما أنزل الله بل نتبع ما ألفينا عليه أباءنا) ، قاله أبوحيان فجعل «بل» الإبطالية عاطفة مع أنّه قال بعدم عطفيتها دوقد سبق ويمكن التوفيق بين منعه العطف بد «بل» الإبطالية وإجازته لذلك هنا أنه يمنع العطف على الجملة المضرب عنها وهي {أتّبِعُواْ هَا أَنزَلَ الله } ولكنه لايمنعه مع الجملة المقدرة «لانتبع ما أنزل الله » كما تقدم ذلك.

* * *

﴿.. قَالَ هَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْبَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلِ لَبِثْتَ مِأْثَةً عَامٍ فَانظُرْ إِلَىٰ طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ...} (٥)

«بل» في هذه الآية إبطالية إذ نفت أن تكون مدّة موته يومًا أوبعض يوم وأثبتت أنها مائة عام، كما جاءت عاطفة؛ إذ عطفت ما بعدها على جملة محذوفة قبلها يقول أبوحيان (بل لعطف هذه الجملة على جملة محذوفة التقدير: قال مالبثت هذه المدة بل لبثت مائة عام) . وهي عاطفة أيضًا على رأي المالقي لوجود علاقة معنوية بين ما بعد «بل» ﴿ لَبِثْتَ مِائَةَ كَامٍ وَما قبلها ﴿ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْبَصُحَنَ عَلاقة معنوية بين ما بعد «بل» ﴿ لَبِثْتَ مِائَةَ كَامٍ وَما قبلها ﴿ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْبَصُحَنَ عَلَاهٍ وهي مدة اللبث.

ولايمكن أن تكون «بل» هنا انتقالية، لأننا في الانتقال ننتقل من خبر إلى خبر دون أن نبطل الأول، وإبطال الأول هنا هوالأهمُّ، وهوقول العُزير.

⁽١) البحر المحيط ١/-٤٨٠.

⁽٢) الدرّ المصون ٢/٢٢٦.

⁽٣) البحر المحيطة/ ٤٨، وينظن الدر المصون ٢٢٦/٢.

⁽٤) ينظر التذييل والتكميل ٤ ورقة ١٧٠.

⁽٥) سيورة البقرة/ ٢٥٩.

⁽٦) البحر المحيط ٢٩٢/٢، وينظر الدر المصنون٢/١٦٥، وتقسير أبي السمعود ٢٥٤/١ وروح المعاني٢٢/٣.

﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُواْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءً عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ

بنصب قوله ﴿أَهْوَاتًا} على أنها مفعول ثان لـ ﴿ تَحْسَبَنَّ ۗ ۖ ، أما قوله ﴿ أَجْيَامًا ۗ اللَّهُ عَلَامًا الله على أنها مفعول ثان لـ ﴿ تَحْسَبَنَّ ۗ ﴾ ، أما قوله ﴿ أَجْيَامًا ۗ فَي ﴿ إِلَّ أَجْيَامًا ۗ فَقِيها قراءتان:

(٢) عليه الجمهور، لأن كلمة {أَحْيَامُهُ خبر لبتدأ محذوف تقديره: «بل هم أحياء»، و«بل» حرف استئناف وابتداء.

فبعد ما أبطل الله عز وجل حسبانهم بأن من قتل في سبيل الله يُعد من الأموات، أخبر بأنهم أحياء عند ربهم يرزقون، وهذا موافق لما قاله ابن مالك في حديثه عن وقوع المفرد بعد بل بأن (كان قَبْلَ المُفرد نفي أونهي أذنت بتقرير حكمه، وبجعل ضِدّه لما بَعْدَه) فبعد ما قرّر نهي الحسبان عنهم بأنهم أموات، جاء بما هوضده وهوإثبات حياتهم. وهذا كقولك: لا تضرب خالداً بل بشراً، فخالد قد قرر النهي عن ضربه، وبشر قد أمر بضربه.

(٢) ٢ ـ وأما قراءة النصب، حيث قرأ بها ابن أبي عبلة، وخرَّجت على وجهين:

الأول: جوز أبوالبقاء القراءة (بالنصب عطفًا على {أَهُوَاتًا}، كما تقول: ما ظننت زيدًا قائمًا بل قاعدًا)

وهذا موافق لرأي المبرد، يقول أبوحيّان: (فإن كان اللسان سبق إلى ذكر الخبر غلطًا فاستدركت نصبت فقلت: «بل قاعدًا» في «مازيد قائمًا بل قاعدً» كما تقول: «ما ضربت رجلاً بل إمراة» إذ غلطت، قاله بعض أصحابنا)

(١)

⁽۱) سورة أل عمران/ ۱۲۹.

⁽٢) ينظر: إعراب القرآن/ للنماس ١/٨١٤، والدر المصون ٢/٠٨٠.

⁽٣) ينظر:البحر للحيط ١١٣/٣، والدر للصون ٤٨٢/٣.

⁽٤) ينظر معاني القرآن/ للأخفش ١٥٣/١، وإعراب القرآن/ للنّحاس ١٥٨/١، والكشّاف ١٥٩/١، والتبيان ١/١٣/١، والبحر المحيط ١١٣/٣، والدّر المصون ٤٨٢/٣، تفسير أبي السعود ١١٢/١.

⁽٥) شرح الكافية الشافية ١٢٣٤/٣، وينظر:المساعد على تسهيل القوائد ٢٦٣/١.

⁽٦) البحر المحيط ١١٣/٣، والدر المصون ١٨٣/٣.

⁽۷) التبيان ۲۰۹/۱.

⁽A) ارتشاف الضرب۲/۲۰۱۰ ۱۸۰

⁽٩) تقدم ذکره.

وذلك إذا حدث غلط في الخبر، والعكبري يجوز في هذه الآية والمثال انتقال النهي والنفي لما بعدها، وكلام الله بعيد عن الغلط والنسيان حتى يضرب عنه ويأتي بما هوصواب، وهذا ما عليه الجمهور، وفي هذا يقول الجمل: (إن «بل» ليست عاطفة على {أهواتاً}، لأن المعنى يختل إذ يصير التقدير: لاتحسبنهم أحياء، والغرض الإعلام بحياتهم ترغيباً في الجهاد)

الثاني: وجوّز الزجاج النصب بإصمار فعل تقديره: «بل أحسبهم أحياء» وحذف ذلك لتقدم ما يدلُّ عليه، وتبعه الزمخشري ، وأشار إليه العكبري، وغيرهما. إلاّ أن الأخفش والفارسي ردّا هذا القول بتقدير فعل الحسبان حيث قال الفارسي (ولايجوز ذلك لأن الأمر يقين فلا يجوز أن يؤمر فيه بمحسبة) وردّ أبوحيان هذا بقوله: (قد يقع حسب لليقين كما تقع ظن لكنه في «ظن» كثير، وفي «حسب» قليل. قال الشاعر

حَسِبْتُ التُّقَى والجودَ خَيْرُ تِجَارَةٍ رباحًا إِذَا مَا المصرءُ أَصْبَبِح ثَاقِلًا ف «حسب» في هذا البيت لليقين لأن المعنى على ذلك).

ويمكن أن تعدُّ «بل» هنا عاطفة لجملة «أحسبهم أحياء «على {وَلَالْتَحْسَبَنَّ النَّامِ أَفُوَاتًا}، وسواء كانت «بل» عاطفة لمفرد أم جملة أم استئنافية، فمعناها الإبطال لحسبانهم أمواتًا.

⁽١) الفترحات الإلهية ١/٣٣٥.

⁽Y) يشظر:معاني القرآن وإعرابه/ للزجاج ١٨٨٨.

⁽٣) ينظن الكشاف ١/٤٧٩.

⁽٤) ينظر: التبيان ١/٩٠٦، والبحر للحيط ١١٣/٣، والدر للصون٤٨٢/٣، وتفسير أبي السعود ١١٢/١.

^{· (}ه) البحر المحيط ١١٣/٣، نقلاً عن كتاب الإغفال/ للفارسي، وينظر: الدر المصون ٤٨٢/٣.

⁽١) قائله لبيد بن ربيعة.

 ⁽٧) البيت من البحر الطويل. وينظر هذا البيت في ديوانه/٢٤٦، وفي البحر المحيط ١١٣/٣،
 والدر المصون ٤٨٢/٣، وهمع الهوامع ٢/٣١٣، والدرر اللوامع ٢٤٧/٢.

⁽A) البحر المحيط ١١٣/٣. «بتصرف»،

﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَصْلِهِ هُوَخَيْرًا لَّهُم بَلْ هُوَشَرِّ لَهُمْ...﴾

أي لايحسبن البخلاء أن بخلهم هو خير لهم بل ذلك البخل شر لهم للهم بل ذلك البخل شر لهم لاستجلابه العقاب عليهم، فسيلزمون وبال ما بخلوا به.

ف «بل» في قوله: {بَلْ هُوَشَوَّ لَهُمُ جاءت لإبطال من زعم أن من منع الزكاة وانخر مالها كان خيراً له وأثبتت ما هوضده وهوشر له، كما جاءت «بل» هنا مستأنفة استئنافا بيانيا لأنه تضمن جواباً مقدراً إذا لم تحسب كذا فماذا تحسب؟ فتقول: هوشر .

* * *

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَّهُّونَى أَنغُسَهُم بَلِ اللَّهُ يُزَهِّي مَن يَشَآءُ وَلَإِينُنْلَمُونَ فَتِيلًا} (٣)

(لما هدّد اللهُ اليهود بقوله: ﴿ إِنَّ اللّهَ لَإِيَغُفِرُ أَنَّ يُشْرَهَ بِهِ ﴾ فعند هذا قالوا: السنا من المشركين بل نحن خواص الله تعالى كما حكى تعالى عنهم أنهم قالوا: ﴿ نَحْدُ أَبْنَا لَهُ اللّهِ وَأَجِبّاً وُ هُ أَجِبّاً وُ هُ أَجِبّاً وُ هُ أَجِبّاً وُ هُ أَجِبّاً وُ هُ أَجْبَا وَ هُ مَا مِن اليهود أَتُوا بِأَطْفَالِهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا: يامحمد هل على هؤلاء أنوا بأطفالهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا: يامحمد هل على هؤلاء ذنب؟ فقال: لا، فقالوا، والله ما نحن إلا كهؤلاء، ما عملناه بالليل كُفر عنا بالنهار، وما عملناه بالليل كُفر عنا بالنهار، وما عملناه بالنهار كُفر عنا بالليل. فلما بالغ اليهود في تزكيتهم أنفسهم ذكر الله تعالى أنّه لا عبرة بزكية الإنسان نفسه، وإنما العبرة بتزكية الله له) .

ف «بل» في قوله: {بَلْ اللَّهُ يُزَهِّي إضراب وإبطال إذ أبطلت أثر تزكيتهم

⁽۱) سورة آل عمران /۱۸۰.

 ⁽٢) ينظن معاني القرآن/ للزجاج ٢٩٢/١، والكشاف ٢٩٨١، والجامع لأحكام القرآن/للقرطبي
 ٢٩٠/١ ، ٢٩١، والبحر المحيط ١٢٧/٣ -١٢٩.

⁽٣) سورة النساء/٤٩.

⁽٤) سيورة النساء/٤٨.

⁽٥) سورة للمائدة/١٨

⁽٦) المتفسير الكبير ١٣٠/١، وينظر: الكشاف ١٣٣/١، والجامع لأحكام القرآن ٥/٢٤٦، والبحر المحيط ٢٧٠/٣، والتسهيل لعلوم المتنزيل/ لابن جزى ١/١٤٥٠.

لأنفسهم وأثبتت تزكية الله تعالى لمن يشاء، لأنّه هوالمعتدُّ بتزكيته فهوالعالم ببواطن الأشياء، فلما ثبتت تزكيتهم لأنفسهم فعلاً وكان أثر هذه التزكية مفقودًا إذ صدرت ممن لايملكها؛ جاء الإضراب عن جدوى هذه التزكية فقدر أبوالبقاء قبل بل جملة (أخطأوا بل الله يزكي) وعليه جاءت «بل» عاطفة على ذلك المقدر.

* * *

﴿فَبِهَا نَقْضِهِم قِيثَاقَهُمْ وَهُفُفْرِهِم بِآيَاتِ اللَّهِ وَفَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَآءَ بِغَيْرِ حَقِّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْهَـُ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيـلًاۥ (٣)

نزلت هذه الآية كالآيات التي سبقتها في أحبار اليهود (فبسبب نقضهم المواثيق، وكفرهم بالقرآن أوبما في كتابهم وقتلهم الأنبياء كزكريا ويحيى عليهما السلام، وقولهم (قُلُوبُنَا كُلُفْ، أي أن قلوبنا مغشاة بأغشية جبلية لا يكاد يصل إليها ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم أوأنها أوعية للعلم فنحن مستغنون بما عندنا، فرد الله عليهم مقولتهم تلك بأنه طبع على قلوبهم لما تكرر من أفعالهم السيئة؛ فختم عليها وجعلهم لايفقهون شيئًا فصارت كالمطبوع عليها لاأنها خلقت غلفًا غير قابلة للذكر، ولا متمكنة من قبوله)

ف «بل» في قوله {بَلْ طَبَعَ اللَّهُ كَلَيْهَا} (ردُّ وإنكار وإبطالُ لقولهم قلوبنا (دُّ وأنكار وإبطالُ لقولهم قلوبنا (٥) غلفُ) شم إثبات من الله بأنه هوالذي طبع عليها بسبب كفرهم، وكأنه قيل:

⁽١) التبيان ١/٣٦٤.

⁽٢) ينظر:تفسير أبي السعود ١٨٨/٢، وروح المعاني ٥٤٥٠.

⁽٣) سبورة النساء/٥٥٥.

⁽٤) تفسير أبي السعود ٢٥٠/٢ دبتصرف وينظر القرآن/ للقرآء ٢٩٤/١ تحقيق الأستاذين: أحمد يوسف نجاتي، ومحمد علي النجار، وينظر الكشاف ٢/٨٧١، والتبيان ٢٠٤/١، والمحرر الوجيز/لابن عطية ٢٨١/٤ تحقيق الشيخ عبد الله بن ابراهيم الأنصاري، والسيد عبدالعال السيد ابراهيم، ومحمد الشافعي صادق العناني.

⁽٥) الكشاف ١٨٨/١، وينظن التبيان ٤٠٤/١، والبحر المبيط ٢٨٨/٢، والدر المصون ١٤٤/٤.

(۱) ليست قلوبهم كما زعموا بل مطبوع عليها بكفرهم ، وبل جاءت هنا عاطفة على ذلك المقدر.

* * *

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَخْلُولَةً غُلَّتَ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِهَا قَالُواْ بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَاقُ يُنْفِقُ هَكِيْفَ يَشَآءُ ... } (٢)

ومن خلال هذا المعنى يتضح لنا أن «بل» جاءت ردًا وإنكارًا لما ادعوه وزعموه في حق الله، وإثباتًا لنعم الله التي لا ينكرها أحدً من العالمين يقول الزمخشري: ﴿ إَبَلُ يَجَالُهُ فَبُسُوكَا أَنُ الله التي لا ينكرها أحدً من العالمين يقول الزمخشري: ﴿ إَبَلُ يَجَالُهُ فَبُسُوكَا أَنُ القولهم وإنكارُه أبلغ وأدل على إثبات علية السخاء له ونفي البخل عنه). و «بل » (عاطفة على مقدر يقتضيه المقام، أي كلا ليس كذلك بل هوفي غاية مايكون من الجود) . قاله أبوالسعود، ووافقه الآلوسي .

⁽۱) ينظر تفسير أبي السعود 1/. ۲۰، وروح المعاني <math>1/4.

⁽٢) سنورة المائدة /٦٤.

⁽٣) الضحاك بن مزاحم. تابعي أخذ عن سعيد بن جبير، توفي سنة خمس ومائة. ينظر: غاية النهاية ١/٣٣٧.

⁽٤) ينظر الكشاف ١/٢٢٨، والجامع لأحكام القرآن ١/٢٣٨، ٢٣٩، والبحر المحيط ٢٢٢، ٥٢٠، ٥٢٠، والتسهيل ١٨٢/١، وتفسير أبي السعود ٥٨/٠، وفتح القدير/للشوكاني ٥٧/١.

⁽٥) الكشاف ١/٨٢٨.

⁽١) تفسير أبي السعود ٧/٨٥.

⁽۷) ينظر روح المعاني ١٨١/٦.

﴿وَجَآءُوا عَلَىٰ قَمِيضِهِ بِحَمِ كَذِبٍ قَالَ بَلَ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسْكُم أَمْرًافَوَبْرْ جَّمِيلٌ....}

هذه الآية تمكي لنا قصة سيدنا يوسف عليه السلام، وذلك حين طرحه إخوته في الجُبُّ، ورجعوا إلى أبيهم يبكون. عند ذلك فزع يعقوب عليه السلام، وقال: هل أصابكم في غنمكم شيء؟ قالوا: لا. قال: فما فعل يوسف؟ قالوا: ذهبنا نستبق، وتركنا يوسف عند متاعنا، فأكله الذئب. فبكى وصاح.... ثم قال: ﴿بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ المُسْتَعَاقُ عَلَى هَا تَصِفُونَ} أي لقد زيّنت لكم أنفسكم أمرًا عظيمًا ارتكبتموه في يوسف غير ما ذكرتموه إلا أني أشكو بثي وحزني إلى الله ربُ العالمين

و بل في قوله: {بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْغُسُكُمْ أَفْرًا} إبطال وردّ لما زعموه، قال الرازي: (فهي ردُّ لقولهم: أكله الذئب كأنه قال: ليس كما تقولون {بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَفْرًا}

و"بل" هنا عاطفة لوجود تشريك بين الجملة الأولى والثانية، فالأولى المحذوفة يخبرون فيها بأكل الذئب له، والثانية تكذّبهم.

* * *

﴿ وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي هُكُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِيِّ أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَادِقُونَ. قَالَ بَلْ سَوَلَتْ لَكُمْ أَنفُسُكُمْ أَفْرًا.... } ''

"بل" للإضراب؛ ولكن ليس عن صريح كلامهم لأنهم صادقون فيما أخبروا به، بل عما يقتضيه من ادعاء البراءة عن التسبب فيما نزل به، وأنه لم يصدر عنهم

⁽۱) سـورة يوسـف/۱۸.

 ⁽٢) ينظر: الكشاف ٢٠٨/٣، والتفسير الكبير ١٠٣/١٨، والجامع لأحكام القرآن ١٤٩/٩ ـ ١٥١،
 وتفسير أبي السعود ٢٦٠/٤.

⁽٣) التفسير الكبير ١٠٥/١٨، وينظر البحر المحيط ٥/٢٨٩، وروح المعاني ٢٠١/١٢.

⁽٤) سـور يوسـف/٨٢، ٨٣.

ما يؤدي إلى ذلك من قول أوفعل، وكأنه قيل: (ليس الأمر حقيقة كما أخبرتم بل (١) سولت) لكم أنفسكم أمراً من الأمور فأتيمتوه؛ وهو فتياهم للملك بأخذ السارق بسرقته.

والذي أرجحه أن إخوة يوسف كانوا أمناء في جوابهم للملك، فالملك سألهم عن جزاء السارق في شرعهم، وكان الجزاء فعلاً حينذاك هو أسر السارق؛ ولذلك قالوا في نهاية كلامهم: ﴿هَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴾ ، وإنما نسبب يعقوب إليهم الكذب وأبطل كلامهم؛ لما سبق كذبهم عليه في واقعة دم الذئب، ولذلك جاء قوله: ﴿هَلْ آَمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلّا هَمَمَا أَمِنتُكُمْ عَلَى الْجَيهِ مِن قَبْلُ ﴾ .

وإذن فهي للإبطال والعطف في ظنّ يعقوب، وفي حقيقة الأمر أنها للانتقال والاستئناف.

* * *

﴿ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّنكَرُونَ. قَالُواْ بَلْ جِئْنَا هَد بِمَا هَانُواْ فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿ ٤ ا

"بل" إبطال لقول محذوف ورجوع عنه، وفي تقدير هذا المحذوف قولان:

الأول: (ما جئناك بشيء تخافه بل جئناك بالعذاب لقومك إذ كانوا يمترون (1) فيه أي يشكون في وقوعه) قاله أبو حيان، وأشار إليه الزمخشري ، ورده (1) أبو السعود ، ووافقه الآلوسي .

الثاني: (ما خذلناك وما خلينا بينك وبينهم بل جئناك بما يدمرهم من العذاب الذي كانوا يكذبونك حين كنت تتوعدهم به) ، وبهذا جعلها إضرابًا عما

⁽١) البحر المحيط ٥/٣٣٧، وينظر: تفسير أبي السعود ٢٠١/٤.

⁽۲) سبور <mark>پوستف</mark>/۵۷.

⁽٢) سورة يوسف/١٤.

⁽٤) سـورة الحجر /٦٢، ٦٣.

⁽٥) البحر المحيط ٥/٢٦٤.

⁽٦) ينظر: الكشاف ٣٩٤/٢.

⁽٧) ينظر: تفسير أبي السعود ٥/٨٣.

⁽٨) ينظر: روح المعانى ١٥/١٤ ، ١٨.

⁽١) تفسيرأبي السعود ٥/٨٢، ٨٤.

(١) ظنّه عليه السلام من ترك النصرة له. ووافقه الآلوسي .

والقول الأول أوضح من حيث المعنى، ومن حيث ما يليق بمكانه الأنبياء والملائكة.

وعلى كلا القولين جاءت "بل" عاطفة على مقدر يقتضيه المقام لعلاقة السببية.

* * *

﴿وَإِذَا بَدَّلْنَا آیَةً مَّكَافَ آیَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا یُنَزِّلُ قَالُواْ إِنَّمَاۤ أَنتَ مُفْتَرِ بَلْ أَهْتُرُهُمْ لَإِيَغَلَمُوفَ} (٢)

بعدما تحدث الله عز وجل في هذه الآية عن نسخ الآيات بعضها ببعض، واتهام الكفار لرسوله بالافتراء، قال: {بَلْ أَهُ ثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوكَ} أي لايعلمون (أن الله شرع الأحكام وتبديل البعض بالبعض) وقال ${\tilde{l}}$ وقال ${\tilde{l}}$ وقال أَهُ ثَرُهُمْ لأن منهم من يعلم ذلك وإنما ينكر عنادًا.

وعليه تكون "بل" للإبطال إذ أبطل الله تعالى بها اتهامهم لرسوله بالافتراء والكذب وأثبت أنهم لايعلمون أن ذلك التغيير والتبديل إنما هو من عند الله، كماجاءت عاطفة على ماقبلها.

* * *

⁽١) ينظر: روح المعانى ١٧/١٤.

⁽٢) سور النحل /١٠١.

⁽٣) الجامع لأحكام القرآن ١٧٦/١٠، وينظر البحر المحيط ٥/٥٣٥، وتقسير أبي السعود ٥/١٤١، وروح المعاني ٢٣١/١٤.

﴿لَوْ أَرَذَنَاۤ أَىُ نَّتَّذِذَ لَهُواً لَّا تَّذَذْنَاهُ مِن لَّدُنَّاۤ إِنْ هُنَّا فَاعِلِينَ. بَلْ نَقْذِهُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقُ وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ} ﴿(١)

"بل" إضراب عن اتخاذ اللهو واللعب كأنه قال: لكنا لانريده بل شأننا أن (٢) نغلب اللهو بالجد وندحض الباطل بالحق .

فعلى هذا التقدير جاءت "بل" ابتدائية استئنافية لما بعدها.

* * *

{قَالُوَاْ أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنتَ مِن اللَّاعِبِينَ. قَالَ بَل رَّبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَىٰ ذَٰلِكُم مِّنَ الشَّاهِدِينَ}(٢)

ورد ذكر هذه الآية حول قصة إبراهيم عليه السلام مع قومه، إذ قالوا له استبعادًا لما هم عليه من ضلال وطغيان ﴿أَجِئُتَنَا بِالْحَقِّ اي بالجد ﴿أَمْ أَنْتَ هِنَ اللّالِحِبِينَ ﴾ فتقول ما تقول على وجه المداعبة والهزل، ثم رد عليهم إبراهيم قائلاً: ﴿بَلْ رَّبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْمَرْضِ ﴿وَأَنَا كَلَى الست بلاعب، بل ربكم والقائم على تدبير أموركم خالق السموات والأرض ﴿وَأَنَا كَلَى اللّهَ السَّمَا هِجِينَ ﴾.

و"بل" في قوله {بَل رَّبُّكُمُ رَبَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ}. للإبطال، وبه قال (٤) (٥) (١) القرطبي ، وأبو السعود ، إلاّ أنهم اختلفوا في الكلام المضرب

⁽۱) سسور الأنبياء/١٨،١٧.

⁽٢) ينظر: الكشاف ٢/٥٦٥، والتفسير الكبير ٢٢/١٤٨، والبحر المحيط ٣٠٢/٦، وتفسير أبي السعود ١/٠٦، وروح المعاني ٢٠/١٧.

⁽٣) سورة الأنبياء/٥٥، ٥٦.

⁽٤) ينظر الجامع لأحكام القرآن ٢٩٦/١١.

⁽ه) ينظر النهر الماد من البحر المحيط/ لأبي حيان ٢/٥/٤ تقديم وضبط: بوران وهديان الضناوي، وينظر البحر المحيط ٣٢١/٦.

⁽١) ينظر: تفسير أبي السعود ٢/٧٧.

عنه، فقال القرطبي تقديره: (أي لست بلاعب بل ربكم والقائم بتدبيركم خالق (١) (١) (١) ووافقه أبو حيان في "البحر المحيط"، أما في ا"لنهر المديط"، أما في ا"لنهر (٣) فقد وافق أبا السعود فجعلا "بل" إضرابًا عن تلك التماثيل أي (ليست (٥) الكاد التماثيل أربابًا بل ربكم....).

والقول الأول أقرب إلى الأسلوب الحكيم، و"بل" كما أفادت الإضراب وهو لازم على كل حال، أفادت الاستئناف لعدم وجود تشريك بين ماقبلها ومابعدها.

* * *

﴿ وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْدَقُّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْهَارُ الَّذِينَ هَـفَرُواْ يَاوَيْلَنَا قَدْ هُنَّا فِي غَفْلَةٍ قِنَّ هَذَا بَلْ هُنَّا ظَالِمِنَ} (٢)

"بل" في قوله {بَلْ هُكُنّا ظَالِمِينَ} (إضراب عما قبله من وصف أنفسهم بالغفلة أي لم نكن غافلين عنه حيث نبهنا عليه بالآيات والنذر بل كنا ظالمين لتلك الآيات والنذر بتكذيبنا لها، أوظالمين لأنفسنا بتعريضها للعذاب) (٧) وبه قال أبوالسعود، (٨) (٩)

ف "بل" جاءت للإضراب الإبطالي عما قبلها، ومعنى الإبطال ظاهر فيها، حيث معناه الغلط، أو النسيان، أو البداء، كما جاءت عاطفة؛ إذ عطفت الجملة التي بعدها ﴿هُكَنَّا فِي عَلَى ماقبلها ﴿هُكَنَّا فِي كَفْلَةٍ لِلوجود علاقة تشريك بينهما.

⁽١) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ١١/٢٩٦.

⁽٢) ينظر ٦/٢١١.

⁽٣) ينظر ٢/٥٤٥.

⁽٤) ينظر: تفسير أبي السعود ٧٣/١.

⁽٥) النهر الماد ٢/٥٢٥.

⁽٦) سورة الأنبياء/٩٧.

⁽٧) تفسير أبي السعود ٦/٥٨.

⁽۸) ينظر؛ البصر ۲۲./۳٤.

⁽٩) ينظر: روح المعاني ٩٢/١٧.

﴿إِنَّ الَّذِينَ جَآءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةً مِّنكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ...

الخطاب في هذه الآية { لَا تَحْسَبُوكُ شَرَّا لَّكُم للرسول معلى الله عليه وسلم خاصة، وأبي بكر وعائشة وصفوان بن المعطل رضي الله عنهم ولمن ساءه ذلك من المؤمنين عامة؛ إذ نهاهم الله عز وجل أن يظنوا بأن ذلك سيجلب لهم العار، وينزل بهم (بَلْ لُهُ وَ خَيْرٌ لَّكُم لانه كان بلاء عظيمًا، ومحنة ظاهرة اكتسبتم بها الثواب، وظهرت كرامتكم على الله، وعَظُم شأنكم.

ومن هنا يتضح أن "بل" جاءت لإبطال الجملة التي قبلها {لَّا تَحْسَبُوهُ....}، وإثبات ما بعدها (هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ)، فبعد ما نهاهم الله عز وجل عن سوء الظن، أمرهم بما هو ضد وهو الخير؛ وهذا يوافق ما قاله ابن مالك: وهو أنه إذا ولي "بل" مفرد، وكان قبلها نفي أو نهي (فهي لتقرير مَا قبلَها، وجعل ضده لما بعدها) . إلا أنه تلاها جملة في هذه الآية (هُوَ خَيْرٌ كما أنها حرف ابتداء، وهذا موافق لقول ابن هشام في المغني، (إذا وليهَا جُملة فهي حرف ابتداء لا عاطفة على الصحيح) .

ويمكن في هذا المقام أن تكون عاطفة لوجود تشريك بين ما بعدها وما قبلها على رأي المالقي.

* * *

⁽۱)سبورة النور/۱۱.

⁽٢) شرح الكافية الشافية ١٢٣٤/٣.

^{.111/1(}٢)

﴿ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ . أَوْ يَنفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ . ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللّلْمُلْلُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّ اللَّهُ الل

ولما سأل سيدنا إبراهيم عليه السلام قومه عن الأصنام التي يعبدونها هل تنفعهم، أو تضرهم، أو تسمعهم، عندها لم يجدوا جوابًا لما سأل، فعدلوا عن ذلك اعترافًا بأنها بمعزل عن السمع والمنفعة والمضرة، واضطروا إلى إظهار أن لاسند لهم سوى التقليد. وكأنهم يقولون: «ما علمنا منهم ما ذكر من الأمور، وإنما وجدنا أباءنا يعبدونها فاقتدينًا بهم». ف"بل جاءت للإبطال؛ إذ أبطلت ما ذكر عن تلك الأصنام وأثبتت تقليدهم لآبائهم دون تفكر ولاتدبر، وإلى هذا أشار (٢) وأبو السعود والآلوسي و"بل" ابتدائية لعدم وجود تشريك بين ما ماقبلها ومابعدها.

* * *

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُواْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُواْ بَلْ نَتَّبِعُ مَاوَجَذَنَا عَلَيْهِ آبَاَءَنَا أَوَلَوْ هَاكَ الشَّيْطَاقُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ۖ (°)

"بل" في قوله: {بَلْ نَتَبِعُ هَا هَ جَدُنَا كَلَيْهِ آبَاآ ءَنَا} للإضراب الإبطالي، والمضرب عنه محذوف تقديره: لا نتبع ماأنزل الله بل نتبع ماوجدنا عليه آباءنا، فأبطلوا اتباعهم لله وأثبتوا اتباعهم لأبائهم وبقائهم على تقليدهم وعليه فـ"بل" عاطفة المن مقدر. وتقدم مثلها

⁽١) سنورة الشعراء/٧٢، ٧٣، ٧٤.

⁽٢) ينظر:تفسير البيضاوي: «أنوار التنزيل وأسرار التأويل»، للقاضي الشيخ محمد أحمد كنعان/٤٨٤.

⁽٣) ينظر: تفسير أبي السعود ٦/٨٤٢.

⁽٤) ينظر وروح المعاني ٩٤/١٩.

⁽٥)سبورة لقمان/٢١.

⁽١) ينظر ص:٢٤ .

﴿أَفْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ هَكِذِبًا أَم بِهِ جِنَّةٌ ۚ بَلِ الَّذِينَ لَإِيُوُّهِنُونَ بِالْإِذِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالصَّلَالِ الْبَعِيدِ ا^(١)

كان كفار قريش يهزءون برسول الله صلى الله عليه وسلم وبما يخبرهم به من بعث وحساب فقالوا: هل ندلكم على رجل - يعنون محمدًا صلى الله عليه وسلم - يحدثكم بأعجوبة من الأعاجيب أنكم إذا متم تبعثون وتنشؤون خلقًا جديدًا بعد أن تكونوا رفاتًا. أهو مفتر على الله كذبًا فيما ينسب إليه ذلك، أم به جنون يوهمه بصحة مايقول. فرد الله عليهم بأن محمدًا ليس فيه من الافتراء والجنون شيء، بل الكافرن بالبعث واقعون في العذاب الأليم.

ومن هنا يتضح لنا أن "بل" أفادت الإبطال، إذ أبطل الله عزوجل مقولتهم تلك في حقه صلى الله عليه وسلم، وكأنه قيل: ليس الأمر كما زعموا بل هم في كمال اختلال العقل وغاية الضلال عن الفهم والإدراك. ف"بل" تأتي للإبطال في القرآن، وذلك إذا كان إبطالاً للمقول لا للقول كما أشرنا إليه من قبل. وأفادت هنا الابتداء والاستئناف على رأي المالقي.

* * *

﴿قُلَ أَرُونِيَ الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءً هَكَيًّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمَ ﴿ (^^)

هذا خطاب من رسول الله صلى الله عليه وسلم للمشركين وكأنه يقول: أروني هذه الأصنام التي عبدتموها وجعلتموها شركاء لله عزوجل لأنظر بأيً صفة الحقتموها بالله الذي ليس كمثله شيء في استحقاق العبادة. ثم قال الله: {هَ الله عن المشاركة بعد إبطال المقايسة إذ ليست الأصنام كالله عز وجل في شيء {بَلْ هُوَ اللّهُ الْعَزِيرُ الْحَكِيم} المتسم بالحكمة والغلبة .

⁽۱) سورة سباً/ ۸.

⁽٢) ينظر الكشاف ٢٨٠/٣، وتفسير البيضاوي/ ٦٣ه، والبحر المحيط ٢٦٠/٧، والجامع لأحكام القرآن ٢٦٣/١٤، وتفسير أبي السعود ١٢٣/٧.

⁽۲) سـورة سـبأ/۲۷.

⁽٤) ينظر: إعراب القرآن للنحاس ٣٤٧/٣، الكشاف ٢٨٩/٣، والجامع لأحكام القرآن ١٣٠٠/١، والبحر المحيط ٢٨٠/٧، والتسهيل ٢٧٥/، وتفسير أبي السعود ١٣٣/٧، وروح المعاني ١٤١/٢٢.

فجاءت "بل" لإبطال أن يكون لله شريك أو مثيل وإثبات أن الله وحده هو المستحق للعبادة أي: ليس الأمر كما زعمتم بل هو الله العزيز الحكيم. كما جاءت ابتدائية استئنافية إذ تحدثت الجملة التي بعدها عن ملكوت الله وقوته وغلبته بينما الجملة السابقة أي التي قبلها عن إنكار مساواة الأصنام لله.

* * *

{قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُواْ لِلَّذِينَ اسْتُضْمِفُوّاْ أَنَحْنُ صَدَدْنَاهُمْ عَنِ الْهُدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَآءَهُم بَلْ هُنتُم مُجْرِمِينَ.وَقَالَ الَّذِينَ اسْتُضْمِفُواْ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُواْ بَلْ مَكْرُ الليلِ والنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَّكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَاكًا..} (١)

في يوم الماسبة الأكبر، وعند الله عزوجل يلوم كل فريق الآخر، فيقول المستضعفون للذين استكبروا في الدنيا لولا أنتم لاتبعنا دين الحق، ثم يرد عليهم الذين استكبروا فيقولون: أنحن أجبرناكم وحلنا بينكم وبين الإيمان بل أنتم الذين منعتم أنفسكم وصددتموها عن الدخول فيه لأنكم كنتم قوماً مجرمين منكرين صادين عن الإيمان، فلما أنكر المستكبرون أن يكونوا هم السبب في كفر المستضعفين وأثبتوابقولهم (بَلْ هُنتُم قُجْرِهِينَ) أن ذلك باختيارهم، كر عليهم المستضعفون بقولهم: ﴿ بَلْ هَكُرُ اللَّيلِ وَالنَّهَارِ قَابِلُوا إِضْرابًا بإضراب مبطل له، كأنهم قالوا: ماكان الإجرام والكفر من قبلنا بل كان من جهة مكركم لنادائبًا في الليل والنهار، وحملكم إيانا على الشرك والكفر.

فجاءت "بل" في هذين الموضعين إبطالية - كما بينا - وإليه أشار (٢) (٢) (٤) (٤) (٤) الزمخشري، والقرطبي، والبيضاوي، وغيرهم وعاطفة على مقدر قبلها، تقديره في الموضع الأول: ماصددناكم بل كنتم مجرمين، وفي الثاني: ماكان الإجرام من قبلنا بل كان من جهة مكركم - كما ذكرت من قبل.

⁽۱) سورة سيأ/٣٢، ٣٣.

⁽٢) ينظر: الكشاف ٢٨٠/٢٩٠ ، ٢٩١.

⁽٣) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ٣٠٣/١٤.

 ⁽٤) ينظر: تفسير البيضاري/٢٥ه، والبحر المحيط ٢٨٣/٧، وتفسير أبي السعود ١٣٤/٧، وروح المعانى ١٤٠/٢٢.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَا َءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللّٰهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُواْ مِنَ الْأَرْضَ أَمْ لَهُمْ شِرْكُ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَتٍ مِنْهُ بَلْ إِنْ يَعِدُ الظَّالِهُ فَ بَعْضُهُم بَعْظًا إِلَّا غُرُورًا ﴾ (١)

بعد ما نفى الله عزّ وجلّ أنواع الحجج التي يمكن أن يحتج بها المشركون في عبادتهم للأصنام أضرب عنها وبين السبب الذي حملهم على عبادتها يقول: البيضاوي: (لما تقرر نفي أنواع الحجج في ذلك، أضرب عنه بذكر ماحملهم عليه، وهوتغرير الأسلاف الأخلاف، أو الرؤساء الأتباع بأنهم شفعاء عند الله يشفعون لهم بالتقرب إليه) ووافقه أبو السعود والآلوسي فهم لم يخلقوا شيئا ولم نؤتهم كتابًا بل غرهم وعد الكبراء لهم بأنهم سيشفعون لهم، وعليه فتكون "بل" للاضراب الإبطالي إذ تقرر بـ "بل" نفي ماقبلها وإثبات مابعدها، وهذا موافق لما قاله ابن مالك من أن "بل" بعد النفي لتقريرما قبلها وإثبات ضده لما بعدها .

* * *

﴿قَالُوا ۚ إِنَّكُمْ هُنتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ قَالُوا بَلَ لَّمْ تَكُونُواْ مُؤْمِنِينَ ﴿

أي قال الأتباع للرؤساء: إنكم كنتم تأتوننا في الدنيا من أقوى الوجوه أو عن طريق الدين كأنكم تنفعوننا فتبعناكم فهلكنا، فقال لهم الرؤساء: {بَلْ لَّمْ تَكُونُواْ مُؤْمِنِينَ} أي لم نمنعكم من الإيمان بل لم تؤمنوا باختياركم وإرادتكم، (فهذا إضراب من المتبوعين إبطالي لما ادعاه التابعون) إذ أضربوا عن إضلالهم إياهم مثبتين إضلالهم لأنفسهم وذلك بعدم إيمانهم، وجيء ب "لم" بعد "بل" لقصد نفي إيمانهم. يقول ابن مالك: (وإن قُصدَ نفي فعل بعد "بل" قُرن بـ "لا" أو بـ "لم")

⁽۱) سـورة فاطر/٤٠.

⁽٢) تفسير البيضادي/ ٧٧٥.

⁽٣) ينظر: تفسير أبى السعود ٧/٥٥٨.

⁽٤) ينظر روح المعاني ٢٠٤/٢٢.

⁽٥) سبورة الصافات/٢٨، ٢٩.

⁽٦) الفتوحات الإلهية ٢/ ٣٤ه، وروح المعاني ٨٢/٢٣.

⁽٧) شرح عمدة الحافظ وعدة اللَّافظ/١٣٢.

﴿وَمَاكَانَ لَنَا عَلَيْكُم مِّن سَلْطَانْ بِلْ هَكُنْتُمْ قَوْمًا طَاغِينَ} (١)

وهذا أيضًا جواب من المتبوعين للأتباع، وفيه أيضًا نفي لأن يكونوا قد أضلوهم، وإثبات لطغيان أتباعهم، وهي أيضًا للإبطال والعطف.

* * *

﴿ وَيَقُولُونَ أَئِنًا لَتَارِهُ وَأَ ٱلْهَنِنَا لِشَاعِرٍ مَّجْنُونِ إِبَلْ جَاءَ بِالْدَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ ﴿ (٢)

كان الكفار يكذبون بالتوحيد والنبوة فقالو: ﴿ أَتُوا لَهُ اللّهُ اللّهُ السّلَكِ السّلَكِ السّلَكِ السّلَا عليهم بتكذيبهم وبيان أن ماجاء به رسول الله إنما هو الحقُ الذي قام به البرهان وأجمع عليه كافة الرسل عليهم الصلاة والسلام، فجاءت "بل" لإبطال ماقاله الكفار في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم، وإثبات أن ماجاء به هو التوحيد، كما أفادت العطف. وهذا مايفهم من كلام الزمخشري (٢) (١) (١)

* * *

{هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَّعَكُمْ لَإِمَرْجَبًا بِهِمْ إِنَّهُمْ هَالُواْ النَّارِ. قَالُواْ بَلَ أَنتُمْ لَإَمَرْجَبًا بِكُمْ أَنتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ لَنَا فَبِئْسَ الْقَرَارُ} (١)

يدعو المتبوعون على أتباعهم حين يدخلون عليهم في نار جهنم بقولهم {لَا لَهُوْ لَكُمْ اللهُ اللهُ اللهُ الله الذي دعوتم الأتباع ﴿ إِلْ أَنْتُمْ لَا لَهُوْ اللهُ الله الله الله الله الذي دعوتم به علينا أنتم أحق به منا لأنكم أنتم الذين أوجبتم لنا هذا العذاب بسبب إغوائكم

⁽١) سبورة الصافات/٣٠.

⁽٢) سنورة الصافات/٣٦، ٣٧.

⁽٢) ينظرا لكشاف ٢/٣٢٩.

⁽٤) ينظر الجامع الحكام القرآن ١٩٧٥٠.

⁽٥) يتظر البحر المحيط ٢٥٨/٧، وتفسير أبي السعود ١٨٩/٧، وروح المعاني ٢٣/٤٨.

⁽۲) سورة ص / ۵۹، ۲۰.

لنا في الدنيا. فأبطلوا أن يكون ذلك الدعاء عليهم، وأثبتوه لمتبوعيهم، فأفادت "بل" الإبطال، والعطف.

* * *

﴿فَإِذَا مَسَّ الْإِنسَاقُ صْرُّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَاهُ نِعَمَٰهَ قِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمِ ﴿ بَلْ هِيَ فِتْنَةً.....﴾ (١)

هذه الآية تخبرنا عن الكفرة ، حيث كان الكفار يشمئزون عند ذكر الله وحده، ويستبشرون بذكر الآلهة، فإذا مسهم ضر دُعُوا من اشمأزوا من ذكره، دون من استبشروا بذكره، ثم إذا أعطي ما أراد من مال وصحة جحد وكفر، وقال: إنما أعطيت هذا على علم مني بوجوه كسبه، أو لما لي من الاستحقاق، أو على علم من الله تعالى بي، فرد الله عليه مُنكرًا قوله: ما خولناك من النعمة لما تقول بل هي محنة وابتلاء من الله أتشكر أم تكفر؟. ف بل أبطلت مقولته السابقة، وأثبت أنها فتنه من الله، وإلى هذا المعنى ذهب الزمخشري ، والبيضاوي ، وأبوحيان ، وأبو السعود ، والجمل ، والآلوسي . كما أفادت العطف على مقدر أي: لم تؤته على علم بل هي فتنة.

⁽١) سبورة الزمر ٤٩.

⁽٢) قال القرطبي في "الجامع لأحكام القرآن" ٢٦٦/١٥ (وقيل: إنها نزلت في حذيفة بن المغيرة).

⁽٣) ينظر: الكشاف ٤٠٢/٣.

⁽٤) ينظر: تفسير البيضاري/٦١٣.

⁽٥) ينظر البصر المحيط ٧/٤٣٣.

⁽٦) ينظر:تفسير أبي السعود ٢٥٨/٧.

⁽٧) ينظر:الفتوحات الإلهية ٦٠٤/٣.

⁽٨) ينظر: روح المعانى ٢٤/٢٤.

﴿ وَلَقَدُ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَهُتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَالُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ. بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ وَهُن قِنَ الشَّاهِرِينَ} (١)

﴿بَلِ اللَّهَ قَاعُبُتْ إضراب وإبطال لما أمروا به، وهو أن يعبدوا آلهتهم مع الله، وكانه قيل: «لاتعبد ماأمروك بعبادته بل الله فاعبد» ، كما أنها عاطفة على ذلك المقدر.

وقرئ (الله) بالرفع والنصب، إذ قرأ عيسى بالرفع (بَلِ اللَّهُ)، وبالنصب وقرئ (الله) بالرفع (بَلِ اللَّهُ)، وبالنصب قرأ الجمهور ، فتكون كلمة (اللَّهَ) منصوبة من وجهين:

الأول: (أن يكون منصوبًا ب[أعبد].

الثاني: أن يكون منصوبًا بتقدير فعل، وتقديره: بل أعبد الله فاعبد). (١) (٧) قالهما ابن الأنباري وسبقه إليهما الفراء .

* * *

⁽١) سبورة الزمر/٦٥، ٦٦.

⁽٢) ينظر: الكشاف ٤٠٧/٣، وتفسير أبي السعود ٢٦٢/٧، وروح المعاني ٢٢/٢٤.

⁽٣) مختصر في شواذ القراءات من كتاب البديع/ ١٣١.

⁽٤) عيسى بن عمر الثقفي أبوعمر مولى خالد بن الوليد، نزل في ثقيف فنسب إليهم، إمام في النحووالعربية والقرآءة مشهور، أخذ عن أبي عمروبن العلاء وغيره، وروى عن الحسن البصري وغيره. صنّف في النحو: الإكمال، والجامع. مات سنة تسع وأربعين، وقيل: سنة خمس ومائة.

ينظر طبقات النصويين واللغويين للزبيدي/٤٠ تحقيق محمد أبوالفضل إبراهيم، وبغية الوعاة ٢٧٧/٢، وغاية النهاية في طبقات القراء ٦١٣/١.

⁽٥) معاني القرآن وإمرابه/ للزجاج ٢٦١/٤.

⁽٦) البيان ٢/٢٢٦.

⁽٧) معاني القرآن ٤٢٤/٢ تتمقيق: محمد علي النجار،

َرَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ هُنتُم مُّوقِنِينَ ۖ لَا إِلَهُ إِلَّا هُوَ يُحْدِ، وَيُمِيتُ رَبُكُمْ وَرَبُّ آبَآئِكُمُ الْأَوْلِينَ . بَلْ هُمْ فِي شَكَّ ٍ يَلْعَبُوكَ} (١)

"بل" إضراب عن ادعائهم اليقين بأن الله رب السموات والأرض إذ لو كانوا موقنين لأمنوا وعملوا بموجب هذا اليقين، فهم لم يقولوا ذلك عن علم ويقين، وإنما قالوه لعبًا ولهوًا.

> (٢) وعليه فـ بل جاءت لإبطال ادعائهم لعدم جريهم على موجبه.

> > * * *

﴿ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَتِهِمْ قَالُواْ هَٰذَا عَارِضٌ مُّمْطِرُنَا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُم بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ ٱلِيمُ (٢)

كان قومُ هود يستعجلون العذاب ويقولون له: إئتنا بما تعدُنا { إِنَّ هَكُنْتَ هِنَ السَماء، الصَّاطِقِينَ} (أَ) { فَلَمَّا وَأَوْهُ كَارِطًا } أي فلما رأوا سحابًا عَرض في أفق السماء، متوجهًا ألى أوديتهم فرحوا واستبشروا بقدوم المطر، فقال لهم هود { بَلْ هُوَ هَا السُّتَعْجَلْتُم بِهِ } أي ليس الأمر كما ظننتم بل هو ما استعجلتم به من العذاب، فأضرب عن قولهم، وأخبر بأن هذا هو العذاب ، وعليه فربل للإبطال، وعاطفة على مقدر، أي: ماهذا بعارض! بل هو ما ستعجلتم به.

* * *

⁽١) سبورة الدخان/١، ٨، ٩.

⁽٢) ينظر: روح المعاني ٢٥/١١٦.

⁽٣) سورة الأحقاف/٢٤.

⁽٤)سورة الأحقاف/٢٢.

⁽٥) ينظر: التبيان ٢/٥٧/٢، والبحر المحيط ١٤/٨، وروح المعاني ٢٦/٢٦.

﴿سَيَقُولُ الْخُذَلَّغُوكَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَانِمَ لِتَأْخُذُوهَا ذَرُونَا نَتَبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَىُ يُبَدِّلُواْ هَكَلَامَ اللَّهِ قُل لَّى تَتَبِعُونَا هَكَذَٰلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِن قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَدْسُدُونَنَا بَلْ هَانُواْ لَايَغْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾(١)

أي: (عندما انصرف المؤمنون من الحديبية على صلح من غير قتال، ولم يصيبوا من المغانم شيئًا، وعدهم اللهُ عز وجلً فتح خيبر، وجعل مغانمها لمن شهد الحديبية خاصة عوضًا عن غنائم أهل مكة، حيث انصرفوا عنهم ولم يصيبوا منها شيئًا)
شيئًا)
شيئًا)
شيئًا)
موعند ذلك طلب المخلفون من الأعراب من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن يخرجوا معه، فقالوا: (ذرونا نتبعكم إلى خيبر ونشهد معكم قتال أهلها. يريدون أن يبدلوا كلام الله بأن يشاركوا في الغنائم التي خصبها الله بأهل الحديبية، فرد عليهم رسول الله قائلاً: الله تَبَعُونَا هَكَالِكُمْ قَالَ الله في قَبْلُ أي أي «إن هذا القول الصادر مني وهو لن تتبعونا إنما هو حكم الله؛ لأن غنيمة خيبر جعلت لمن شهد الحديبية، وليس لغيرهم منها نصيب، ولما كان المنافقون لا يعتقدون شيئًا بل يظنون أنها حيل على التوصل إلى المرادات الدنيوية تسبب عن قوله ذلك قوله تعالى تنبيهًا على جلافتهم وفساد عقولهم وظنونهم، فسيقولون: ليس الأمر كما ذكر مما ادعيت أنه قول الله تعالى، بل إنما قلتم ذلك لأنكم تحسدوننا أبَلْ هَانُوا لَهَا قَلُهُ الله قليلاً في أمر دنياهم، ومن ذلك إقرارهم باللسان لأجلها، وأما الآخرة فلايفهمون منها شيئًا)

و"بل" ذكرت قي هذه الآية في موضعين:

الأول: عند قوله تعالى {بَلْ تَحْسُحُولَفَاً} فجاءت "بل" ردًا وإبطالاً لأن يكون ذلك النهي من الله، وإثباتًا للحسد. يقول الزمخشري: («بل» إضراب معناه رد

⁽١) سبورة الفتح/١٥.

 ⁽۲) الفتوحات الإلهية ١٦٢/٤، وينظر: جامع البيان ٢٦/٠٨، ٨١. والجامع لأحكام القرآن ٢٧٠/١٦ ،
 ٢٧١، وتفسير أبى السعود ٨/٨٠٨.

⁽٣) الفتوحات الإلهية ١٦٣/٤ . «بتصرف».

(١) أن يكون حكم الله أن لايتبعوهم وإثبات الصد)

الثاني: عند قوله تعالى: {بَلْ هَكَانُواْ لَإِيَغْقَهُوكَ إِلَّا فَالِيلًا} فجاءت "بل" إضرابًا عن وصفهم للمؤمنين بالحسد إلى وصفهم بالجهل، وقلة الفهم؛ إذ لم يفقهوا من قولك {لَّن تَتَبِعُونَا} إلا ظاهر النهي، ولم يفهموا من حكمه إلا قليلاً، فحملوه على ما أرادوه، وعللوه بالحسد، يقول الزمخشري: «بل» (إضراب عن وصفهم بإضافة الحسد إلى المؤمنين إلى وصفهم بما هو ألمم منه وهو الجهل، وقلة الفقه)

وعليه فـ"بل" جاءت في هذين الموضعين إبطالية، وعاطفة.

* * *

﴿ يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَىٰ أَسْلَمُواْ قُل لَّا تَمُنُواْ عَلَيَّ إِسْلَامَكُم بَلِ اللَّهُ يَمُنُ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاهُمْ لِلْإِيمَاقِ إِنْ هُنتُمْ صَادِقِينَ﴾

أمر الله تعالى رسوله بأن يرد على أولئك الذين يمنون عليه بإسلامهم، فيقول لهم: (لاتعتدوا علي إسلامكم بل الله يعتد عليكم أن مدكم بتوفيقه، حيث هداكم للإيمان على ما زعمتم وادعيتم أنكم أرشدتم إليه إن صح زعمكم، وصدقت دعواكم، إلا أنكم تزعمون وتدعون ما الله عليم بخلافه) قاله الزمخشري .

قبعد ما أبطل منهم على الرسول أثبت أن الله هو صاحب المن عليهم، وهذا كقولك: لاتضرب خالداً بل بشراً، و"بل" عاطفة للتشريك بين ما قبلها وما بعدها من حيث المعنى.

⁽۱) الكشاف ٣/٥٥٥، وينظر: البحر المحيط ٩٤/٨، وتفسير أبي السعود ١٠٨/٨، وروح المعاني ١٠٢/٢٦.

⁽٢) للراجع السابقة.

⁽٣) سورة العجرات/١٧.

⁽٤) الكشاف ٧١/٣٥. ويتصرف» وينظر: روح المعاني ٢٦/٢١.

* القسم الثانى:

الآيات الدالة على الإضراب الانتقالي:

{أَوَهُلَّمَا عَاهَدُواْ عَهْدًا نَّبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُم بَلْ أَهُنَرُهُمْ لَإِيُوْمِنُونَ (١)

"بِل" في قوله {بَلُ أَهُمْثُرُهُمْ لَإِيُوْمِنُونَ} فيها قولان:

أحدهما: أنها من باب عطف الجمل، وهذا هو الظاهر، وتكون للإضراب الانتقالي لا الإبطالي؛ لأن الكلام إخبار من الله والطرفان غير متناقضين، فلا (٢) (٢) يحتمل الإبطال. وإليه ذهب أبو حيان ، ووافقه السمين ، فيكون قوله (أَهُ ثُرُهُمْ لَا يُؤُمِنُونَ }.

والثاني: أن تكون من باب عطف المفردات، وقوله {أَهُ ثُرُهُمْ} معطوف على {فَرِيقٌ}، و {لَا يُوثُوهُمُ معطوف على الْفَرِيقُ الله وَلَا الله وَ الله وَا الله وَ ا

* * *

⁽١) سورة البقرة /١٠٠.

⁽٢) ينظن البحر المحيط ١/٣٢٤.

⁽٢) الدر المصون ٢٧/٢.

⁽٤) ينظر: البحر المحيط ١/٣٢٤، وروح المعاني ١٣٣٧.

⁽٥) اليصر المحيط ٢٧٤/١، وينظر: تفسير أبي السعود ١٢٥/١.

﴿قُلْ أَرَأَيْنَكُمْ إِنَّ أَتَاهُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَنْهُمُ السَّاعَةَ أَغَيْرَ اللَّهِ تَذْعُونَ إِنْ هُنتُمْ صَاحِقِينَ. بَلَ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَهْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنسَوْنَ مَا حِقِينَ. بَلَ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَهْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَا اللَّهِ إِنْ شَاءَ وَتَنسَوْنَ

"بل" في قوله تعالى {بَلْ إِيَّاكُ تَجْعُونَ} حرف إضراب وانتقال، لما عرف في أكثر من موضع من أنها كذلك إذا كانت من كلام الله تعالى، وأمكن الجمع بينها يقول أبو حيان: (بل هنا للإضراب والانتقال من شيء إلى شيء من غير إبطال لما تضمنه الكلام السابق من معنى النفي؛ لأن معنى الجملة السابقة النفي وتقديرها: ما تدعون أصنامكم لكشف العذاب. وهذا كلام حق لايمكن فيه الإضراب يعني الإبطال) "، كما أنها تفيد العطف؛ إذ تعطف ما بعدها على جملة منفية قبلها تفهم من الكلام السابق، كأنه قيل: لاأحد غير الله تدعون بل إياه تدعون. وإليه أشار أبو السعود "، والألوسي (١)

* * *

{إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَـهُوَةً مِّن دُونِ النِّسَآءِ بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ} (*)

"بِل" في قوله {بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ قُسْرِفُونَ} للإضراب، (والمشهور أنه إضراب (⁽¹⁾ انتقال) أما المضرب عنه ففيه قولان:

الأول: إما عن مذكور، فيكون إضرابًا عن الإنكار إلى الإخبار بحالهم التي أفضتهم إلى ارتكاب القبائح، وهي اعتباد الإسبراف في كل شيء. وإليه ذهب

⁽١) سيورة الأُتعام/،٤، ٤١.

⁽٢) البحر المحيط ١٢٨/٤، وينظر: الجامع الأحكام القرآن ٢٧٣/١، والدر المصون ١٢٨/٤.

⁽٣) ينظر: تفسير أبي السعود ١٣٢/٣.

⁽٤) ينظر: روح المعاني ١٤٩/٧.

⁽٥) سورة الأعراف/٨١.

⁽٦) الدر المصون ٥/٣٧٢.

(١) (٢). الزمخشري وأبو السعود والآلوسي ، وأشار إليه أبوحيان .

الثاني: وإما عن محذوف، وأشار إلى هذا الرأي أبو البقاء وأبو حيان ، (٢) (وتقديره عندهما: ماعدلتم، بل أنتم قوم مسرفون) وقال الكرماني: (بل رد لجواب زعموا أن يكون لهم عذرأي لا عذر لكم بل) وعلى هذا التقدير فـ"بل" عاطفة على محذوف.

* * *

﴿ وَلَقَحْ خَرَأَنَا لِجَهَنَّمَ هَكِثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَّإِيَفْقَهُوكَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنُ لَّإِيبُصِرُوكَ بِهَا وَلَهُمْ آخَانٌ لَّإِيسْمَعُونَ بِهَاۤ أُوْلَئِكَ هَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُ أُولَتَكَ هُمُ الْفَافِلُونَ } (1)

ليست "بل" في قوله {بَلْ هُمْ أَضَلُّ} رجوعًا عن الأول، وإنما هي للانتقال من إخبار إلى إخبار، فبعد ماشبههم الله في الجملة الأولى بالأنعام لعدم انتفاعهم بما وهبهم الله من نعم الحواس وغيرها في اتباع الرسل جاء بالجملة الثانية {هُمُ أَضَلُّ} لبيان شدة ضلالهم على جهة المبالغة، فهو انتقال تدرج في صفة الضلال، و"بل" عاطفة كما عند المالقي.

⁽١) ينظر:الكشاف ٢/٢٨.

⁽٢) ينظر: تفسير أبي السعود ٢٤٥/٣.

⁽٣) ينظر: روح المعاني ١٧٠/٨.

⁽٤) ينظر: البدر المحيط ٢٣٤/٤.

⁽٥) ينظر؛ التبيان في إعراب القرآن ١٩٨١/١.

⁽٦) ينظر: البحر المحيط ٣٣٤/٤.

⁽٧) محمود بن حمزة بن نصر أبوالقاسم الكرماني المعروف بتاج القراء، مؤلف كتاب "خط المصاحف"، وكتاب "لباب التفاسير"، وغيرهما. قرأ عليه أبوعبد الله نصر بن علي، توفي بعد الخمسمائة.

ينظر: بغية الرعاة ٢/٧٧/، وغاية النهاية ٢٩١/٢.

⁽٨) البحر المحيط ٢٤٤/٤، وينظر: تفسير أبي السعود ٢٤٥/٢، وروح المعاني ١٧٠/٨.

⁽٩) سنورة الأعراف/ ١٧٩.

⁽١٠) ينظر: إعراب القرآن/ للنحاس ١٦٤/٢، والبحر المحيط ١٢٨/٤.

﴿أَمْ يَقُولُونَ اقْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُواْ بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَاذْعُواْ مَنِ اسْتَطَعْتُم مِّنٍ دُونَ اللَّه هُنتُمْ صَادِقِينَ . بَلْ هَكَذَّبُواْ بِمَا لَمْ يُحِيطُواْ بِعِلْمِهِ وَلَاً يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ...} (١)

"بل" في قوله {بَلْ هَكَذَّبُواْ بِمَا لَمْ يُحِيطُواْ بِعِلْمِهِ} إضراب وانتقال عن إظهار بطلان ماقالوا في حق القرآن العظيم بالتحدي إلى إظهاره ببيان أنه كلام ناشيءعن جهلهم بشأنه الجليل أي أنهم سارعوا إلى تكذيبه من غير أن يتدبروا معانيه ويقفوا على ما في تضاعيفه من شواهد دالة على قدرة الله عز وجل حتى يعلموا أنه ليس من المكن أن يأتي أحد من البشر بمثله وكأنه قيل: دع تحديهم بالقرآن وانظر إلى ماهو أهم من ذلك وهو مسارعة تكذيبهم بما لم يحيطوا بعلمه "، و"بل" عاطفة للجمل.

* * *

﴿ فَقَالَ الْمَلَا ۚ اللَّهَٰ الَّذِينَ هَـُفَرُواْ مِن قَوْمِهِ مَانَرَا هَـ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا وَمَانَرَا هَـ اتَّبَعَكَ إِلَّا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الل

"بل" للانتقال، إذ تنقل الملأ من قوم نوح من خبر إلى خبر دون أن يبطلوا الأول فبعد ماقالوا لنوح ومن معه إننا لانرى لكم علينا مزية وشرف يؤهلكم للنبوة، ويجعلكم أهلاً لاستحقاق المتابعة انتقلوا إلى تكذيبهم دون أن يبطلوا ماقبل وإنما أرادوا زيادة المبالغة في تكذيبهم، وذلك لشدة حسدهم وحقدهم ، وجاءت "بل" عاطفة.

⁽۱) سورة يونس/۲۸، ۲۹.

⁽٢) ينظر: تفسير أبي السعود ١٤٦/٤، وروح المعاني ١١٩/١١، ١٢٠.

⁽٣) سبورة هود/٢٧،

⁽٤) لم أر في كتب التفسير التي رجعت إليها من تعرض لهذه الآية، وبناء على ما رأيته في الآيات السابقة ذكرت رأيي.

﴿ وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ هُلِّمَ بِهِ الْمُوْتَى بَل لِّلَهِ الْأَفْرُ ﴿ وَلَوْ أَنَّ لَا لِللَّهِ الْمُؤْتَى اللَّهِ الْأَفْرُ اللَّهِ الْأَوْنَى اللَّهِ الْأَوْنَى اللَّهِ الْأَوْنَى اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّلَّا لَلَّلْمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

"بل" إضراب وانتقال بترك الكلام الأول وأخذ في غيره، وأما ما بعد "بل" ففيه قولان:

الأول: إما أن يكون إضرابًا عما تضمنته «لو» من معنى النغي أي بل الله قادر على الإتيان بما اقترحوه من الآيات إلا أن إرادته لم تتعلق بذلك لعلمه بأنه (٢) (٣) (٣) (٤) لاتلين له شكيمتهم وإليه أشار الزمخشري والبيضاوي وأبو السعود ، (٥)

الثاني: وإما أن يكون المراد بقوله: {بَلَ لِّلَهُ الْأَعُرُ جَوِيهاً} أن الإيمان والكفر بيد الله يخلقهما فيما يشاء وبه قال أبو حيان وإليه أشار الزمخشري ،

وعلى هذا الرأي الثاني تكون "بل" أيضاً انتقالية من قصة إلى قصة ومن موضوع.

وفي هذين القولين جاءت "بل" استئنافية. (وزعم بعضهم أن الأحسن العطف على مقدر أي ليس لك من الأمر شيء بل الأمر لله جميعًا) قاله الألوسي والأولى أنه لاداعي لتقدير محذوف مادام المقام لايحتاج إليه.

⁽١) سنورة الرعد/٣١.

⁽٢) ينظر: الكشاف ٢/٣٦٠.

⁽٣) ينظر: تفسير البيضاري ٣٢٦.

⁽٤) ينظر: تفسير أبي السعود ٥/٢٢.

⁽٥) ينظر: روح المعانى ١٥٦/١٥.

⁽٦) ينظر، البحر الميط ٢٩١٧٠.

⁽٧) ينظر:الكشاف ٢/٣٦٠.

⁽۸) روح المعاشي ۱۵۲/۱۳.

﴿... وَجَعَلُواْ لِلَّهِ شُرَهَآ اَهُ لُ سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِهَا لَإِيَعْلَمُ فِي الْأَرْضُ أَم بِظَاهِرٍ مِّنَ الْقَوْلِ بَلْ زُيِّنَ لِلَّذِينَ هَكَفَرُواْ مَكْرُهُمْ وَصُدُّواْ عَنِ السَّبِيلِ وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَهَا لَهُ مِنْ هَا ﴿} (١)

"بل" للانتقال، فبعد ماذكر الله تعالى الدلائل التي تدل على فساد عقائدهم قال: بل. وكأنه يقول: دع ذكر الدليل لأنه لافائدة فيه، فقد زين لهم كفرهم ومكرهم حتى أصبحوا لاينتفعون بشيء. فترك الكلام الأول وأخذ في كلام غيره دون إبطال الأول، لأنه من كلام الله تعالى ولعدم التناقض بين الكلامين. وقال القرطبي أيضًا (قيل: استدراك على هذا الوجه. أي ليس لله شريك، ولكن زين للذين كفروا مكرهم) وقد سبق أن قلنا: إن "بل" يمكن أن تضرج عن معنى الإضراب إلى الاستدراك في الاستعمال، فنقول: ماقام زيد بل قام عمرو. فأنت حين نفيت القيام عن زيد خفت أن يتوهم ذلك على عمرو أيضًا لما بينهما من الإلف فقلت: بل قام عمرو مثبتًا القيام لعمرو وبهذا أفادت «بل» الاستدراك.

وفي هذه الآية أيضًا، وبعد ما نفيت أن يكون لله شريك، ربما يتوهم السامع فيفكر إذا لم يكن لله شريك فما الذي يجعلهم يكفرون، فقال تعالى: {بَلْ زُيِّنَ لِللَّذِينَ هَكَفُرُوا مَحُرُهُمْ الله شريك فما الذي يجعلهم حتى بقوا على كفرهم. فلم يُرد للَّذِينَ لهم مكرهم حتى بقوا على كفرهم. فلم يُرد الله إبطال الكلام الأول، وإنما أراد الجمع بينهما. فجاء الكلام متصلاً يكمل ما بعد "بل" ما قبلها، لأنه كالإجابة على سؤال تضمنه ما قبل "بل" فلا انتقال.

وعلى كل ف"بل" عاطفة.

⁽١) سنورة الرعد/٣٣..

 ⁽۲) ينظر التفسير الكبير ۱۹/۸۹، والجامع لأحكام القرآن ۳۲۳/۹، والبحر المحيط ۳۹۰/۹، وتفسير
 أبي السعود ۶/۶۰، وروح المعاني ۱۹۲/۱۳.

⁽٣) الجامع لأحكام القرآن ٣٢٣/٩.

﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَّمْلُوهَا لَا يَعْدِرُ عَلَى ﴿ شَيْءٍ وَمَن رَّزَفْنَاهُ مِنْا رِزْقًا حَسَنَا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُوكَى الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَهْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوكَى }

"بل" إضراب وانتقال من كلام إلى آخر دون إبطال ماسبق؛ لأنه من كلام الله، وكلام الله لايحتمل الإبطال، فبعد ما ضرب الله المثل، وبين أنه لامساواة بينه وبين الأصنام حتى يتوجّه إليها الكفرة بالعبادة والدعاء، بل يجب أن يكون الحمد لله وحده، قال: {بَلْ أَهَ ثُرُهُمْ لَإِيكُمْ مُونً} منتقلاً عن القصة السابقة إلى قصة أخرى دون إبطال الأولى، مخبراً (أنهم لايعلمون ذلك وعليهم أن يعلموا، أو أن فعلهم فعل من لايعلم وإن كانوا يعلمون) ، وبل: ابتدائية استئنافية.

* * *

﴿ وَعُرِضُواْ عَلَى ۚ رَبِّكَ صَفًا لَّقَدْ جِئْتُمُونَا هَمَا خَلَقْنَاهُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ِ ﴿ وَعُرِضُواْ عَلَى ﴿ رَبِّكَ صَفًا ﴾ (٣)

"بل" في قوله {بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّ بَّدْهَلَ لَكُم هُوعِها جاءت للإضراب بمعنى الانتقال من قصة إلى قصة إلى قصة من غير إبطال لما سبق (1) الأن ما قبلها واقع لايحتمل الإبطال. ففي يوم القيامة يقف جميع الخلق بين يدي الله كما خلقهم أول مرة، حفاة، عراة، غُرلاً، وليس معهم شيء من مال أو أنصار. وهذا كلام حق، ثم قال: {بَلْ زَعَمْتُمْ...} وهم قد زعموا في الدنيا أنه لن يكون لهم أبداً وقت يتحقق فيه ما وعدوا على السن الأنبياء من البعث والنشور.

⁽١) سورة النحل/٧٥.

⁽٢) إعراب القرآن/ للنحاس ٤٠٤/٢.

⁽٣) سورة الكهف/٤٨.

⁽٤) ينظر التبيان ٢/٠٥٨، تفسير البيضاوي/ ٣٨٧، والبحر المحيط ١٣٤/١ وتفسير أبي السعود ٥/٢٢٦، وروح المعاني ٢٩٠/١٥.

(۱) و"بل" هنا عاطفة ما بعدها على ماقبلها، كما نقل الزركشي ، عن الصفار.

* * *

﴿ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَخِذُاهُم بِهَا كَسَبُواْ لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ بَل لَّهُم قَوْعِدٌ لََّى يَجِدُواْ مِن دُونِهِ مَوْئِلًا} (``)

إن الله غفور رحيم ومن دلائل رحمته أنه لم يتعجل بالعذاب لأهل مكة رغم شدة عداوتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وإفراطهم فيه، فلم يؤخذاهم بغتة ولكن جعل لهم موعدًا لن يفروا منه، وهو يومي بدر، وأحد. وبهذا خرجت "بل" عن معنى الإضراب إلى معنى الاستدراك. فعندما قال الله أنه لن يتعجل بتعذيب المشركين، ربما يقع السامع في وهم وبلبلة، فاستدرك الله ذلك بقوله: {بَل لَّهُم سَوْعِحَاً} فجاء مابعد "بل، متممًا لما قبلها من الكلام، ولو كانت للانتقال لا نتقل من قصة تامة إلى قصة تامة أخرى.

* * *

﴿قَالُواْ يَامُوسَى ٓ إِمَّا أَنْ تُلْقِهِوَإِمَّا أَنْ نَّكُونَ أَوَّلَ مَنْ ٱلْقَيْ. قَالَ بَلْ ٱلْقُواْ....}

"بل" في قوله: {بَلْ أَلْقُواْ} للإضراب والانتقال، فبعد ما سال السحرة موسى أن يختار أحد الأمرين: إلقاءه، أوإلقاءهم، قال لهم: {بَلْ أَلْقُواْ} إظهارًا لعدم المبالاة بسحرهم، ف "بل" لم تبطل ما قبلها، وإنما تركته على حاله، وانتقلت إلى حال أخر . كما أفادت العطف.

⁽١) ينظر البرهان في علوم القرآن ٢٥٨/٤.

⁽٢) سورة الكهف/٥٨.

⁽۲) سورة طه/۲۰، ۲۲.

⁽٤) لم أر في كتب التفسير التي رجعت إليها من تعرض لـ دبل» في هذه الآية؛ وبناء على دراستي للآيات السابقة؛ ذكرت رأيي فيها.

﴿ أَمِ اتَّذَذُواْ مِن دُونِهِ آلِهَا أَقُلْ هَاتُواْ بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِهْرُ مَن مَّعِيَ وَذِهُرُ مَن الْأَ قَبْلِي بَلْ أَهُنَرُهُمْ لَإِيَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُم مُّعْرِضُونَ} (١)

قال أبو السعود: {بَلْ أَهَ ثُرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقّ...} (إضراب من جهته تعالى غير داخل في الكلام الملقن، وانتقال من الأمر بتبكيتهم بمطالبة البرهان إلى بيان أنه لاينفع الاحتجاج عليهم لأن أكثرهم لايفهمون الحق، ولايميزون بينه وبين الباطل؛ بسبب إعراضهم المستمر عن التوحيد واتباع الرسول ـ صلى الله عليه وسلم) (٢)

* * *

﴿ لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ هَكَفَرُواْ حِينَ لَإِيَكُفُّوىَ عَن وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَن ظُهُورِهِمْ وَلَاهُمْ يُنْصَرُونَ. بَلْ تأْ تِيهِم بَغْتَةً فَتَبْهُتْهُمْ فَلَإِيسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَاهُمْ يُنظَرُونَ} (^^)

{بَلْ تَأْتِيهِم بَغْتَةً} (إضراب انتقالي عن قوله {لَوْيَعْلَمُ} فلما حكى الله عنهم أنهم يستعجلون العذاب الموعود، بين أن سبب ذلك الاستعجال هو عدم علمهم بهول ذلك اليوم، وما فيه من عذاب شديد، ثم أضرب عن ذلك دون إبطاله وانتقل إلى بيان كيفية وقوع ذلك العذاب، فقال: {بَلْ تَأْتِيهِم بَغْتَةً} (٤)

وعليه تكون "بل" انتقالية عاطفة ما بعدها على ماقبلها {لَوْ يَعْلَمُ} وبه أقول؛ لأننا لو اعتبرنا بل عاطفة على ﴿لَإِيَّكُفُّوكَ } كما قال أبو السعود ، ووافقه الألوسي (١)

⁽١) سورة الأنبياء/٢٤.

⁽٢) تفسير أبي السعود ١٣/١٠ بتصرف»، وينظر، روح المعاني ٣١/١٧.

⁽٣) سورة الأنبياء/٢٩، ٤٠.

⁽٤) الفتوحات الإلهية ١٢٩/٣ «بتصرف»، وينظر المفردات في غريب القرآن/ للأصفهاني ٥٩ تحقيق: محمد سيد كيلاني، وروح المعاني ١٧/٥٠.

⁽٥) ينظر: تفسير أبي السعود ١٨/٦.

⁽٦) ينظر،روح المعاني ١٧/٥٠.

أما قول ابن عطية: (إنه استدراك مقدر قبله ضفي تقديره: إن الآيات لاتأتي (١) بحسب اقتراحهم) ، فأرى أنه لاداعي إلى تقدير محذوف إذا لم يحتج إليه المقام، كما أنه يبعد قليلاً عن معنى الآية. ورده الآلوسي أيضاً .

* * *

﴿قُلْ مَن يَخْلَوْهُم بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَٰذِ بَلْ هُمْ عَن خِهُر رَبِّهِم شُعْرِضُونً ﴿ الْ

أمر الله رسوله عليه السلام عبان يسالهم تقريعًا وتوبيخًا عمن يحفظهم أيام بأس الله حتى يقروا ويتنبهوا إلى قدرة الله فيتوقفوا عن الاستهزاء، ثم أضرب عن ذلك الأمر بقوله: {بَلْ هُمْ كَن فِهُو رَبِّهُم شُعْرِضُوك} أي دعهم يامحمد عن هذا السؤال لأنهم لايصلحون له لإعراضهم عن ذكر الله، فهم مستمرون على إعزاضهم سواء ذكروا ونبهوا أم لا؟ فبعد ما نفى أن يكون لهم مانع أو كالئ، أثبت إعراضهم عن ذكر الله

و"بل" أفادت العطف.

⁽١) البحر المحيط ١/٣١٤.

⁽٢) ينظر وروح المعاني ١٧/٥٠.

⁽٢) سورة الأنبياء/٤٢.

 ⁽٤) ينظر: الكشاف ٢/٢٧، والبحر المحيط ٢/٤/١، وتفسير أبي السعود ١/٢٠، وروح المعاني
 ٥١/١٥.

﴿ أَمْ لَهُمْ آلِهَٰهُ تَمْنَعُهُم مِن دُونِنَا لَإِيَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنفُسِهِمْ وَلَإَهُم مِنَّا يُصْحَبُونَ. بَلْ مَتَّعْنَا هَٰٓؤُلَآءِ وَآبَاءَهُمْ جَنَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ....} (١)

"بل" (إضراب عما توهموا ببيان ما هو الداعي إلى حفظهم، وهو الاستدراج، والتمتع الذي قُدّر لهم من الأعمار

أو إضراب عن الدلالة على بطلانه ببيان ما أوهمهم ذلك، وهو أنه تعالى متعهم بالحياة الدنيا، أو أمهلهم حتى طالت أعمارهم، فحسبوا أنهم لايزالون كذلك، وأن تمتيعهم بسبب ماهم عليه، وأنهم يستحقونه) .

وعلى كلا القولين فـ "بل" عاطفة وانتقالية؛ إذ نفت أولاً أن تكون تلك الآلهة هي التي تحفظهم من الله، ثم انتقلت إلى قصة أخرى دون إبطال لما قبلها.

* * * أَيَحْسَبُونَى أَنَّمَا نُوِدَّهُم بِهِ مِن مَّالٍ وَبَنِينَ نُسَارِعَ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ الْمَعْرُونَى الْخَيْرَاتِ الْمَعْرُونَى الْخَيْرَاتِ بَلَ لَلْهَا مُودَى الْخَيْرَاتِ اللهُ عَلَيْ الْمَعْرُونَى الْمَعْرُونَى الْمَعْرُونَى الْمَعْرُونَى الْمَعْرُونَى الْمُعْرُونَى الْمُعْرِقِينَ الْمُعْرُونَى اللّهُ ال

"بل" في هذه الآية جاءت للإضراب الانتقالي عن الحسبان، أي: أيحسبون أن ما نعطيهم في هذه الدنيا من أموال وبنين لرضا من الله، وأنهم أهل للثواب، كلا ليس كذلك بل هم لايشعرون أن ذلك استدراج لهم وفتنة، فيتأملوا ويتفكروا في هذه النعم: هل هي استدراج، أم مسارعة في الخير؟ فهم أشباه البهائم لافطنة بهم ولاشعور.

و"بل" عاطفة على مقدر محذوف.

⁽١) سنورة الأنبياء/٤٢، ٤٤.

 ⁽۲) تفسير البيضاوي/٢٤٥، وينظر: الكشاف ٢/٤٧٥، والتسهيل ٢٧/٣، وتفسير أبي السعود ٢٩٢/١، وروح المعاني ٢٠/١٥.

⁽٣) سيورة المؤمنون/٥٥،٥٦.

 ⁽٤) الفتوحات الإلهية ٣/١٩٥، وينظر: الكشاف ٣/٥٥، والبحر المحيط ٢/٠١٠، وتفسير أبي السعود ١٣٩/٦.

﴿ وَلَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنًا كَابِّ يَنْطِقُ بِالْدَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ. بَلْ قُلُوبُهُمْ وَلَا يُخَلِّفُ فَا لِلْحَقِّ وَهُمْ لَلْهَا عَامِلُونَ اللهُ عُلْوبُهُمْ فَا فَاللهُ فَا اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ الل

"بل" في قوله {بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي كَمْرَة إِضراب عما قبله "، والضمير الكفار، أي أن قلوبهم في غمرة من هذا الكتاب الذي دُون فيه جميع أعمالهم. يقول الجمل: (هذا رجوع لأحوال الكفار المحكية فيما سبق بقوله {أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُوتُهُم} (المذا رجوع لأحوال الكفار المحكية فيما سبق بقوله {أَيَحْسَبُونَ أَنَّما نُوتُهُم أَنَّما اللهِ وَالمُحْسَبَة وَبِهم إلى الكفار المحكية فيما وهي قوله: {إِنَّ النَّذِينَ هُم قِنْ خَشْيَة وَبِهم إلى الكفار) وهي قوله: {إِنَّ النَّذِينَ هُم قِنْ خَشْيَة بِالكفار) ، وهي قوله: {وَهُمْ لَا لِيُخْلَلُهُونَ } اعتراض في خلال الكلام المتعلق بالكفار) ، وهي المؤخراب الانتقالي أيضًا عند ابن هشام (١)

ونقل أبو حيان عن أبي مسلم رأيًا مفاده (أن الضمير في قوله: ﴿بَلُ اللهُ وَلَهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

وسسواء عاد الضمير على الكفار أم المؤمنين فـ بل" للانتقال من كلام إلى كلام دون إبطال لما قبلها.

⁽١) سبورة المؤمنون/٢٢، ٦٣.

⁽٢) ينظر:تفسير أبي السعود ١٤١/٦، وروح المعاني ٤٦/١٨ ، ٤٧.

⁽٣) آيـة /٥٥.

⁽٤) أية /٥٧.

⁽٥) الفتوحات الإلهية ١٩٦/٣.

⁽١) ينظر:مغنى اللبيب ١١١٩/.

⁽٧) هومحمد بن بحر الأصفهاني الكاتب أبومسلم، كان نحويًا كاتبًا بليغًا متكلمًا معتزلاً عالمًا بالتفسير وغيره من صنوف العلم، له "جامع التأويل لمحكم التنزيل"، و"الناسخ والمنسوخ"، وكتاب في النحو، وجامع رسائله، مات سنة اثنتين وعشرين وثلثمائة.

ينظن بغية الرماة ١/٥٩.

⁽٨) البحر المحيط ٢/٢/١ «بتصرف»

⁽٩) ينظر:التفسير الكبير ٢٣/١١٠.

﴿ وَلَهِ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَا عَهُمْ لَفَسَ هَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَن فِيهِنَّ بَلْ أَتَيْنَاهُم بِذِهُرِهِمْ فَهُمْ عَن ذِهْرِهِم مُعْرِضُونَ } (١)

"بل" إضراب وانتقال، فبعد مالامهم الله عز وجل على كراهتهم للحق في قوله: {وَأَهَّ ثُرُهُمْ لِلْحَقِّ هَارِهُوكَ} انتقل إلى التشنيع عليهم بالإعراض عما جبلت عليه كل نفس من الرغبة فيما فيه خيرها، ففي القرآن فخرهم وشرفهم الذي يجب أن يحافظوا عليه، ويعملوا بما فيه، وإليه ذهب أبو السعود ، ووافقه الآلوسي ، والجمل ، كما أن "بل" هنا حرف عطف كسابقتها.

* * *

﴿ وَهُوَ الَّذِي يُحْيِمٍ وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ. بَلْ قَالُواْ مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ }

الخطاب في هذه الآية موجه لمنكري البعث، ومنهم أهل مكة؛ إذ يلومهم الله عز وجل على عدم تدبرهم وتفكرهم في قدرة الله، بل إنهم اتبعوا السابقين فيما قالوا، فـ"بل" إضراب وانتقال عن محذوف، والتقدير: فلم يعتبروا ويتعظوا بما جرى لسابقيهم، بل قالوا.. وعليه فـ"بل" جاءت عاطفة مابعدها على محذوف قبلها .

⁽١) سبورة المؤمنون/٧١.

⁽۲) آیة /۷۰.

⁽٣) ينظر: تفسير أبي السعود ١٤٤/٦.

⁽٤) ينظر:روح المعاني ١٨/٣٥.

⁽٥) ينظن الفتوحات الإلهية ١٩٨/٢.

⁽٦) سبورة المؤمنون/٨٠، ٨٨.

 ⁽٧) ينظر: البحر المحيط ١/٨١٨، وتفسير أبي السعود ١/٧٤٧، والفتوحات الإلهية ١٩٩٨، وروح المعاني ٥٧/١٨.

﴿ تَبَارَهَ الَّذِيَ إِنْ شَاءً جَمَلَ لَكَ خَيْرًا مِن ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْمَلُ لَكَ خَيْرًا مِن ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْمَلُ لَكَ قُصُورًا. بَلْ هَذَبُواْ بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَحْنَا لِمَن هَحْذَبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا (١)

"بِل" في قوله {بَلْ هَكَذَّبُوا بِالسَّاكَةِ} (إصراب وانتقال عن الكلام المتقدم من غير إبطال لمعناه، وأخذ في لفظ آخر) ، أما المضرب عنه ففيه أقوال:

الأول: عن قوله: { اللَّهِ الْهِ اللَّهُ الرَّالُهُ الرَّالُهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللّ

الثاني: أنه متصل بقوله تعالى: { تَبَارَهَ الَّذِي آِلَ اللَّا الَّذِي آِلَ اللَّهَ اللَّذِي آِلَ اللَّهَ اللّ الزمخشري: (ويجوز أن يتصل بما يليه كأنه قال: بل كذبوا بالساعة فكيف يلتفتون إلى هذا الجواب ؟ وكيف يصدقون بتعجيل مثل ما وعدك في الآخرة وهم لايؤمنون بالآخرة؟) . وحكاه أبو حيان ، وأبو السعود ، والآلوسي . وبل عاطفة على ماقبلها للمشاركة في المعنى.

^{. (}۱) سبورة الفرقان/۱۰، ۱۱.

⁽٢) البحر المحيط ٦/٤٨٥. «بتصرف».

⁽٣) آية ٧.

⁽٤) الكشاف ٨٣/٣.

⁽٥) ينظر:البحر ١/٤٨٤.

⁽٦) ينظر: تفسير أبي السعود ١/٥٠٦.

⁽۷) ينظر:روح المعاني ۲٤١/۱۸.

⁽٨) الكشاف ٣/٨٣.

⁽٩) ينظر:البحر المحيط ٦/٥٨٥.

⁽١٠) ينظر: تفسير أبي السعود ١/٥٠٦.

⁽١١) ينظر: روح المعاني ١٨/١٤٢.

الثالث: (توبيخهم بحكاية جناياتهم السابقة، والانتقال منها إلى توبيخهم (١) على جناياتهم الأخرى) . قاله أبو السعود، وحكاه الألوسي .

الرابع: وقيل: (المعنى بل كذبوا بها فقصرت أنظارهم على الصطوط رام رمم الدنيوية، وظنوا أن الكرامة ليست إلا بالمال، وجعلوا فقرك ذريعة إلى تكذيبك) قاله البيضاوي ، وإليه أشار أبو السعود .

وثالث الآراء هو الأقرب إلى الصواب عندي، وهو قريب في الحقيقة من الرأي الأول؛ لتمشيه مع سياق الآياث، ولعدم حاجته إلى تقدير محذوف.

* * *

﴿ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَهُـُثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنَّ هُمْ إِلَّا هَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا} (٥)

والمعنى: أتحسب بامحمد أن أكثر هؤلاء يسمعون ويعقلون حتى تجهد نفسك في إيمانهم، وتهتم بشأنهم { إِنَّ هُمْ إِلَّا هَالْأَنْعَامِ} في عدم انتفاعهم بالآيات، وعدم تدبرهم فيما يشاهدونه من دلائل معجزة { بَلْ هُمْ أَصَلُّ سَبِيلًا} من الأنعام؛ لأنها تنقاد لمن يتعهدها، وتطلب ما ينفعها، وتجتنب ما يضرها، وهؤلاء لاينقادون لربهم، ولايميزون بين فضل الله عليهم، وإساءة الشيطان لهم، ولايجدون في طلب الثواب، ودرء العقاب.

فـ"بل" جاءت للانتقال؛ إذ انتقلت من وصفهم كالأنعام إلى ما هو أشد. و"بل" (٦) عاطفة .

⁽١) تفسير أبي السعود ٢٠٥/٦.

⁽۲) ينظر: روح المعاني ۲٤١/١٨.

⁽٣) تفسير البيضاوي/ ٤٧١.

⁽٤) ينظر: تفسير أبي السعود ٢٠٦٧.

⁽٥) سورة الفرقان/٤٤.

⁽٦) تقدم مثلها.

﴿أَتَأْتُوهَ الذَّهُورَاهَ مِنَ الْعَالَمِينَ . وَتَذَرُوهُ مَاخَلَقَ لَكُمْ رَبُكُم مِنْ أَزْوَاجِكُم بَلْ أَنتُمْ قَوْمُ عَادُوهَ} (١)

بعد ما أخبرنا الله عزّ وجلّ عن قوم لوط بأنهم يأتون الذكران، وهذه فاحشة لم يسبقهم إليها أحدٌ من العالمين، انتقل إلى قوله {بَلْ أَنْتُمْ قَوُمْ كَا الله عَلَى أَيْ الله من العالمين، انتقل إلى قوله {بَلْ أَنْتُمْ قَوُمْ كَا الله عَلَى الله من الطلم. وأرى أنهم عادون بإتيانهم الذكران، فليست للانتقال إلى شيء جديد، بل إلى المنتيجة، أو أن عدوانهم في تشهي الرجال دون النساء جزء من عادتهم في العدوان، والانتقال من الفظيع إلى الأفظع (فهو إضراب بمعنى الانتقال من شيء إلى الأفظع وقور أنه وتقبيح الانتقال من شيء إلى شيء لاأنه إبطال لما سبق من الإنكار عليهم وتقبيح فعالهم) . وعليه ف"بل" عاطفة وقد تقدم مثلها.

(٣) بهذه الآية على أن "بل" الانتقالية يجوز أن تأتي بعد الستشهد الرضي بهذه الآية على أن "بل" الانتقالية يجوز أن تأتي بعد السنقهام وليسنت الابطالية كذلك؛ لأن الأولى لاتنفي الاستفهام، بل تتركه على حاله، أي أن الاستفهام للتقرير لا للنفي.

* * *

﴿ فَلَمَّا جَآعَ سُلَيْمَا فَ قَالَ أَتُوتُ وِنَدِ بِهَالٍ فَمَاۤ آتَا فُ اللَّهُ خَيْرٌ مِّمَّا آتَا هُم

يقول الزمخشري: (لما أنكر عليهم الإمداد وعلل إنكاره أضرب عن ذلك إلى بيان السبب الذي حملهم عليه، وهو أنهم لايعرفون سبب رضا ولافرح إلا أن يهدى إليهم حظ من الدنيا التي لايعلمون غيرها، ويكون المعنى: بل أنتم بهديتكم هذه التي أهديتموها تفرحون فرح افتخار على الملوك بأنكم قدرتم على إهداء مثلها، ويحتمل أن يكون عبارة عن الرد، كأنه قال: بل أنتم من حقكم أن تأخذوا هديتكم وتفرحوا بها)

⁽۱) سبورة الشعراء/١٦٥، ١٦٢.

⁽۲) البحر المحيط $\sqrt{7}$ ، وينظر شرح المقصل $/^{0}$.

⁽٣) ينظر أشرح الرضي على الكافية ٤١٩/٤.

⁽٤) سبورة التمل/٣٦.

⁽٥) الكشاف ١٤٨/٣.

فيفهم من كلام الزمخشري أن "بل" إنما خرجت هنا عن معنى الإضراب إلى الاستدراك، ولكن لا لرفع الوهم عن المخاطب، وإنما لتعليل ما سبق. فبعد ما أنكر عليهم تلك الهدايا، ذكر السبب الذي دفعهم إلى بعثها، وهو شدة حبهم للدنيا، وقصور همتهم عليها. والمعنى: بل أنتم بهديتكم تفرحون حبًا لزيادة المال؛ لأنكم لاتعلمون إلا ظاهرًا من الحياة الدنيا.

وعلى كل ف"بل" جاءت للعطف.

* * *

{قَالُواْ الطَّيَّرْنَا بِكَ وَبِهَن مَّعَكَ قَالَ طَأَئِرُهُمْ عِنكَ اللَّهِ بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ} (١)

أصاب قوم صالح القحط فقالوا له {الطّيَّرْنَا بِكَ وَبِمَق هُعَكَ} فرد عليهم بقوله: {طَأَيُّرُهُ عُنْكَ اللَّهِ أِي ما يصيبكم من خير أو شعر فهومكتوب عند الله بقضائه إن شاء رزقكم وإن شاءحرمكم ثم أضرب عن قوله السابق منتقلاً إلى الإخبار عنهم بحالهم فقال: {بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ} أي ماأنتم فيه من تشارم وتطير إنما هو لاختباركم فالله يختبركم بتعاقب السيراء والضراء، والشيطان يفتنكم بوسوسته إليكم الطيرة، فـ"بل" للإضراب الانتقالي كما أنها عاطفة.

* * *

﴿أَئِنَّكُمْ لَتَأْثُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّن دُونِ النِّسَآءِ بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾ (٢)

{بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونٌ} إضراب عن إتيانهم الرجال لفعل الفاحشة وإنكار ذلك عليهم إلى الإخبار عنهم بأنهم قوم يجهلون عاقبة ذلك الفعل أو أنهم يفعلون فعل السنفهاء المجان. فـ بل للإضراب الانتقالي، وعاطفة على مقدر قبلها أي: ماهذا بفعل العقلاء العالمين بضرر ذلك وبأن محل الشهوة النساء لا الرجال، وقد تقدم مثلها.

⁽١) سنورة النمل/٤٤.

⁽٢) ينظر البحر المحيط ٨٢/٧، وتفسير أبي السعود ٢٩٠/١، وروح المعاني ٢١٢/١٩.

⁽٣) سبورة النمل/٥٥.

﴿ أَمَّنَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وِ الْأَرْضَ وَأَنزَلَ لَكُم مِنَ السَّمَاءَ فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَّا هَا هَائَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُواْ شَجَرَهَا أَعِلَهُ مَّعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ (١)

{بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْطِلُوكَ} (إضراب وانتقال من تبكيتهم بطريق الخطاب إلى بيان سوء حالهم وحكايته بضمير الغائب لغيرهم أي بل هم قوم عادتهم العدول عن طريق الحق بالكلية والانحراف عن الاستقامة في كل أمر من الأمور، فلذلك يفعلون ما يفعلون من العدول عن الحق الواضح الذي هو التوحيد والعكوف على الباطل البين) قاله أبو السعود ووافقه الجمل، والألوسي ، فـ بل جاءت عاطفة.

* * *

﴿ أَمَّى جَعَلَ الْأَرْضُ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا ۚ أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِمَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْدِ حَاجِرًّا أَعَلَهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَهْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (*)

⁽١) سبورة النمل/٦٠.

⁽٢) تفسير أبي السبعود ١/٢٩٤.

⁽٣) ينظن الغثوجات الإلهية ٣٢٣/٣.

 ⁽٤) ينظن روح المعانى ٢٠/٥.

⁽٥) سورة النمل/٦١.

⁽٦) ينظر، تفسير أبي السعود ٦/٥/١.

﴿قُلَ لَّإِيَغْلَمُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَايَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ. بَلِ اجَّارَهَ عِلْمُهُمْ فِي الْأَخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكِّ مِّنْهَا بَلْ هُم مِّنْهَا عَمُونَ} (١)

في قوله: {أَلَّارَاكُ } عدة قراءات منها:

الأولى: بوصل الألف وتشديد الدال، وألف بعدها (٢) أي: {بَلُ الْحَارَهَ عِلْمُهُمْ وَفِي الْأَخِرَةِ}؛ لأن (أصل ادراك تدارك فأدغمت التاء في الدال فسكنت فاجتلبت همزة الوصل ليسلم السكون، وهو من تدارك القوم، إذا تلاحقوا: أي لحق أخرهم أولهم) .

وقرأ أبي (٥) إَبَلُ تَحَارَهَ السَهَا، وهو أصل قراءة من قرأ ادارك، فأصل التدارك المتابع والتلاحق مطلقاً. يقول ابن قتيبة: (أي تدارك ظنهم في الآخرة وتتابع بالقول والحدس) ، ويقول الآلوسي: (والتدارك من تدارك بنو فلان إذا تتابعوا في الهلاك، وهو مراد من فسر التدارك هنا بالاضمحلال والفناء.... والمعنى: بل تتابع علمهم في شأن الآخرة التي ما ذكر من البعث حال من أحوالها حتى انقطع

⁽٧) سورة النمل/١٥، ٦٦.

 ⁽۲) ينظر: المحتسب/ لابن جني ۱٤٢/۲ ، ۱٤٣، تحقيق: على النجدي ناصف، والدكتور/عبد الفتاح
 شلبی، ومختصر فی شواذ القراءات من كتاب البدیع/ ۱۱۰.

⁽٣) وهي قراءة نافع، وابن عامر، وعاصم، وحمزة، والكسائي، وخلف،

ينظر "التيسير في القراءات السبع" للداني/١٦٨. عني بتصحيحه «أوتويرتزل»، والنشر في القراءات العشر/لابن الجزري ٣٣٩/٢، أشرف على تصحيحه/ الأستاذ علي محمد الضباع، و"اتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربع عشر"/ للدمياطي الشهير بالبناء/٣٣٩،

⁽٤) ينظر مادة «درك» في لسان العرب.

⁽ه) هوأبي بن كعب بن قيس أبوالمنذر الأنصاري، قرأ على النبي صلى الله عليه وسلم القرأن الكريم، وقرأ عليه النبي صلى الله عليه سلم للإرشاد والتعليم، اختلف في موته، فقيل سنة تسع عشرة، وقيل سنة عشرين، وفيل سنة ثلاث وعشرين، وقيل غير ذلك.

ينظر:معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار/ للذهبي ٢٨/١ تحقيق: بشار عواد معروف، وشعيب الأرناؤوط، وصالح مهدى عباس. وينظر غاية النهاية ٣١/١.

⁽٦) غريب القرآن/ لابن قتيبة/ ٣٣٦ تحقيق: أحمد صقر، وينظر: مشكل إعراب القرآن ١٥٤/٢.

وفني، ولم يبق لهم علم بشيء مما سيكون فيها قطعًا، مع توفر أسبابه، فهو ترق عن وصفهم بجهل فاحش إلى وصفهم بجهل أفحش، وليس تدارك علمهم بذلك على معنى أنه كان لهم علم به على الحقيقة فانتفى شيئًا فشيئًا، بل على المجاز بتنزيل أسباب العلم، ومبادئه من الدلائل العقلية والسمعية منزلة نفسه، وإجراء تساقطها عن درجة اعتبارهم كلما لاحظوها مجرى تتابعها إلى الانقطاع) ، ثم أضرب وانتقل عن بيان عدم علمهم بها إلى بيان ماهو أسوأ منه، وهو حيرتهم في ذلك، حيث قيل: ﴿بَلْ هُمْ فِي شَلِّمٍ قِنْهَا }، ثم أضرب عن ذلك إلى بيان أن ماهم فيه أشد وأفظع عن الشك؛ حيث قيل: ﴿بَلْ هُم قِنْهَا كُمُونَ}.

القراءة الثانية: بقطع الهمزة وإسكان الدال من غير ألف بعدها ، وقد (٣) فسره الحسن البصري فيما رواه عنه الأصفهاني قال: (معناه: جهلوا أمر الآخرة وحقيقته انتهى علمهم في لحوق الآخرة فجهلوها) في "أدرك الشيء": (بلغ وقته وانتهى، وأدرك أيضًا فني)

وقال الأصفهاني: (إذا حصلوا في الآخرة لأن مايكون ظنونًا في الدنيا فهو في (٦) الآخرة يقين). (فهذه الإضرابات الثلاثة ماهي إلا تنزيل لأحوالهم ووصفهم أولاً بأنهم لايشعرون بوقت البعث، ثم بأنهم لايعلمون أن القيامة كائنة، ثم بأنهم يتخبطون في شك ومرية فلا يزيلونه، والإزالة مستطاعة) ثم بأن بصائرهم قد

⁽١) روح المعاني ١٣/٢، ١٤، ١٥، وينظر: تقسير أبي السعود ١٩٦٦ - ٢٩٧.

 ⁽٢) وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو. ينظر التيسير في القراءات/١٦٨، والنشر في القراءات
 العشر ٣٣٩/٢. واتحاف فضلاء البشر/٣٣٩،

 ⁽٣) هوالإمام أبوس عيد الحسن بن الحسن البصري، كان إمامًا في القراءة، توفي بالبصرة سنة عشرومائة للهجرة. ينظر معرفة القراء الكبار ١٩٥١، وغاية النهاية ١٩٥٨.

⁽٤) للفردات في غريب القرآن/ ١٦٨، وينظر مشكل إعراب القرآن ٢/١٥٤/.

⁽٥) ينظر مادة ددرك عني لسان العرب.

⁽٦) المفردات في غريب القرآن/ ١٦٨.

⁽۷) الكشاف ۲/۷۵۲.

عميت عنها. فكررت "بل" تنبيهًا على رجحان ماولي المتأخرة ، وجاءت عاطفة من حيث المعنى لوجود علاقة السببية بين الجمل.

* * *

﴿ وَمَا هُنتَ تَتْلُو مِن قَبْلِهِ مِن هِعَتَابٍ وَلَا تَذُمُّهُ بِيَمِينِكَ إِذًّا لَّازْتَابَ الْمُبْطِلُونَ. بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِالَّذِينَ أُوتُواْ الْعِلْمَ وَمَايَجْدَدُ بِآيَاتِنَاۤ إِلَّا الظَّالِمُونَ ﴾ (٢)

هذا احتجاج على أن القرآن من عند الله، لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان لايقرأ ولايكتب، ولو كان يعرف القراءة والكتابة لتطرق الشك إلى نفوس الكفار فيقولون بأنه تعلم هذا الكتاب أو قرأه، فلما كان القرآن متنزهًا عن أي شك أضرب الله عزوجل عن ذلك وانتقل إلى بيان أنه أيات بينات أي واضحات لمن أراد الهداية، فكان الإضراب عن محذوف مفهوم من الكلام السابق أي: (ليس القرآن مما يرتاب فيه لوضوح أمره بل هو ﴿ آيَاتُ مُ بَيِّنَاتُ ﴾ وعلى هذا المعنى فـ"بل" عاطفة على هذا المقدر.

* * *

{وَلَئِن سَأَلْتَهُم مِّن نَّزَّلَ مِنَ السَّمَآءِ مَاَءً فَأَجْيَابِهِ الْأَرْضَ مِنُ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَعُولُنَّ اللَّهُ قُل الْدَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَهْثَرُهُمْ لَإِيَعْقِلُونَ} (٤)

· في هذه الآية ثلاثة أوجه:

الأول: (إضراب عن جهلهم الخاص في إتيانهم بما هو حجة عليهم، وانتقال إلى أن ذلك حدث منهم لكونهم مسلوبي العقول. وجملة (قل الحمج لله)على هذا (٥) معترضة) قاله الألوسي.

⁽١) ينظر:ارتشاف الضرب ٢٤٤/٢، والمساعد على تسهيل القوائد ٢/٥٢٥.

⁽٢) سبورة العنكبوت ٤٨، ٤٩.

⁽۲) روح المعاني ۲۱/٥.

⁽٤) سورة العنكبوت/١٣.

⁽٥) روح المعاني ٢١/٢١.

الثاني: (﴿ اللّٰهِ اللّٰحَمْ لَللّٰهِ ﴿ حمدًا لله على ظهور الحجة، ويكون المعنى إلزامهم أن يحمدوا الله لما اعترفوا أنه خلق السموات والأرض ﴿ بَلْ أَهُ ثُرُهُمْ لَإِيَعْقِلُوكَ ﴾ إن يحمدوا الله لما اعترفوا به إضراب عن كلام محذوف تقديره: يجب عليهم أن يعبدوا الله لما اعترفوا به ولكنهم لايعقلون) . قاله ابن جزي الكلبي.

الثالث: (أو {لَالِيَعُقِلُونَ } ماتريد بقولك الحمد لله ولايفطنون لم حمدت الله عند مقالتهم) . قاله الزمخشري ورده الآلوسي (لخفائه وقلة جدواه وتكلف توجيه الإضراب فيه) .

وعلى كل فـ "بل" في هذه الآية جاءت للإضراب والانتقال من خبر إلى خبر، وللعطف على ماقبلها.

* * *

{ صَرَبَ لَكُم مَّثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلَ لَّكُم مِن مَّامَلَكَتْ أَيْمَانُكُم مِّن شُرَكَآءَ فِي مَارَزُقْنَاهُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَآءٌتَخَافُونَهُمْ هَجْدِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ هَجَلْكَ نُفَجِّلُ فُوَلَا اللَّيَاتِ لِقَوْم يَعْقِلُونَ . بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوٓاْ أَهْوَآءَهُم بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَن يَهْدِي مَنْ أَهْوَآءَهُم بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَن يَهْدِي مَنْ أَهْوَآءَهُم بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَن يَهْدِي مَنْ أَهْوَآءَهُم وَقَالَهُم مِّن تَاجِرِينَ }

بين الله تعالى في هذه الآية الأولى أمر الأصنام وفساد معتقد من يشركها مع الله تعالى فضرب هذا المثل ومعناه: أيها الناس إذا كنتم لاترضون أن يسوى بينكم وبين عبيدكم فيما تملكون من أموال وغيره فكيف ترضون بالتسوية بين خالقكم وخالق جميع مافي الكون وبين هذه الأصنام التي لاتملك شيئًا، ثم أضرب بالآية الثانية بـ"بل" عماتضمنته الآية المتقدمة كأنه يقول: (ليس لهم حجة

⁽۱) التسهيل ۱۱۹/۳.

⁽٢) الكشاف ٢١١٧٣.

⁽۲) روح المعاني ۲۱/۲۱.

⁽٤) سنورة الروم/٢٨، ٢٩.

ولامعذرة فيما فعلوا من إشراكهم بائله بل ذلك لمجرد هوى بغير علم) . و"بل" عاطفة على ماقبلها وتقديره: (لم يعقلوا شيئًا من الآيات المفصلة بل اتبعوا (Y)

* * *

{هَٰذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِن دُونِهِ بَلِ الظَّالِهُ فَي ضَلَالٍ مُّبِيدٍ إ (٣)

"بل" في قوله: { بَلْ النَّطَالِمُ فَي أَلْطَالُمُ فَي أَلْطَالُمُ فَي أَلْطُالُمُ فَي إلى التسجيل على عن تبكيتهم وتقريعهم إلى التسجيل عليهم بأنهم في حيرة وضلال واضحين ـ لمن تدبر حالهم ـ يستحيل معه فهم تلك المقدمات المعقولة الحقة .

* * *

﴿ وَلَثِن سَأَلْتَهُم مِّنْ خَلَقَ السَّمَٰوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَهُ كُلِلَّهِ بَلْ أَهُنَرُهُمْ لَإِيعْلَمُوكَ} (*)

"بل" إضراب وانتقال من كلام إلى آخر دون إبطال لماسبق، فبعد ماذكر الله عزوجل إقرارهم واعترافهم بخلق الله للسموات والأرض انتقل إلى عدم إيقانهم لذلك الاعتراف وما يتوجبه عليهم من إيمان بالله وحده .

⁽١) البحر المبيط ١٧١/٧، وينظر: التسهيل ١٣٢/٣، والفتوحات الإلهية ٣٩١/٣.

⁽۲) تفسير أبي السعود ٧/٥٩.

⁽٢) سورة لقمان/١١.

⁽٤) ينظر: الكشاف ٣/٧٦، والبحر المحيط ١٨٥/١، وتفسير أبي السعود ٧٠/١، وروح المعاني ٨٢/٢١.

⁽٥)سورة لقمان/٢٥.

⁽٦) ينظر:الكشاف ٢٣٦/٣، والبحر المحيط ١٩٠/٧، وتقسير أبي السعود ٧٥٧، وروح المعاني ١٩٠/٢.

﴿ وَقَالُوٓاْ أَءِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَءِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿ بَلْ هُم بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ هَافِرُونَ ﴾ (١)

"بل" (إضراب وانتقال من بيان كفرهم بالبعث إلى بيان ماهو أبلغ وأشنع منه وهو كفرهم بالوصول إلى العاقبة ومايلقونه فيها من الأحوال والأهوال جميعًا)

(٢)

لانهم يظنون أن الموت نهايتهم ويدعون أن البعث مستبعد عقلاً ولكن الدافع الحقيقي لذلك أن قلوبهم أنكرت وكفرت بلقاء الله بعد الموت فيحاسبهم على ماقدمت أيديهم. و"بل" عاطفة على ماقبلها.

* * *

{قَالُواْ طَاَّئِرُهُكُم مَّعَكُمْ أَئِن ذَٰهِ كَانُم بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ} ﴿ اللَّهِ اللَّهُ اللَّاللَّاللَّا اللَّا اللَّا اللّلْمُلْمِلْ اللَّا لَا اللَّا اللَّا اللَّا اللَّا اللَّهُ اللَّهُ

بعد مانفى أن يكون التذكير والتوعد سببًا للشؤم انتقل إلى بيان سوء حالهم وهو إسرافهم وتماديهم في ضلالهم أي: ليس الأمر كما ذكرتم بل أنتم قوم من عادتكم الإسراف، وتجاوز الحد في العصيان فلذلك أتاكم الشؤم لا من قبل رسل الله الذين يجب إكرامهم . فجاءت "بل" للإضراب والانتقال والعطف على ماقبلها.

⁽١) سورة السجدة/١٠.

⁽٢) تفسير أبي السعود ٨٢/٧، وينظر: الكشاف ٢٤٢/٣، والفتوحات الإلهية ٣/٥١٥، وروح المعاني ١٢٥/٢١.

⁽۲) مسورة يس/۱۹.

⁽٤) ينظر: الكشاف ٢١٨/٣، والبحر المحيط ٢٢٧/٧، وتفسير أبي السعود ١٦٣/٧.

⁽٥) ينظر:إعراب القرآن/للنماس ٣٨٨/٣.

﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدَّ خَلْقًا أَم مَّنْ خَلَقْنَاۤ إِنَّا خَلَقْنَاهُم مِّن طِينٍ ۗ لَازِبِنِ

"بل"للإضراب، إما عن مقدر دل عليه {فَالسُتَفْتِهِمُ اي هم لايقرون ولايجيبون بما هو الحق، أو عن الأمربالاستفتاء أي لاتستفتهم فإنهم معاندون لاينفع فيهم الاستفتاء ولايتعجبون من تلك الدلائل بل أنت يامحمد ومن هو على دينك ممن يتعجب منها أما هؤلاء الكفار فيسخرون ويستهزئون.

* * * ﴿ وَهُ وَالْقُرْآقُ ذِي الذِّهُرِ بَلِ الَّذِينَ هَغَفُرُواْ فِي عِزَّةٍ وَشِعَاقٍ} (٢)

"بل" فيها معنيان:

الأول: أن تكون واقعة في جواب القسم بمعنى "إن" والتقدير: إن الذين كفروا...الخ

(١) قاله الجوهري والإربلي عن الأخفسش، وأشار إليه ابن فارس (٧) والطبري

الثاني: أن تكون للإضراب والانتقال، وفيه قولان أيضاً:

١ ـ أن تكون للإضراب والانتقال (من هذا القسم والمقسم عليه إلى حالة (٨)
 تعزز الكفار ومشاقتهم في قبول رسالتك وامتثال ماجئت به)

⁽١) سورة الصافات/١١، ١٢.

⁽٢) ينظر: الفتوحات الإلهية ٣٧/٣٠، وروح المعانى ٧٦/٧٧.

⁽T) سورة ص 1، T.

⁽٤) ينظر مادة «بلل» في الصحاح، ولم أجده في معانى القرآن/للأخفش،

⁽٥) ينظر:جواهر الأدب/٢٧٦.

⁽٦) ينظر:الساحبي/٢٠٩.

⁽٧) ينظر: تفسير الطبري ٢٣/١١٩.

⁽٨) البحر المبط ٢٨٢/٧.

٢ - أن تكون للإضراب عن الجواب المحذوف؛ بأن يقال مثلاً: إنه لمعجز بل (١) الذين كفروا في استكبار من الإذعان لإعجازه ، وهو القول الراجح عندي؛ لأن المفهوم من الآية أن من كفر لم يكفر لخلل في كتاب الله، بل كفر تكبراً عن اتباع الحق وعناداً، فيأتي معنى الإضراب واضحاً فيه، وأفادت مع الإضراب الابتداء، كما عند المالقي (٢)

* * *

﴿ أَأْنَزِلَ عَلَيْهِ الذِّهُرُ مِن بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِّن ذِهْرِي بَلَ لَمَّا يَذُوقُواْ عَذَابِ

"بِل" في قوله: {بَلْ هُمْ فِي شَلَّتٍ قِن خِهُدِي} إضراب عن مقدر قبله، فكأنه قال: (إنكارهم للذكر ليس عن علم بل هم في شك)

قاستغرابهم لنزول الذكر على محمد من دونهم اعتراف بأن مانزل على محمد ذكر يرفع ذكرهم، ويذكرهم بالحقائق، فلو كانوا يعقلون هذا المعنى عن يقين لأمنوا بالذكر، ولكنهم في شبك من كونه ذكرًا أصلاً وهم يقولون عنه إنه ذكر تهكمًا ومجاراة لما يردده المؤمنون.

وأما "بل" في قوله: {بَلْ لَّمَّا يَخُوقُواْ كَخَابٍ} ففي المضرب عنه قولان:

الأول: (أن تكون إضرابًا عن مجموع الكلامين السابقين حديث الحسد في قوله: ﴿ أَأُنْوِلَ كَلَيْهِ السِّهِ فَي قوله: ﴿ إِلَ هُمْ فِي شَلَّهٍ } أي لم يذوقوا عذابي بعد، فإذا ذاقوه زال عنهم ما بهم من صد وشك) . قاله

⁽۱) التسهيل ۱۷۹/۳. «بتصرف»،

⁽٢) ينظر رصف المباني/٢٣٢.

⁽٣) سورة م*ن /*٨

⁽٤) الفتوحات الإلهية ٣/٢٢٥.

⁽٥) روح المعاني ١٦٨/٢٣.

(١) الآلوسي، وهذا ما يفهم أيضًا من كلام الزمخشري .

الثاني: أن تكون إضرابًا عما قبلها، أي: لم يذوقوا عذابي بعد، فإذا ذاقوه ذال عنهم شكهم، فتكون إضرابًا عن الإضراب السابق ﴿ بَلْ هُمْ فِي شَلَّا ٍۗ ﴾ . وذهب إليه الجمل.

والأول في نظري هو السديد؛ لأنه يتمشى مع ما بعده من آيات.

وعلى كل فـ بل جاءت انتقالية في هذين الموضعين؛ إذ بين في الموضع الموضع الأول سبب إنكارهم للذكر، وهو شكهم، ثم بين سبب شكهم بعدم ذوقهم للعذاب، فإنهم لو ذاقوا العذاب لأيقنوا بالقرآن، ولآمنوا به، وعلى هذا المعنى (٤)

* * *

﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَّجُلًا فِيهِ شُرَهَا أَءُ مُتَشَاهِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِّرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَا ﴿ } ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَهْتَرُهُمْ لَإِيَعْلَمُونَ ﴾ (*)

"بل" إصراب وانتقال يقول أبو السعود: (بل إضراب وانتقال من بيان عدم الاستواء على الوجه المذكور إلى بيان أن أكثر الناس، وهم المشركون لايعلمون ذلك مع كمال ظهوره، فيبقون في ورطة الشرك والضلال) ، و "بل" جاءت عاطفة.

⁽١) الكشاف ١٢١/٣.

⁽٢) ينظر:الفتوحات الإلهية ٣/٢٢ه

⁽٣) ينظر: تأويل مشكل القرآن/٣٦ه، والبرهان في علوم القرآن ٤/٥٩، والفتوهات الإلهية ٢٠٩/٠.

⁽٤) ينظر: رصف المباني /٢٣٢.

⁽٥)سورة الزمر ٢٩٧.

⁽٦) تفسير أبي السعود ٧/٢٥٣، وينظر:الفتوحات الإلهية ٢/٠٠، وروح المعاني ٢٦٣/٢٣.

﴿أَمْ آتَيْنَاهُمْ هِكِتَابًا مِّن قَبْلِهِ فَهُم بِهِ مُسْتَمْسِهُونَ . بَلْ قَالُوَاْ إِنَّا وَجَحْنَاَ آبَاَءَنَا عَلَىٰ ﴿ أُمَّةٍ وإِنَّا عَلَىٰۤ آثَارِهِم مُّهْتَدُونَ﴾ ﴿)

بعد مانفى الله تعالى أن يكون لهؤلاء الكفرة حجة عقلية، أو نقلية يحتجون بها على عبادة غيره تعالى، أخبرنا بأنه لاحجة لديهم سوى تقليدهم لآبائهم، وعليه ف "بل" أهادت الإضراب والانتقال والعطف؛ إذ انتقلت من الفظيع إلى الأفظع، وهو التمسك بما يعمله الآباء، وإن لم يكن لهم به حجة.

* * *

﴿وَجَعَلَهَا هَلِهَةً بَاقِيَةً فِي عَقِيهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ. بَلْ مَتَّعْتُ هَٰٓوُۗلَآءِ وَآبَآءَهُمْ حَتَّى﴿ جَآءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُول ٌ قُبِينٌ ۖ ()

﴿ إِلَٰ مَتَّعْتُ هَٰۤ أُوَ اللهِ الكلام، والسعود: (إضراب عن محدوف ينساق إليه الكلام، كأنه قيل: جعلها كلمة باقية في عقبه، بأن وصلى بها بنيه، رجاء أن يرجع إليها من أشرك منهم بدعاء الموحد، فلم يحصل مارجاه بل متّعت منهم هؤلاء المعاصرين للرسول صلى الله عليه وسلم من أهل مكة بالمدّ في العمر والنعمة، فاغتروا بالمهلة، وانهمكوا في الشهوات، وشغلوا بها عن كلمة التوحيد) أي فعندما لم يرجعوا، لم يعاجلهم الله بالعقوبة، بل أعطاهم النعم في المال، والصحة، وإرسال الرسول، فوجب عليهم أن يشكروا منعمها، فلم يفعلوا بل زاد طغيانهم لاغترارهم . (٤)

⁽١) سورة الزخرف/٢٢،٢٢.

⁽٢) سيورة الزخرف/٢٨، ٢٩.

⁽٣) تنسير أبي السعود ٨/٥٤.

⁽٤) ينظر: الفتوحات الإلهية ٤/٨٣، وروح المعاني ٧٧/٢٥.

﴿وَقَالُواْ ءَأَلِهَتْنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلَأَ بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونً ﴾

بعد سؤالهم أيهما خير آلهتهم أم عيسى بين الله عز وجل - أنهم لم يردوا بقولهم هذا كلمة حق، وإنما أرادوا بذلك الجدل والخصام، ثم أضرب عن ذلك إلى الإخبار بما هو أسوأ، وهو أنهم قوم خصمون، أي مجبولون على الجدل واللجاج (٢) مأفادت "بل" الإضراب الانتقالي التدرجي من الفظيع إلى الأفظع، و"بل" عاطفة.

* * *

{فَلَوْلَا نَصَرَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُواْ مِن دُويُ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً بَلْ ضَلُّواْ عَنْهُمْ....}

"بل" إضراب انتقالي من نفي نصرة تلك الآلهة لمن عبدها من عذاب الله إلى (٤) الإخبار بما هو أعظم منه، وهو عدم العثور عليهم بالكلية. وإليه أشار الجمل .

* * *

﴿ قَ وَالْقُرْآَقِ الْجِيدِ. بَلْ عَجِبُواْ أَىْ جَآءَهُم مُنذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءً عَجِيبٌ ﴾

-{بِلُ عَجِبُواً} بِل إضراب وانتقال، يقول العكبري: (بَلْ للخروج مِن قِصَّةٍ إلى قَصَّة)

⁽۱)سورةالزخرف/۸۵.

⁽٢) لم أر في كتب التفسير من تكلم عن معنى «بل» في هذه الآية فذكرت رأيي قياساً على ما سبق ذكره.

⁽٢) سورة الأحقاف/٢٨.

⁽٤) ينظر: الفتوحات الإلهية ٤/٣٥/٤.

⁽٥) سـورة ق/١،٢.

⁽٦) التبيان ٢/١١٧٣.

وفي المضرب عنه قولان:

الزائدة في الشناعة على عدم الإيمان والكفر والعناد، كأنه قيل: (والقرآن المجيد الزائدة في الشناعة على عدم الإيمان والكفر والعناد، كأنه قيل: (والقرآن المجيد أنزلناه إليك لتنذر به الناس فلم يؤمنوا به، بل جعلوا المنذر والمنذر به عرضة للتكبر والتعجب. أو التقدير: والقرآن المجيد إنك لمنذر، ثم قيل بعده، إنهم شكّوا فيه، ثم أضرب عنه إلى جزمهم بالخلاف حتى جعلوه من الأمور العجيبة) . وبه قال أبو السعود، والآلوسي .

٢ ـ وإما أنه إضراب عن وصف القرآن بالمجيد. (كأنه قيل: ليس سبب (٣)
 امتناعهم من الإيمان بالقرآن أنه لامجد له ولكن لجهلهم) وبه قال الراغب وذكره (٤)
 أبو السعود والألوسي أيضاً.

والراجح هو الأول مثل ماذكرنا في آية $\widetilde{\mathcal{G}}^{(7)}$ ، وجاءت "بل" للابتداء كما عند المالقي .

⁽١) تفسير أبي السعود ٨/١٢٥. «بتصرف»، وينظر: البحر المحيط ٨/١٢٠.

⁽٢) ينظر: روح المعاني ٢٦/١٧٢.

⁽٣) المفردات في غريب القرآن/٥٩.

⁽٤) ينظر: تفسير أبي السعود ١٢٥/٨.

⁽٥) ينظن روح المعاني ٢٦/١٧٢.

⁽۱) ينظر ص ۱،۹۰

⁽٧) ينظر: رصف المباني/٢٣٢.

﴿قَحْ عَلِمْنَا مَا تَنقُسُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَيِندَنَا هِئَابٌ جَفِيظٌ. بَلْ هَجَّابُواْ بِالْحَقِّ لَمَّا جَآءَهُمْ فَهُمْ فِيَ أَمْرٍ مَّرِيجٍ ﴾

{بَلُ هَكَذَّبُواْ} إضراب وانتقال (أتبع الإضراب الأول للدلالة على أنهم جاءوا بما هو أفظع من تعجبهم السابق وهوالتكذيب بالحق الذي هو النبوة الثابتة بالمعجزات في أول وهلة من غير تفكر ولاتدبر) ، وعليه فجاءت "بل" عاطفة على ماقبلها.

* * *

﴿أَفَعَيِينَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ (٣).

إن الله لم يعجز عن الخلق الأول حتى يعجز عن إعادته مرة ثانية، ومع ذلك فالكفرة لاينكرون قدرة الله على الخلق الأول، لكنهم {فِي لَبْسِنُ مِّوْ خَلْقٍ جَرِيكٍ إِ الكفرة لاينكرون قدرة الله على الخلق الأول، لكنهم في حيرة وتردد بما ألبسه عليهم الشيطان بوسوسته

و"بل" هذا عاطفة إذ (عطفت مابعدها على مقدر يدل عليه ماقبله كأنه قيل:
هم غير منكرين لقدرتنا على الخلق الأول بل هم في خلطة وشبهة في خلق
مستأتف لما فيه من مخالفة العادة)
. قاله أبو السعود.

⁽۱) سبورة ق/٤، ٥.

⁽٢) الكشاف ٤/٤، وينظر: البحر المحيط ١٢١/٨، تفسير أبي السعود ١٢٦٨، وروح المعاني ١٧٤/٢٦.

⁽٣) سورة ق/١٥.

⁽٤) ينظر:الكشاف ٤/٥، وتفسير أبي السعود ١٢٨/٨، والفتوحات الإلهية ١٩٢/٤.

⁽٥) تفسير أبي السعود ١٢٨/٨.

{أَمْ خَلَقُواْ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَل لَّايُوقِنُوكَ} (١)

أي أنهم إذا سئلوا من خلقكم وخلق السموات والأرض قالوا: الله {بَلُ الله عَلَيْهِ وَاللّهِ عَلَيْهِ وَاللّهِ وَإِلّا لِمَا أَعْرَضُوا عَنْ عَبَادَة اللّهِ وَإِنْمَا قَالُوهُ مَقْلُدِينَ لاّبَائهم، شَاكِينَ فَيما يقولُونَ لأنَ مِن يقلَ هذا بإيقان يجب عليه قالوه مقلدين لاّبائهم، شاكين فيما يقولُونَ لأن من يقل هذا بإيقان يجب عليه الإيمان. فبعد مانفي أن يكونوا هم الخالقون للسموات والأرض انتقل إلى إثبات أنهم أناس لايوقنون الحق على سبيل الإضراب والانتقال، أي: (ليس الأمر كذلك فإنهم لم يخلقوا شيئًا {بَل لَّا يُوقِنُونَ الحق) "و"بل" عاطفة على هذا المقدر.

* * *

﴿أُعُلْقِيَ الذِّهُرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُوَ هَذَّابً أَشِرٍّ ﴿ ۖ إِنَّ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الْ

أي: (أأنزل عليه الوحي من بيننا وفي القوم من أحق بشرف هذه النبوة، لا فلي الأمر كما يدعيه، وإنما يريد أن يتعاظم ويتكبر من غير استحقاق) . فكأنهم بعد ماأنكروا عليه النبوة انتقلوا إلى ما هو أعظم من ذلك فاتهموه بالافتراء والكذب، فجاءت "بل" للإضراب والانتقال، كما أنها عاطفة على هذا المقدر المحذوف أي: (ليس الأمر كذلك بل هو كذا وكذا حمله بطره على الترفع علينا بماادعاه) .

⁽١)سورة الطور /٣٦.

⁽٢) الجامع لأحكام القرآن ٧٤/١٧.

⁽٣)سورة القمر/٢٥.

⁽٤) الكشاف ٢٩/٤. وبتصرف»، وينظر: الجامع لأحكام القرآن ١٣٨/١٧، والبحر المحيط ١٨٠/٨، وتفسير أبي السعود ١٧١/٨، ورووح للعاني ٨٨/٢٧.

⁽ه) تفسير أبي السعود ١٧١/٨.

{سَيُهُزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ. بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْهَى وَأَمَرُّ (١)

كان مشركو مكة يقولون: {نَحَّوُ جَوِيعٌ مُّنتَقِرٌ} فرد الله عليهم {سَيُهُوْمُ الْجَهْعُ وَيُوَلُّونُ الله عليهم إلسَيُهُوْمُ الْجَهْعُ وَيُولُونَ الله بذلك بل قال: {بَلِ السَّاكَةُ مَوْعُ لَا الله بذلك بل قال: {بَلِ السَّاكَةُ مَوْعُ لَهُمُ الله بذلك بل قال: {بَلِ السَّاكَةُ مَوْعُ لَهُمُ الله بذلك بل قال: {بَلِ السَّاكَةُ لَكُ إِذَ لَا عَقَابِهم بل يوم القيامة سيجدون أضعاف ذلك إذ انتقل بـ"بل" من الأقوال السابقة إلى أمر الساعة التي عذابها أشد عليهم من كل هزيمة وقتال . و"بل" عاطفة على مقدر.

* * * *

{إِنَّا لَمُغْرَمُونَى. بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ}

{إِنَّا لَمُغْرَهُوكَ} أي ملزمون غرامة ماأنفقنا أو أننا مهلكون لهلاك رزقنا ثم قالوا: {بَلْ نَحْوُ هَحْوُوهُوكَ} أي لاحظ لنا ولا بخت أو محرومون الرزق فكأنهم لما قالوا: إنا ملزمون غرامة ماأنفقنا أضربوا عنه إلى ماهو أهم وهو أنهم محرومون الرزق بالكلية، أو عند ما قالوا: إنا مهلكون لهلاك رزقنا أضربوا عنه إلى أنهم أناس لا حظ لهم لنحوسة طالعهم . و"بل" جاءت عاطفة.

* * *

﴿أَمَّنْ هَٰذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلِ لَّجُّواْ فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ ﴿٦٠

اَبُل لَّجُواْ...} إضراب انتقالي (عن مقدر يقتضيه المقام وكأنه قيل إثر هذا التبكيت والتعجيز لم يتأثروا بذلك ولم يذعنوا للحق بل تمادوا في عتوهم ونفورهم عنادًا واستكبارًا) . وعليه جاءت "بل" عاطفة على هذا المقدر.

⁽١) سورة القمر/٤٦،٤٥.

⁽٢) أيــة/٤٤.

⁽٣) ينظر:البحر المحيط ١٨٣/٨.

⁽٤) سورة الواقعة/٦٦، ٢٧.

⁽٥) ينظر: تفسير أبي السعود ١٩٨/٨، وروح المعاني ١٤٩/٢٧.

⁽٦) سورة الملك/٢١.

⁽٧) تفسير أبي السعود ٩/٩، وينظر: الفتوحات الإلهية ٤٧٩/٤ ، ٣٨٠، وينظر روح المعاني ٢٢/٢٩.

﴿فَمَا لَهُمْ عَدِ التَّذْهِكِرَةِ مُعْرِضِينَ. هَـَأُنَّهُمْ جُمُرٌ مُّسْتَنفِرَةٌ. فَرَّتْ مِن قَسْوَرَةٍ. بَلْ يُرِيكُ هُـُلُّ افْرِيءٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَىٰ صُحُفًا مُّنَشَّرَةً} (١)

"بل" إضراب انتقالي عن مقدر يقتضيه المقام وكأنه قيل: (لايكتفون بتلك التذكرة ولايرضون بها بل يريد كل واحد منهم أن يؤتى قراطيس تنشر وتقرأ) (1) قاله أبو السعود، ووافقه الألوسي ، وإليه أشار الجمل و "بل" عاطفة على مقدر محذوف.

* * *

{هَكَلَّا بَل لَّإِيَّذَافُونَ الإَّخِرَةَ} (١)

إضراب انتقالي من ردعهم وزجرهم على مااقترحوه من آيات إلى بيان سبب هذا التعنت والاقتراح وهو عدم خوفهم من اليوم الآخر بسبب اغترارهم بالدنيا وماهم فيه من نعمة الصحة والعافية والمال. فإعراضهم عن التذكرة ليس بسبب إيتاء الصحف وإنما هو بسبب اغترارهم بالدنيا، وعدم خوفهم من الآخرة، ومافيها من عذاب، وبل عاطفة على ماقبلها.

⁽١) سورة المدينر/٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٠.

⁽٢) الفتوحات الإلهية ٤٤٤/٤.

⁽٣) تفسير أبي السعود ٦٣/١.

⁽٤) ينظر:روح المعاني ٢٩/١٦٨.

⁽٥) ينظر: الفتوحات الإلهية ٤/٤٤٤.

⁽٦) سورة المدثر/٥٥.

⁽٧) الفتوحات الإلهية ٤٤٥/٤.

﴿أَيَحْسَبُ الْإِنسَاقُ أَلَّن نَّجْمَعَ عِظَامَهُ . بَلَى قَادِرِينَ عَلَىۤ أَقُ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ . بَلْ يُرِيكُ الْإِنسَاقُ لِيَغْجُرَأَمَامَهُ } (١)

"بل" إضراب وانتقال من كلام إلى آخر من غير إبطال لما سبق، وقال الزمخشري ({ أَبِلْ يُرِيْكُ } عطف على { أَيَدْسَبُ } فيجوز أن يكون مثله استفهامًا وأن يكون إيجابًا، على أن يضرب عن مستفهم عنه إلى آخر، أو يضرب عن مستفهم مستفهم عنه إلى موجب) والأرجح هو الثاني الذي يضرب فيه عن مستفهم إلى موجب لأن فيه إضرابًا عن إنكار الحسبان إلى الإخبار عن حال الإنسان، وكأنه قيل: دع تعنيفه فإنه أشط من ذلك وأنى يرتدع وهو يريد أن يدوم على فجوره، فتلحظ فيه معنى الانتقال من أطم إلى آخر، خاصة وأن الإنسان عالم بوقوع البعث لكنه متغاب عنه.

* * *

﴿ يُنَبَّأُ الْإِنسَانُ يَوْمَئِحْ بِهَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ * بَلِ الْإِنسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةً ﴿ كُنَّا الْإِنسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةً ﴿ كُنَّا الْإِنسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةً ﴾

والمعنى: أن الإنسان يوم القيامة ينبأ بجميع أعماله لايخفى منها شيء، وإن لم ينبأ ويخبر بذلك فهو حجة بينة على نفسه لأن جوارحه ستنطق بذلك. وعليه جاءت "بل" للإضراب والانتقال لبيان ماهو أهم من الأول .و"بل" عاطفة على ماقبلها لوجود علاقة معنوية بينهما.

⁽١) سنورة القيامة/٢،٤،٥.

⁽٢) الكشاف ٤/١٩٠.

⁽٣) سورة القيامة/١٣، ١٤.

⁽٤) ينظر: تفسير أبي السعود ٦٦/٩، وروح المعاني ٢٩/٧٩.

﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ * هَكَّلًا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ} (١)

"بل" إضراب وانتقال عما سبق، إلا أنه اختلف في معنى الآية: فمنهم من قال: إنها توجيه وتنبيه لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأن لايعجل كما هو الشأن في البشر، وحث له على الأناة والتؤدة، وقوله: {بَلْ تُحِبُّوكَى الْعَلْجِلَة} تعني أنكم يابني آدم ـ لأنكم خلقتم من عجل وطبعتم عليه ـ تعجلون في كل شيء ومن ثم تحبون العاجلة (٢)

أما أبو حيان فقال: (لما فرغ من خطابه عليه الصلاة والسلام رجع إلى حال الإنسان السابق ذكره المنكر للبعث، وأن همه إنما هو في تحصيله حطام الدنيا الفاني لا في تحصيل ثواب الآخرة، إذ هو منكر لذلك) وهذا هو الأظهر.

* * *

﴿وَإِذَا قُرِيءَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآهُ لَإِيَسْجُدُونَ. بَلِ الَّذِينَ هَفَوُواْ يُكَذِّبُونَ} ﴿ وَإِذَا قُرِيءَ هَفَوُواْ يُكَذِّبُونَ}

"بل" (إضراب وانتقال من كونهم لايسجدون عند قراءة القرآن إلى أنهم (٥) يكذبون به صريحًا) . كما أنها عاطفة.

* * *

﴿هَلْ أَتَا هَ جَدِيثُ الْجُنُودِ. فِرْعَوْقَ وَثَمُودَ. بَلِ الَّذِينَ هَكَفُرُواْ فِي تَكْذِيبٍ إِ

أى أن قومك يامحمد أشد كفرًا وطغيانًا من الأقوام السابقة لأنهم سمعوا

⁽۱) سورة القيامة/۱۹. ۲۰.

⁽٢) ينظر: الكشاف ١٩١/٤ ، ١٩٩، وتفسير أبي السعود ١٩٧٨.

⁽٣) البحر المحيط ٨/٨٨٨، وينظر: روح المعاني ٢٩/٢٩.

⁽٤) سورة الإنشقاق/٢١، ٢٢.

⁽٥) روح المعاني ٢٠٧/٣٠.

⁽٦) سورة البروج/١٨،١٧، ١٩.

قصص ماحل بمن قبلهم ورأوا آثارهم ومع ذلك فهم مستمرون في تكذيب شديد للقرآن. وهذا إصراب انتقالي من الفظيع إلى الأفظع وكأنه قيل: ليس حال هؤلاء بأعجب من حال قومك فإنهم مع علمهم بما حل بهم لم ينزجروا. و"بل" عاطفة.

* * *

﴿ وَذَهَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى ۚ بَلْ تُؤْثِرُونَى الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ ﴿ وَذَهِ اللَّهُنْيَا ﴾ ﴿ (٢)

"بل" للإضراب الانتقالي، وإليه ذهب ابن هشام والزركشي ، فهو (إضراب عن مقدر ينساق إليه الكلام، كأنه قيل: إثر بيان مايؤدي إلى الفلاح لاتفعلون ذلك بل تؤثرون اللذات العاجلة فتسعون لتحصيلها. والضطاب إما للكفرة، فالمراد: إيثار الحياة الدنيا هو الرضا والاطمئنان بها والإعراض عن الآخرة بالكلية. أو الخطاب للكل، فالمراد بإيثارها ماهو أعم مما ذكر وما لايخلو عنه الإنسان غالباً من ترجيح جانب الدنيا على الآخرة في السعي وترتيب المبادىء) (٥) قاله أبو السعود.

* * *

﴿وَأَمَّا إِذَا مَاابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّيٓ أَهَانَدِ. هَلَّا بَل لَّاتُحُرِمُونَ الْيَتِيمَ ﴿ ^ (١)

"بل" إضراب وانتقال من بيان سوء أقوالهم إلى بيان سوء أفعالهم، فليس إعطاؤهم المال من الإكرام ولا منعهم من الإهانة لكنهم جهلوا ذلك لوضعهم المال في

⁽١) ينظر: الكشاف ٤/٠٤٠، وتفسير أبي السعود ١٣٩/٩، والفتوحات الإلهية ٤/٦/٥.

⁽٢) سسورة الأعلى/١٦،١٥.

⁽٣) ينظر:مغني اللبيب ١١٩/١.

⁽٤) ينظر: البرهان في علوم القرآن ٢٥٨/٤.

⁽ه) تفسير أبي السعود ١٤٦/٩، وينظر:الكشاف ٤/٥٤٢، والبحر المحيط ٨/٤٦٠، والفتوحات الإلهية٤/٢٢٥.

⁽٦) سبورة الفجر /١٦، ١٧.

غير موضعه، فأنكر الله على الإنسان قوله {رَبِّيَّ أَهَانَّنِ} إلى ماهو أشر من ذلك (ربيِّة أَهَانَّنِ إلى ماهو أشر من ذلك (١) وهو عدم إكرامهم اليتيم . ف"بل" جاءت للإضراب من قبيح إلى أقبح للترقيِّي في ذمهم، و"بل" عاطفة.

⁽۱) ينظر: تفسير أبي السعود ١٥٦/٩، وينظر الكشاف ٢٥٢/٤، والمفردات في غريب القرآن/٥٩، والبحر المحيط ٤٧١/٨.

* القسم الثالث:

الآيات التي نحتمل الإضراب الإبطالي والانتقالي

{وَقَالُواْ اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلِ لَّهُ مَا فِي السَّمَٰوَاتِ وَالْأَرْضِ هُلُلُّ لَّهُ قَانِتُونً} (١)

(قالت اليهود عزيزُ ابن الله، وقالت النصارى المسيح ابن الله، وقال المشركون الملائكة بنات الله، ولما كان اتّخاذ الولد بالنسبة لله في غاية الاستحالة، جاء باللفظ الذي يقتضي التنزيه، وهو قوله (سُبْحَانَهُ) ثم أخذ في إبطال مقولتهم فقال: {بَلَ لَّهُ مَافِي السَّمَٰوَاتِ وَالْأَرْضِ} أي جميع ذلك مملوك له ومن جملتهم من ادعوا أنهم ولد الله وأن الجميع قانتون لله مطيعون)

و"بل" في هذه الآية فيها قولان:

أحدهما: أنها للإبطال، إذ أبطلت مازعموه وادعوه على الله من اتخاذ الولد، يقول أبو السعود: (ابَل لَّهُ قَافِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) رد لما زعموا وتنبيه على بطلانه، وكلمة "بل" للإضراب عما تقتضيه مقولتهم الباطلة من مجانسته سبحانه وتعالى لشيء من مخلوقاته) (٢)

والجملة التي جاءت بعدها ﴿لَّهُ مَالِفِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ هي بداية لكلام جديد مستأنف، وعليه فـ"بل" هنا استئنافية؛ لأنه لم يقع تشريك بين ما قبلها وما (٤) . (٩) . بعدها كما قال المالقي ، و « (أن "بَلْ" من الحروفِ التي يُبتدأ بِهَا) .

(١) الثاني: أنها للانتقال، يقول السمين الحلبي: (بل إضراب وانتقال) ، وهذا

⁽١) سسورة البقرة /١١٦.

⁽Y) البحر المعيط ١/٢٦٢. «بتصرف»، وينظر: الجامع الأحكام القرآن ١/٥٨، والتسهيل ١/٨٥.

⁽٣) تفسير أبي السعود ١/١٥١، وينظر: البحر المحيط ٢٦٢١، وروح المعاني ١٣٦٦،

⁽٤) رصف المياني/٢٣٢.

⁽٥) الكتاب ١/٥٣٥.

⁽٦) الدُّرُّ المصون ١/٨٣٨.

موافق لما ذهب إليه ابن مالك حيث قال: (إنها لاتكون في القرآن إلا على هذا (١) (١) الموجه ما أخبرنا الله بمقولتهم الباطلة، وهو انعاء الولد على الله، انتقل إلى قصة أخرى، وهي الإخبار بملكوت الله في السموات والأرض.

وقد وقُق بين هذين الرأيين الصّبّان في حاشيته، حيث قال: (فإذا كان المضرب عنه الكلام المقول كانت "بل" للإضراب الإبطالي، أما إذا كان المضرب عنه القول فـ"بل" للإضراب الانتقالي؛ إذ الإخبار بصدور ذلك منهم ثابت لايتطرق إليه إبطال)

فإذا قلنا أن الله أضرب عن مقولتهم كانت "بل" للإبطال، أما إذا أضربنا عن القول وانتقلنا إلى قول أخر كانت "بل" للانتقال، وقد تقدم الحديث عن هذه الآية.

. والقول بالإبطال في هذه الآية هو ما أكده للفسرون؛ لأن الرد على كلامهم وإبطال زعمهم أولى من الانتقال من خبر إلى خبر، وبه أقول وإليه أميل.

* * *

﴿يَآأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوٓا ۚ إِنْ تُطِيعُوا ۚ الَّذِينَ هَـَفَرُوا ۚ يَرُدُّوهُمْ عَلَىۤ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا ۚ خَاسِرِينَ. بَلِ اللَّهُ مَوْلَإِهُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ} (٣)

في لفظ الجلالة من قوله: {بَلِ اللَّهُ مَوْلَإِهِكُمْ} قراءتان:

أحدهما: الرفع، على أن تكون مبتدأ، و { الله في خبره. (1) وتفيد "بل" في هذه القراءة الانتقال، والمعنى: ليس الكفار أولياء فيطاعوا في شيء، بل الله مولاكم، فهي لم تبطل الكلام الأول وإنما تركته للأخذ في كلام غيره. وإليه ذهب (٥) (١) ووافقه الألوسي . وتكون "بل" ابتدائية.

⁽١) شرح الكافية الشافية ١٢٣٣/٣.

⁽۲) ۱۱۳/۳(۲) دیتصرف ۸.

⁽٣) سورة أل عمران/١٤٩، ١٥٠.

⁽٤) ينظر:معانى القرآن للفراء ٧٣٧/١، والتبيان ٧٠٠/١، وروح المعاني ٨٧/٤.

⁽٥) ينظر: البحر المحيط ٧٦/٣.

⁽٦) ينظر: روح المعاني ٨٧/٤.

والثانية: النصب، إذ قرأ الحسن البصري {اللّه} بنصب لفظ الجلالة على إضمار فعل يدلّ عليه الشرط الأول، لأن الشرط السابق يتضمن معنى النهي، أي: لاتطيعوا الذين كفروا فتكفروا، بل أطيعوا الله. وجوز الفراء هذه القراءة بقوله: (ولو نصبته : بل أطيعوا الله مولاكم كان وجهًا حسنًا) . وتكون "بل" في هذه القراءة إبطالية عاطفة، فهي كقولك: لاتضرب زيدًا بل عمرًا، أي: لاتضرب زيدًا بل اضرب عمرًا، وما بعد "بل" معطوف على ماقبلها، فبعدما أبطل طاعة الكفار ، أمر بطاعة الله وحده.

* * *

﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمُسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِن شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَغُواْ فِيهِ لَفِي شَكَّ مِنْهُ مَالَهُم بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتْبَاعَ الظَّنِ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا. بَل رَّفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَهَاقَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴾(٢)

"بِل" في قوله: {بَل رَّفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ} جعلها أبو حيان إبطالية، حيث قال: (هذا إبطال لما ادعوه من قتله وصلبه، وهو حيٍّ في السماء الثانية على ما صحّ عن (3) (3) (1) الرسول ـ صلى الله عليه وسلم ـ) ، وتبعه أبو السعود ، والألوسي .

إلا أني أرى أنها انتقالية؛ لأن قولهم: {إِنَّا قَتَلْنَا الْمُسِيحَ....} ردُ بقوله: {وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ} ردُّ لقولهم) . ثم قال {وَلَيْ فَهُ وَمَا صَلَبُوهُ} ردُّ لقولهم) . ثم قال {وَلَيْكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ} أي لم يقتلوه حقيقة.

⁽١) مختصر في شواذ القراءات من كتاب البديع/ ٢٢، وينظر البحر المحيط ٧٦/٣.

⁽٢) معاني القرآن/للفراء ٢٣٧/١.

⁽٣) سورة النساء/١٥٨،١٥٧.

⁽٤) البحر المحيط ٣٩١/٣.

⁽٥) ينظر تفسير أبي السعود ٢٥٢/٢.

⁽١) ينظر: روح المعاني ١٦/١.

⁽٧) ينظر: الجامع الحكام القرآن ١٩/٦.

أما قوله: {وَهَا قَتَلُوكُ يَقِيناً} فجاء مستأنفًا لكلام جديد، حيث انتقل من قصة عدم قتله إلى قصة رفعه إلى السماء دون أن يبطل الأولى، وعليه ف"بل" (استئنافية) .

ويجوز أن تكون عاطفة مابعدها على ما قبلها من باب عطف الجمل.

ففي هذه الآية قولان: إما أن تكون "بل" فيها للإبطال، وإما للانتقال.

* * *

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّا َوُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُم بِذُنُوبِكُم بَلْ أَنتُم بَشَرُّ مِّمَّنْ خَلَقَ...} (٢)

(حكاية لما صدر عن الفريقين - اليهود والنصارى - من الدعوى الباطلة، وبيان لبطلانها، إذ قالت اليهود: نحن أشياع ابنه عزيز، وقالت النصارى: نحن أشياع ابنه المسيح، فقال الله لرسوله - صلى الله عليه وسلم - {قُلُ الله لمسمد إلزامًا وتبكيتًا {قَلِمَ يُعَرِّبُكُم بِخُنُه بِكُم الله عليه وسلم ما زعمتم فلأي بامحمد إلزامًا وتبكيتًا {قَلِمَ يُعَرِّبُكُم بِخُنُه بِكُم الله عليه وسلم ما زعمتم فلأي شيء يعذبكم في الدنيا بالقتل، والأسر، والمسخ، وقد عرفتم بانه تعالى سيعذبكم في الآخرة بالنار أيامًا بعدد أيام عبادتكم العجل، ولو كان الأمر كمازعمتم لما صدر عنكم ما صدر، ولما وقع عليكم ما وقع، ثم قال: {بَلُ أَثَتُم بَشَرٌ مِنْ خَلَقًا أي من غير مزية لكم على باقي البشر، فتحاسبون على الطاعة والمعصية، ويجازى كل بما عمل)

و"بِل" في قوله (بَلْ أَنْتُم بَشَرٍّ) فيها قولان:

أحدهما: أنها إبطالية، وذلك إذا أبطلت بنوتنيهم لله، وأثبتت كونهم بشراً،

⁽١) الجامع لأحكام القرآن ١٠/١.

⁽٢) مسورة المائدة /١٨.

⁽٢) تفسير أبي السعود ٢٠/٣، ٢١. «بتصرف»، والكشاف ٢٠٢/١، والتبيان ٢٠٢/١، والجامع لأحكام القرآن ٢/١٢٠/١، والبحر المحيط ٢٠٠/٤.

وهذا ما ذهب إليه العكبري حيث قال: (﴿ بَلْ أَنْتُم بَشَوُ ۗ رد لقولهم ﴿ نَحْنُ أَبْفَآ هُ اللّٰهِ ﴾ . اللّٰهِ ﴾ (١)

الثاني: أنها انتقالية، وذلك إذا انتقل من حكاية بنوتهم لله إلى قصة كونهم بشراً دون إبطال الأولى. قال أبو حيان: $\{ \{ \vec{y} \hat{\vec{b}} \ \hat{\vec{i}} \hat{\vec{i}} \hat{\vec{n}} \ \hat{\vec{v}} \hat{\vec{m}} \hat{\vec{c}} \}$ أضرب عن $\{ \{ \vec{v} \} \}$ من غير إبطال له إلى استدلال آخر من ثبوت كونهم بشراً من بعض من خلق) .

إلا أني أرى الأولى القول الأول؛ لأن فيه ردًا لمزعمهم الباطل ثم إثباتًا لكونهم بشرًا بإخبار الله تعالى، وهذا أقوى من بقاء القصة كما هي دون إبطال والانتقال إلى قصة أخرى؛ لأن تكذيبهم ورد افترائهم أولى.

(٣) وسيواء كانت إبطالية أم انتقالية في "بل" عاطفة ، لوجود علاقة بين ما بعدها وما قبلها مفهومة من سياق الكلام، أي: لستم كذلك بل أنتم بشر.

* * *

﴿ وَلَوْ تَرَى ٓ إِذْ وُقِفُواْ عَلَى النَّارِ فَقَالُواْ يَالَيْتَنَا ثُرَدُّ وَلَانُهَذِّبَ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَهُوكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ. بَلْ بَدَا لَهُم مَّاهَانُواْ يُخْفُونَ مِن قَبْلُ وَلَوْ رُدُّواْ لَعَادُواْ لِمَا نُهُواْ عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَهَا ذِبُونَ }

"بل" فيها قولان:

الأول: أن تكون لإبطال كلام الكفرة، أي: ليسس الأمر على ما قالوه لأنهم لم يقولوا ذلك رغبة وطعمعًا في الإيمان، بل قالوه إشسفاقًا من العذاب وطلبًا (°) للرحمة .

⁽١) التبيان ١/٤٢٩.

⁽٢) البحر المحيط ٣/٤٥١.

⁽٣) ينظر: تفسير أبي السعود ٢١/٣، وروح المعاني ١٠٢/١.

⁽٤) مسورة الأنعام/٧٧٠٨٢

^(°) ينظر: التفسير الكبير ٢٠٣/١١، والجامع لأحكام القرآن ٦٠٠١١، والدر المصون ٤١٠٥، وتفسير أبي السعود ١٢٣/٢.

وقال الزجاج فيما نقل عنه صاحب البحر المحيطة (بل: هنا استدراك (١) وإيجاب نفي كقولهم: ما قام زيد بل عمرو) .

(والظاهر أن النفي الذي أراده الزجاج هو الذي في قوله {وَلَإِنُكَذِّبَ بِآيَاتِ إِلَيْ اللَّهِ وَالْفَاهِرِ أَن النفي الذي أَيَاتِ (٢) وَبَيْنًا إِذَا جِعلناه مستأنفًا على تقدير ونحن لانكذب، والمعنى: بل إنهم مكذبون) .

(٣) والثاني: أن تكون للانتقال من غير إبطال لما سبق، وإليه ذهب أبو حيان ، (٤) (٤) والسمين ، والقول بالإبطال هو الراجع عندي؛ لأن الإبطال منصب على القول والتمني، لأن تحقيقهما مستحيل من قبل أن الله حكم على من مات أنه لايرجع إلى الدنيا، والإثبات متوجه إلى ظهور حقيقة اعتقادهم الذي رسخ عندهم وصار ملازمًا لهم حتى إذا رجعوا فرضًا لعادوا لما نهوا عنه.

* * *

﴿ وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَخَلَّواْ فِيهِ يَعْرُجُوكَى . لَقَالُواْ إِنَّمَا سَكِّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ} (٥)

و"بل" في قوله: {بَلُ نَحْنُ قَوْمٌ فَسُحُورُهِ فَ} إضراب وانتقال من الكلام الأول دون إبطاله. فهم لم يُبطلوا ما تتخيله أبصارهم، وإنما انتقلوا عنه إلى ماتتخيله عقولهم فكأنهم أرادوا أولاً أن يخبروا بتسكير أبصارهم فقالوا: (سكرت أبصارنا لاعقولنا ونحن وإن كنا نتخيل بأبصارنا هذه الأشياء لكنّا نعلم أن الحال بخلافه، أي لاحقيقة له، ثم أضربوا عن الحصر في الإبصار وقالوا: بل تجاوز ذلك إلى عقولنا بسحر صنعه لنا محمد) ، فكأنهم انتقلوا إلى درجة عظمى من سحر العقل .

ويجوز أن يكون إبطاليًا من باب البداء، وعلى كلا القولين فـ بل عاطفة.

⁽١) البحر المحيط ١٠٣/٤، ولم أجده في معانى القرآن وإعرابه/للزجاج.

⁽٢) الدر المصون ٤٩١/٥، وينظر: معاني القرآن وإعرابه اللزجاج ٢٣٩/٠.

⁽٣) ينظن البحر المحيط ١٠٣/٤.

⁽٤) ينظر: الدر المصون ١٩١/٤.

⁽٥) سبورة الحجرة ١٥،١٤ ...

⁽٦) الفتوحات الإلهية ٢/٥٤٠. دبتصرف،

⁽٧) ينظرُ البحر المحيط ٥/٤٤٩.

﴿قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ. بَلْ قَالُوَاْ أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ بَلِ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ كَمَاّ أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ ﴾ (١)

"بل" في هذه الآية تحتمل عدة أرجه:

الأول: إما أن تحمل "بل" في هذه المواضع الثلاثة على الإضراب الإبطالي من جهتهم على معنى أنهم استمعوا للقرآن لاهين، واتهموا من يؤمن به بأنه واقع تحت تأثير سحره، ثم أبطلوا ذلك بأنه أضغاث أحلام، ثم أبطلوا ذلك أيضاً بأنه افتراء، ثم أبطلوه بأنه كلام شاعر.

الثاني: وإما أن الإضراب إبطالي من جهة الله في "بل" الأولى: {بَلْ قَالُوٓأ} وهو إبطالي أيضًا من جهتهم في الثانية {بَلْ الْفُتَرَاكُ}، والثالثة {بَلْ اللهُ فَسَاكِرٌ}، وعلى هذا أبو السعود ، والآلوسي .

الثالث: وإما أن الإضراب انتقالي على معنى أنهم يثبتون للقرآن كل هذه

⁽١) سورة الأنبياء/٤، ٥.

⁽٢) ينظر: إعراب القرأن ١٩٥٣.

⁽٣) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ١١/٢٧٠.

⁽٤) ينظر: الكشاف ٢/١٣٥.

⁽٥) ينظر: البصر المحيط ٦٩٧/٦.

⁽٦) ينظر: تفسير أبي السعود ٦/٥٥.

⁽۷) تسهيل الفوائد/۱۷۷، وينظر: توضيح المقاصد والمسالك ۲۲۷/۳، والمساعد على تسهيل الفوائد ۲/۵۶۲.

⁽٨) ينظر: تفسير أبي السعود ٦/٥٥.

⁽٩) ينظر: روح المعاني ١٠/١٧.

الصفات، وأنهم تدرجوا تنازليًا في الوصف، وعلى هذا الرأي الرازي ، وأشار $\binom{1}{3}$ $\binom{3}{4}$ $\binom{5}{4}$ $\binom{5$

الرابع: وإما أن الإضراب انتقالي على معنى أن بعضهم قال: إنه سحر، وبعضهم قال: إنه أضغاث أحلام، وبعضهم قال: إنه مفترى، وأخرون قالوا: إنه شعر، وقد أشار إلى ذلك القرطبي ، والألوسي .

وسعواء كانت "بل" للإبطال أم للانتقال فهي عاملفة، لوجود روابط معنوية بين الجمل.

* * *

{وَقَالُواْ اتَّخَذَ الرَّحْمَٰنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَاكُ مُّكُرَهُونَ} ﴿

(٩) "بل" في هذه الآية كالتي ذكرت في سـورة البقرة ، فيها قولان:

أحدهما: أنها للإضراب الإبطالي؛ أذ أبطلت قولهم $\{ | \bar{\vec{r}} \dot{\vec{c}} \dot{\vec{c}} \hat{\vec{c}} | \bar{\vec{l}} \bar{\vec{c}} \dot{\vec{c}} \hat{\vec{c}} \hat{\vec{c}} \bar{\vec{c}} \bar{\vec{c}} \}$ يقول أبو السعود: $(\{ \bar{\vec{i}} \dot{\vec{l}} \hat{\vec{c}} \hat{\vec{c}} \hat{\vec{c}} \hat{\vec{c}} \hat{\vec{c}} \hat{\vec{c}} \hat{\vec{c}} \hat{\vec{c}} \}$ إضراب وإبطال لما قالوه كأنه قيل: ليست الملائكة (11) (11) (11) (11) (11) (11) (11)

⁽١) ينظر:التفسير الكبير ٢٢/٢٢.

⁽٢) ينظر:الكشاف ٢/٦٣٥.

⁽٣) ينظر: البصر المعيط ٢٩٧/١.

⁽٤) ينظر:روح المعاني ١٠/١٧.

⁽٥) ينظر: المفردات في غريب القرآن/٥٩.

⁽٦) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ١١/٢٧٠.

⁽٧) ينظر:روح المعاني ١٠/١٧.

⁽٨) سورة الأنبياء/٢٦.

⁽١) آية/١١٦.

⁽١٠) تفسير أبي السعود ١٦/٦٣.

⁽١١) ينظن المقتضب ٢/٥٠٣.

⁽۱۲) ينظن البصرالميط ۲۰۷/۱.

(۱) وأبن هشام . فالإبطال لم يكن ناشئًا لغلط أو نسبيان، وإنماهو إبطال للمقول ورد على زعمهم، وإثبات أنهم عباد لله.

الثاني: أنها للإضراب الانتقالي كما قال ابن مالك ، فتكون إضرابًا عن القول، وانتقالاً إلى قصة أخرى. فجملة القول إخبار من الله تعالى عن مقولتهم، صادقة غير باطلة، وإنما أفاد الإضراب الانتقال من الإخبار عن الكفار إلى الإخبار عن وصف ما وقع الكلام فيه عن النبي والملائكة.

والقراءة المتواترة المعتمدة لدى القراء العشرة برفع كلمة "عباد" وإعرابها (٢) واضح، فهي خبر لمبتدأ محذوف ، وبه قال سيبويه ، و"بل" هنا استئنافية.

وقد افترض الفراء، والزجاج ومن تابعهما أن كلمة عباد يجوز فيها النصب عربية، يقول الفراء: (ولو كانت بل عبادًا مكرمين مردودة على الولد أي لم نتخذهم ولدًا، ولكن اتخذناهم عبادًا مكرمين، كان صوابًا)

وقد أنكر الزجاج هذه القراءة لمخالفتها المصحف، غير أنه قال: إنها (في (٢) العربية جائزة، ويكون المعنى: بل اتخذ عبادًا مكرمين، والرفع أجود وأحسن) ، فعبارة الفراء والزجاج فيهما ما يوحي أن كلمة "عباد" معطوفة على ولد من عطف المفردات؛ إذ العامل واحد فيهما وهو قوله: "اتخذ".

⁽١) ينظر: مغنى اللبيب ١١٩/١.

⁽٢) ينظر: شرح الكافية الشافية ١٢٣٣/٣.

⁽٣) ينظر: معاني القرآن/للفراء ٢٠١/٢، وإعراب القرآن/للنحاس٢٨/٢، ومشكل إعراب القرآن ٨٣/٢، والبيان ١٦٠/٢، والبحر المحيط ٨٣/٢، والبيان ٢٨١/١١، والبحر المحيط ٢٠٧/١، وتفسير أبى السعود ٦٣/٦.

⁽٤) ينظر: الكتاب ١/٥٣٥، وينظر شرح هيون كتاب سيبويه/للقيسي القرطبي/١٣٢، ١٣٣٠. تحقيق الدكتور عبد ربه عبد اللطيف عبد ربه.

^(°) معاني القرآن/للفراء ٢٠١/٢، وإعراب القرآن/للنحاس ١٨/٣، والبيان ١٦٠/٢، إلا أنه على تقدير: «بل خلقهم عبادًا مكرمين» وهي قراءة مغترضة لم ترد في شواذ ابن خالويه، ولا المحتسب.

⁽٦) معانى للقرآن وإعرابه ٣٨٩/٣.

وسواء كانت "بل" عاطفة لمفرد كما في كلام الفراء، أم كانت استئنافية كما في القراءة الثابتة فمعنى الإبطال فيها ظاهر.

* * *

﴿قَالُواْ أَأَنتَ فَعَلْتَ هَذَا بِآلِهَتِنَا يَآإِبْرَاهِيمُ. قَالَ بَلْ فَعَلَهُ هَبِيرُهُمْ هَذَا فَسَأَلُوهُمْ إِنْ هَانُواْ يَنْطِقُونَ ﴾

قال أبو حيان: (والظاهر أن "بل" للإضراب عن جملة محذوفة، أي قال: لم أفعله {بَلْ فَعَلَهُ هَكِيرُهُمْ}) ، وقصد سيدنا إبراهيم عليه السلام بهذا القول تبكيتهم وإقامة الحجة عليهم، فإنه لو كان حقًا إله فهو قادر على أن يفعل، وإن لم يقدر فليس بإله، فيفهم منه أن "بل" جاءت للإبطال، وإليه ذهب الراغب .

ويمكن أن تكون للانتقال، وكأنه قال: دعوا ذلك عنكم بل فعله كبيرهم واسالوه حتى تتأكدوا. وأرى أني أميل إلى هذا الوجه لتنزيه سيدنا إبراهيم من شبهة الإنكار والكذب، كأنه قال: ليس المهم أن تعرفوا أني فعلت هذا دعوا هذا الاستفهام. وإن كنتم تريدون الإجابة عليه فاسالوا كبيرهم هذا.

* * *

"بل" فيها قولان:

الأول: أن تكون للإضراب الانتقالي، إذ افترى كفار مكة على رسول الله، واتهموه بعدة اتهامات منها: قولهم: إنه شاعر، وإنه ساحر، وإنه مجنون، وهذه

⁽١) سورة الأنبياء/٦٢، ٦٣.

⁽٢) البصر المحيط ٢/٢٢٤.

⁽٣) ينظر: المفردات في غريب القرآن ٥٨.

⁽٤)سورة المؤمنون/٧٠.

الأقوال ثابتة عنهم لأيتطرق إليها إبطال، لذا جاءت "بل" للانتقال، وهذا موافق لما ذهب إليه ابن مالك بأن كل ما في القرآن من مواضع "بل" فهو للانتقال.

الثاني: أن تكون للإضراب الإبطائي، إذ أبطل الله ـ عزّ وجلّ ـ مقولتهم { لِلهِ جِنَّةٌ } وأثبت أن ماجاء به نبيه هو الحق من ربه، أي: ليس الأمر كما زعموا في حقّ القرآن، وحقّ رسوله، بل ما جاءهم به هو الحق الذي لامحيد عنه أصلاً. وبالإبطال والابتداء قال أبو حيان والمرادي ، وابن هشام ، والزركشي ، وهو الأظهر.

وسسواء كانت "بل" للانتقال أم للإبطال فهي عاطفة على مقدر قبلها.

* * *

﴿سَيَقُولُونَى لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّىٰ تُسْحَرُونَ. بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ} ﴿

"بل" في قوله: {بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِالْحَقِّ} (إضراب عن قولهم { إِنْ هَٰذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَقَلِينَ} أَن أَنهم كذبوا بالبعث واستهزءوا به، فقال الله عز وجلّ على وجلّ الله أَتَيْنَاهُم بِالْحَقِّ؛ أي جئناهم بالحق، وهو القول بالصدق، لاما تقوله الكفار من إثبات الشريك، ونفي البعث. فيمكن أن تكون "بل" للإبطال، ويمكن أن تكون اللانتقال، كقوله تعالى: {أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَآءَهُم بِالْحَقِّ…} (") و"بل" عاطفة.

* * *

⁽١) ارتشاف الضرب ٦٤٣/٢.

⁽٢) ينظر: توضيع المقاصد والمسالك ٧٢٥/٣.

⁽٣) ينظر:مغنى اللبيب ١١٩/١.

⁽٤) ينظر: البرهان في علوم القرآن ٢٥٨/٤.

⁽٥) سبورة المؤمنون/٨٩، ٩٠.

⁽۲) آیة ۸۲.

⁽٧) أية /٧٠، وقد تقدم ذكرها. ينظر ص١١٣.

﴿ أَفِي قُلُوبِهِم مَّرَضُ أَمِ ارْتَابُوَا أَمْ يَخَافُوكَ أَنْ يَجِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ بَلْ أُولَّئُكَ ﴿ أَوْلَئُكُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ بَلْ أُولَّئُكُ ﴾ (١)

"بل" في هذه الآية فيها أقوال:

الأول: أن تكون إضرابًا عن الحيف، لأنه لايمكن أن يحيف الله عليهم (٢) (٢) ورسوله، وإليه ذهب الزمخشري ، وأشار إليه الرازي .

(٥) (٤) (٥) الثاني: أن تكون إضرابًا عن الكل، وإليه ذهب الرازي ، وأبو حيان ، (٢) (٢) (١) وأبوالسعود ، والألوسي .

الثالث: (أن تكون إضرابًا عن القسمين الأخيرين لتحقيق القسم الأول، ووجه التقسيم أن امتناعهم إما لخلل فيهم، أو في الحاكم، وهذا باطل لأن منصب نبوته وفرط أمانته يمنعه، فتعين الأول، وهو ما في قلوبهم من مرض ونفاق) . قاله البيضاوي. وهذا هو الأقرب.

وعلى هذه الأقوال الثلاثة جاءت "بل" للإضراب الإبطالي.

الرابع: أن تكون للانتقال، حيث قال العلامة الطيبي فيما نقله عنه الألوسي: (الحق أن بل إضراب عن نفس التقسيم، وهو إضراب انتقالي، كأنه قيل: دع التقسيم فإنهم هم الكاملون في الظلم الجامعون لتلك الأوصاف فلذلك صدوا عن حكومتك) . وسواء كانت إبطالية أم انتقالية فهي عاطفة على مقدرقبلها، أي ليس ذلك لشيء مما ذكر بل أولئك هم الظالمون.

⁽١) سبورة النور/٥٠.

⁽٢) ينظر:الكشاف ٧٢/٧.

⁽٣) ينظن التفسير الكبير ٢١/٢٤.

⁽٤) ينظر: المرجع السابق.

⁽٥) ينغلن البحر الميط١/٤٦٧.

⁽١) ينظر: تفسير أبي السعود ١٨٧/١.

⁽۷) ينظر:روح المعان*ي ۱۹٦/۱۸*.

⁽٨) تفسير البيضاوي/٤٦٦.

⁽٩) روح المعاشي ١٩٦/١٨ ، ١٩٧٠

﴿ وَلَقَدْ أَتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِيَّ أُفْطِرَتْ مَكَرَ السَّوْءِ أَفَلَمْ يَكُونُواْ يَرَوْنَهَا بَلْ كَانُواْ لَايَرْجُونَ نُشُورًا ﴾

"بل" فيها قولان:

أحدهما: أنها للإبطال، حيث أضرب بها عن عدم اتعاظهم لما رأوه من آثار الأمم السابقة إلى بيان سبب ذلك وهو عدم إيمانهم بالعقوبة. وكأنه قيل: هم رأوا ماجرى لأهل القرى من العقوبة ولكن لم يتعظوا لإنكارهم كون ذلك عقوبة لعاصيهم فهم منكرون للجزاء الأخروي، فكيف يعترفون بالجزاء الدنيوي في حق طائفة خاصة (١)

الثاني: أنها للانتقال، فبعدما وبخهم بترك التذكر انتقل إلى توبيخ أهم منه وأعظم وهو عدم توقع النشور مع تحققه حتماً وشعوله للناس. وإليه أميل. و"بل" في كلا القولين عاطفة.

* * *

{أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ ...}^(٣)

'بل' في قوله (بَلْ هُوَ الْحَقُّ) فيها قولان:

۱ - أن تكون للإبطال، وذلك إذا اعتبرناها إبطالاً للافتراء وحده. أي ليس القرآن كما قالوامفترى بل هو الحق. فبعد ما نفى الافتراء عنه، أثبت وقرر أنه (١) (١) الحق من ربك. وبه قال السمين ، وإليه أشار الزمخشري والقرطبي

⁽١) سورة الفرقان/٤٠.

⁽٢) ينظر: تفسير أبي السعود ٦/٢١، والفتوحات الإلهية ٥/٨٥٢، وروح المُعاني ٢١/١٩ ، ٢٢.

⁽٢) سبورة السجدة/٣.

⁽٤) الدر المصون ٢٢٦/٢.

⁽٥) ينظر: الكشاف ٢٤٠/٢.

⁽٦) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ١٤/٨٥.

(١) وأبوحيان وهذا يوافق ماقاله الصبان (فإذا كان المضرب عنه المقول بالميم كانت (٢) "بل" للإضراب الإبطالي)

٢ ـ أن تكون للانتقال، وذلك (إذا كان المضرب عنه القول، لأن صدور ذلك عنهم ثابت لايتطرق إليه إبطال) فبعد ماأخبرنا الله عما قالوا أضرب عنه وانتقل إلى بيان أنه الحق. وبه قال السمين ،و"بل" عاطفة.

* * *

﴿ قَالُواْ سُبْحَانَكَ أَنتَ وَلِيُّنَا مِن دُونِهِمِ بَلْ هَانُواْ يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَهْثَرُهُم بِهِم ثُوُّمِنُونَ

نفى الملائكة أن تكون هناك موالاة بينهم وبين الكفرة، وأثبتوا موالاتهم لله وحده، ومعاداتهم لأولئك الكفار وكأنهم بينوا بذلك براءتهم من الرضا بعبادتهم، ثم أضربوا عن ذلك ونفوا أنهم عبدوهم حقيقة بقولهم: {بَلْ هَكَانُواْ يَعْبُدُونَ الْجِنَّ} أي الشياطين حيث أطاعوهم في عبادة غير الله ، وعلى هذا المعنى تكون "بل" قد أفادت معنى الإبطال.

أما الجمل فقد ذهب إلى أنها أفادت معنى الانتقال وذلك بنفي أن يكون للملائكة مدخلية في عبادة الكفرة لها إلى بيان السبب الذي دفعهم إلى ذلك وهو طاعتهم للجن في عبادة غير الله إذ كانوا يخيلون لهم أنهم ملائكة فيعبدونهم.

و"بل" عاطفة على كلا القولين.

⁽١) ينظر: البحر المحيط ٧/١٩٧.

⁽٢) حاشية الصبان ١١٣/٣. «بتصرف».

⁽٣) المرجع السابق.

⁽٤) ينظن الدر المصون ٢٢٦/٢.

⁽٥) سورة سبأ /٤١.

⁽٦) ينظر: الكشاف ٢٩٣/٣، وتفسير أبي السعود ١٣٧/٧.

⁽٧) ينظر: الفتوحات الإلهية ٢٧٧٧.

{مَالَكُمْ لَإِتَنَا صَرُوحٌ. بَلْ هُمُ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُوحٌ} (١)

هذا تهكم بهم وتوبيخ لهم بالعجز عن التناصر بعد ماكانوا في الدنيا متعاضدين متناصرين، واليوم جاءوا مستسلمين منقادين لظهور عجزهم فكلهم مستسلم غير منتصر. ف"بل" في هذه الآية يمكن أن تكون إضرابًا عن قوله {لَّا تَنَاصَرُكُون} أي لايقدر بعضهم على نصر بعض بل هم منقادون للعذاب. وإما أن تكون إضرابًا عن مضمون مأقبله أي لاينازعون في الوقوف وغيره بل ينقادون أو يخذلون . وللإضراب فيها قولان:

الأول: أن تكون للإبطال إذ أبطلت نصرتهم، وأثبتت استسلامهم وانقيادهم.

الثاني:أن تكون للانتقال، فبعد توبيخهم بعجزهم عن التناصر انتقل إلى إثبات استسلامهم وخصومهم، وبه أقول، وعلى كلا القولين ف"بل"جاءت عاطفة.

* * *

﴿ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا هُنتُمْ تُشْرِهُوهُ مِن دُوهِ اللَّهِ قَالُواْ ضَلُّواْ عَنَّا بَل لَّمْ نَهُن نَّدْعُواْمِن قَبْلُ شَيْئًا هَذَٰلِكَ يُضِلَّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ} (٢)

يُسأل المشركون يوم القيامة عن أصنامهم التي كانوا يعبدونها في الدنيا فيقولون: {ضَلُّواْ كَفًّا} أي غابوا عن عيوننا فلا نراهم ولاننتفع بهم ثم أضربوا عن قولهم السابق فقالوا: {بَلَ لَّمْ نَكُو نَّحْكُواْ مِن قَبْلُ شَيْئًا} أي: تبين لنا أنهم لم يكونوا شيئًا وماكنا نعبد بعبادتهم شيئًا، وهذا من أشد الاختلاط في النظروالذهن، وقولهم هذا ليس إنكارًا لعبادة الأصنام بل هو اعتراف بأن عبادة الأصنام كانت باطلة ففي إجابتهم بأنهم ضلواعنهم إثبات أن معبوديهم يبحثون عنهم فلا يجدونهم فقد ضلواعن مكانهم ثم جاء الإضراب عن ذلك إضراب غلط أو

⁽١) سنورية الصافات/٢٥، ٢٦.

⁽٢) ينظن روح المعاني ٢٣/٨١.

⁽٣) سبورة غافر/٧٣، ٧٤.

بداء بأنهم لم يكونوا شيئًا ينفع و يضر ويسمع.

وعلى هذا فـ بل للإبطال، ويمكن أن تكون للانتقال إذا لم تُبطل القول (١) السابق لأنه يمكننا أن نجمع بينهما. وعلى كلا الرأيين فهى عاطفة .

* * *

﴿سَيَقُولُ لَكَ الْخُلَّفُوكَ مِنَ الْإَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَفُوالْنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُوكَ

بِأَلْسِنَتِهِم مَّالَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَى يَهْلِكُ لَكُم مِّنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَاجَ بِكُمْ

ضَرَّا أَوْ أَرَاجَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ هَاقَ اللَّهُ بِهَا تَعْمَلُوكَ جَبِيرًا. بَلْ ظَنَنتُمْ أَيْ لَى يَنقَلِبَ طَرَّا أَوْ أَرَاجَ بِكُمْ وَظَنَنتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ الرَّسُولُ وَالْمُوْمِنُوكَ إِلَى آَهُلِيهِمْ أَبَحًا وَزُيِّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَنتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ وَهَيْنتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾

جاءت 'بل' في هاتين الآيتين للإضراب الانتقالي، حيث أضرب الله تعالى في قوله {بَلْ هَكَافُّ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُوفٌ خَبِيرًا} عن تكذيبهم في اعتذارهم إلى إيعادهم بأنه سيجازيهم بما عملوا بإظهار ماأخفوه في صدورهم، ثم أضرب عن بيان بطلان اعتذارهم إلى بيان السبب الذي حملهم على التخلف فقال: {بَلْ خَلَنْتُمْ الله الله على التخلف فقال: {بَلْ خَلَنْتُمُ الله وإيضاح ذلك أنه أمر نبيه بأن يجيبهم بأجوبة ثلاثة على الترقي، يقول أولاً على سبيل الكلام المنصف {لَهُ مَن يَوْلِكُ الله يضرب عن هذا الجواب إلى قوله {بَلْ هَكَانَ اللّه بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا} وفيه نوع تهديد ثم ترقي وصرح بمكنون ضمائرهم والكشف عن فضائحهم في قوله {بَلْ خَلَنْتُمْ الله الله ويمكن أن تكون "بل" في قوله {بَلْ خَلَنْتُمُ أَلَى ظَنَنْتُمُ أَلَى لَا لله الله المقول. وفي كلا التخلف، وبينت ماأضمرته نفوسهم حقيقة، فتكون إبطالاً للمقول. وفي كلا الأيتين جاءت "بل" عاطفة.

⁽١) لم أر في كتب التفاسير التي رجعت لها حديثًا يتعلق بدبل، فكتبت هذا قياساً على ما ذكر في الآيات السابقة.

⁽٢) سورة الفتح ١١، ١٢.

⁽٣) الفتوحات الإلهية ١٦٢/٤، وينظر: روح المعاني ٩٩/٢٦.

﴿أَتَوَاصَوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونٌ} ﴿ اللَّهُ اللَّهُ وَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

"بل" فيها ثلاثة أقوال:

الأول: إضراب وانتقال من نفي أن يكون هناك اتفاق بين الكفرة جميعًا على تكذيب الأنبياء لأنهم لم يتلاقوا في زمان واحد إلى بيان ماحملهم على ذلك وهو طغيانهم . يقول الجمل: (ثم أضرب عن هذا النفي والتوبيخ وبين ما هو الحامل لهم عليه بالحقيقة بقوله: {بَلْ شُمْ قَوْمٌ لَطَاعُونٌ} فهو إضراب انتقالي)

المثاني: إضراب وإبطال: كأنه قال: لا لم يتواصوا به بل هم قوم طاغون. فبعدما أضرب عن أن يكون بينهم اتفاق، وتواص على الشر أثبت اتفاقهم على علة واحدة جمعتهم جميعًا، وهي الطغيان .

وعلى كلا القولين تكون "بل" عاطفة.

* * *

⁽١) سورة الذاريات/٥٣.

⁽٢) الفتوحات الإلهية ٢٠٩/٤.

⁽٣) ينظر: الكشاف ٤/٠٢، والجامع لأحكام القرآن ٤//٥، والبحر المحيط ١٤٢/٨، وتفسير أبي السبعود ١٤٤/٨، والفتوحات الإلهية ٤/٠٠، وروح المعاني ١٩/٢٧ ، ٢٠.

{أَمْ يَقُولُوكَ تَقَوَّلُهُ بَلِ لَّايُؤُمِنُوكَ} ﴿ الْمُ

"بل" فيها قرلان:

١ - للانتقال عن القول، أي أضرب وانتقل عنه إلى إثبات أنهم أناس
 لايؤمنون، ولهذا يرمون القرآن بهذه المطاعن.

٢ ـ اللابطال، أي لإبطال ما قالوه في حق القرآن بأنه مفترى، وهم يعلمون ببطلان قولهم؛ لأنه لو كان رسول الله يمكنه أن يأتي بمثل هذا القرآن لأتوا هم أيضًا به، فما محمد إلا واحد من العرب

* * *

{فَلَمَّا رَأُوْهَا قَالُواْ إِنَّا لَضَالُّوهَ . بَلْ نَحْدُ مَحْرُومُوهَ} ﴿ اللَّهُ اللّ

"بل" فيها قولان:

ا ـ للإبطال، (فعندما وصلوا إلى جنبهم ورأوا ما فيها من هلاك، ظنوا لأول وهلة أنهم ضلوا الطريق، ولما تيقنوا أنها هي جنبهم، أضربوا عن قولهم السابق إضرابًا إبطاليًا؛ لكونهم ضالين مثبتين حرمانهم منها، أي لسنا ضالين بل نحن محرومون حرمنا خيرها بجنايتنا على أنفسنا)

* * *

⁽١)سورة الطور/٣٣.

 ⁽٢) لم أر في كتب التفاسير التي رجعت إليها حديثًا يتعلق ب- «بل»؛ فكتبت هذا قياسًا على ما ذكر في الآيات المشابهة.

⁽٢) سبورة القلم/٢٦، ٢٧.

⁽٤) ينظر: الكشاف ٤/١٤٥، وتفسير أبي السعود ١٦٦٩، والفتوحات الإلهية ٤/٣٨٧، وروح المعاني ٢٩/٢٩.

﴿فِيٓ أَيِّ صُورَةٍ مًّا شَاءَ رَهَّبَكَ . هَلَّا بَلْ تُكَذِّبُوكَ بِالدِّيدِ}

"بل" فيها قولان:

أحدهما: أنها للانتقال، إذ هي إضراب عن جملة مقدرة تفهم من سياق الكلام، وكأنه قيل: وأنتم لاترتدعون عن ذلك بل تجترئون على أعظم من ذلك، حيث تكذبون بالجزاء والبعث، أو بدين الإسلام الذي هما من جملة أحكامه، فلاتصدقون سؤلاً ولاجوابًا، ولاثوابًا ولاعقابًا . فبعد ما انتهى من الكلام الأول أخذ في كلام ثان بواسطة "بل" يبين فيه ما هو السبب الأصلى الذي حملهم على هذا الاغترار.

(٣) الثاني: أنها للإبطال، وهذا ما قاله الراغب، والقرطبي ،والتقدير: (ليس (٤) ههنا مقتضى لغرورهم، ولكن تكذيبهم هو الذي حملهم علي ما ارتكبوه) .

* * *

﴿إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آیَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ. هَكَلًّا بَلْ رَاهُ عَلَیٰ قُلُوبِهِم مَّا هَانُواْ یَحْسِبُونَ﴾(°)

(١) "كلا" لنفي ما تقدم وتحقيق غيره ، أي ليس في القرآن ما يصح أن يقال عنه هذا القول، لكن قلوبهم هي التي صدأت بما غطاها من الكفر والمعاصبي. فـ"بل" (١) للإبطال عند الراغب ، والقرطبي . هذا إذا كانت إبطالاً للمقول.

⁽١) سورة الإنفطار/٨، ٩.

⁽Y) ينظر: الكشاف ٢٢٨/٤، وتفسير أبي السعود ١٢١/٩.

⁽٢) ينظر: الجامع الحكام القرآن ١٩/٧٤٧.

⁽٤) المفردات في غريب القرآن/٥٩.

⁽٥) سبورة المطفقين/١٣، ١٤.

⁽٦) ينظر الجامع لأحكام القرآن ٢٤٧/١٩.

⁽٧) ينظر: المفردات في غريب القرآن/٥٨.

⁽٨) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ٢٥٩/١٩، وتفسير أبي السعود ١٧٧/٩.

أما إذا كانت إضرابًا عن القول فهي للانتقال إلى كلام أخر دون إبطال ما قيله.

والأولئ القول الأول؛ لأن "بل" إذا سبقت بلا بعد إيجاب فهي لنفي ما قبله كقولك: جاء زيد لا بل عمرو. وعليه فتكون للإبطال.

* * *

﴿ بَلِ الَّذِينَ هَكَفَرُواْ فِي تَكْذِيبٍ. وَاللَّهُ مِن وَرَآئِهِم مُّحِيكً . بَلْ هُوَ قُرْآنُ مَّجِيكً الْ "بل" في قوله ﴿ بَلْ هُوَ قُرْآنُ مُّجِيدً ﴾ فيها قولان:

الأول: أن تكون للإبطال، فهي (رد لكفرهم وإبطال لتكذيبهم، أي ليس الأمر (٢) كما قالوا بل هو كتاب شريف، عالى الطبقة) .

الثاني: أن تكون للانتقال، وهي (إضراب عن شدة تكذيبهم وعدم كفهم عنه () (٤) إلى وصف القرآن بأنه مجيد) . (والأوَّلُ أَوْلَى) لإبطال قولهم.

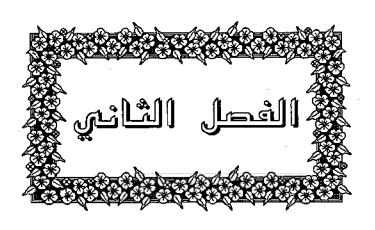
و"بل" عاطفة.

⁽١) سورة البروج/١٩، ٢١، ٢١.

⁽٢) تفسير أبي السعود ١٣٩/٩، وينظر: الفتوحات الإلهية ٤/١١٥، وروح المعاني ١١٩/٣٠.

⁽٣) الفتوحات الإلهية ٤/١١٥، وينظن روح المعاني ١١٩/٠٠.

⁽٤) روح المعانى ١١٩/٣٠.



ädeäidl (di) Laritag Larigag

الفرق بين قسمي «أم»

تفترق "أم" المتصلة وتسمى المعادلة، وأم المنقطعة وتسمى المنفصلة من جهتي اللفظ والمعنى بأربعة أوجه:

أولاً: من جمة اللفظ.

۱ - تسبق "أم" المتصلة باستفهام لفظًا ومعنى، أو استفهام لفظًا لامعنى، ومثال الأول: قولك: أزيد عندك أم عمرو؟ وهذا استفهام يراد به التعيين بمعنى: أيهما عندك؟.

ومثال الثاني: قولك: سواء على أقمت أم قعدت، وهذا ما يعرف بالتسوية؛ إذ إن معنى الاستفهام قد خلع عن همزة التسوية، وانسبك منها وما دخلت عليه مصدر، والتقدير: سواء على قيامك وقعودك، وقد يعبر عن التسوية بأنها لازمة الاستفهام؛ حيث إن المستفهم قد استوى عنده وجود المستفهم عنه وعدمه، وهذا كلام قابل للتصديق والتكذيب بخلاف الأول.

أما المنقطعة فإما أن تسبق باستفهام كقوله تعالى: ﴿... قُلْ هَلْ يَسْتَهِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ يَسْتَهِي الْظُلُمَاتُ وَالنُّورُ... ﴾ (١) ، وإما أن تسبق بخبر كقوله تعالى: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَإِرَيْبَ فِيهِ مِن رَّبِّ الْعَالَمِينَ. أَمْ يَقُولُونَ الْفُتَرَاهُ...﴾ (٢).

٢ ـ الاستفهام قبل المتصلة لايكون بغير الهمزة المطلوب بها التعيين أو
 التسوية.

أما الاستفهام قبل المنقطعة فيكون تارة بالهمزة التي يطلب بها التصديق، وتارة بغير الهمزة.

٣ ـ "أم" المتصلة لاتدخل على أدرات الاستفهام، أما المنقطعة فإنها تدخل على

⁽١) سورة الرعد/١٦

⁽٢) سورة السجدة/٣٠٢.

جميع أدواته عدا الهمزة، كقوله تعالى: {أَهَّدْ هَاذًا الَّذِي هُوَ جُندٌّ لَّكُمْ...} (١)

٤ - المتصلة تقع بين مفردين كقولك: أزيد قائم أم عمرو، أو جملتين في (٢)
 تأويل مفردين كقول الشاعر :

فَقُمْتُ للطَّيْفِ مُرْتاعًا فَأَرَّقَنِي فَقُلْتُ: أَهْيَ سَرَتْ أَمْ عَادَنِي خُلُمُ

أما المنقطعة فلاتقع إلا بين جملتين لاتتأولان بمفردين؛ لأن ما بعدها يكون مستقلاً عما قبلها، وذلك كقول الله عز وجلّ: {قُلْ هَن يَرْزُقُكُم قِنَ السَّمَآءِ وَالْأَرْشِيَ أَهُن يَوْزُقُكُم قِنَ السَّمَآءِ وَالْأَرْشِيَ أَهُن يَوْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ (٤)

ثانيًا: من جهة المعنى:

- ١ ـ المتصلة لطلب التصور، والمنقطعة لطلب التصديق.
- ٢ ـ المتصلة تفيد معنى واحدًا، وهو طلب التعيين أو التسوية، والمنقطعة
 تفيد معنيين غالبًا وهما الإضراب والاستفهام، ولهذا تقدر بـ بل، والهمزة ".
- " المتصلة تكون ملازمة لإفادة الاستفهام أو التسبوية، فإذا تجردت عنه صارت مهملة، أما المنقطعة فلها معنيان ـ كما تقدم ـ فإذا تجردت عن الاستفهام بقيت للإضراب فقط.
- ٤ الاستفهام الذي تفيده المتصلة لايكون إلا حقيقيًّا، أما الذي تفيده

⁽١) سورة الملك/٢٠.

⁽٢) قائله زياد بن حمل، وقيل زياد بن منقذ، أو المراربن منقذ.

⁽٣) البيت من البسيط،ويقول الشاعر في هذا البيت: إني رأيت المبيبة في المنام، فظننت أنها أتتني فلما استيقظت، قلت: أهي أتتني حقيقة، أم أتاني خيالها في النوم؟

والشاهد فيه: وقوع "أم" المتصلة بين جملتين في تأويل مفردين، والتقدير:أسرت هي أم عاد حلمها؟ أي: أي هذين حصل؟

ينظر البيت في: همع الهوامع ٥/٠٤٠، وخزانة الأدب ٥/٤٤٠ تحقيق الأستاذ عبد السالام محمد هارون،والدرر اللوامع ١٩٠/١.

⁽٤)سورة يونس/٣١.

المنقطعة فيكون حقيقيًا كقوله تعالى: {... قالِي ٓ لَا الْهُدُهُ الْهُدُهُ اَوْ هَا اَ مِنَ الْهُدُهُ اَوْ هَا آَ مِنَ الْفَائِينِ الْهُدُهُ الْمُنْ وغير حقيقي الْفَائِينِ المَائِينِ الْمَائِينِ وغير حقيقي كقوله تعالى: {أَوْ لَهُ الْبُنَاتُ وَلَكُمُ الْبُنُونَ }(٢)

وهذه الفروق اللفظية والمعنوية بهذا التنظيم الذي وضعه السيوطي ، هي الخلاصة لما قرره النحاة قبله. فالرضي يقرر (أن المتصلة لازمة لمعنى الاستفهام وضعاً وهي مع أداة الاستفهام قبلها بمعنى أيّ الشيئين؟ فشاركت همزة الاستفهام التي هي أيضاً عريقة في باب الاستفهام وعادلتها حتى كانتا معا بمعنى أي)

وسميت متصلة لأن الكلام معها واحد، فالسوال بأم يكون إذا عرفت كون أحد المسئول عنهما عنده وأردت تعيينه، والجواب يكون بالتصريح بالاسم، ولايكون بـ "نعم" أو "لا".

أما المنقطعة، (فما قبلها كلام مستقل عما بعدها، فهي على كلامين، مفهومها إضراب عن الأول، وشروع في استفهام مستأنف، فهي إذن بمعنى "بل" التي تدل على أن الأول وقع غلطًا، أو بمعنى "بل" التي تكون للانتقال من كلام إلى كلام أضر، لا لتدارك الغلط) ، وجوابها يكون بـ"نعم" أو "لا" هذا ولايخرج عن هذه

^{· (}١) سـورة النمل/٢٠.

⁽٢) سورة الطور/٣٩.

⁽٣) ينظر: الأشباه والنظائر ٧٢/٤ ٢٦، تحقيق: فايز ترحيني.

⁽٤) ينظر على سبيل المثال لا الحصر:الكتاب ١٦٩/٣ ـ ١٧٧، والأمنول / لابن السراج ٢٧٥ ـ ٥٠، تحقيق الدكتور: عبد الحسين الفتلي، ونظم الفرائد وحصر الشرائد/ للمهلبي ١٢٠، ١٢٠ تحقيق الدكتور/ عبد الرحمن العثيمين، وتقريب المقرب في النحو/ لأبي حيان ١٧١، ١٧٧. تحقيق: محمد جاسم الدليمي، وشفاء العليل في إيضاح التسهيل/ للسلسيلي ٢/٥٨٧،٧٨٥. تحقيق الدكتور/ عبد الله الحسيني.

⁽٥) شرح الرشي على الكافية ٤٠٤/٤، ٥٠٤.

⁽٦) شرح الرضى على الكافية ٤٠٥/٤ «بتصرف».

⁽٧) شرح جمل الزجاجي ١/ ٢٣٦، وينظر: رصف المباني/١٨٠.

الضوابط ماورد في كتب النحاة قبل الرضي، منذ سيبويه وستأتي بعض نصوصهم فيما بعد.

وحين أراد النحاة تطبيق هذه الفروق الضابطة لكل منهما وجدوا أن بعض الأساليب تصلح لأن تكون "أم" فيها متصلة، كما تصلح لأن تكون منقطعة، بحسب إرادة المتكلم وغرضه. فإن كأن بعد "أم" جملة نظر: هل قبلها همزة ظاهرة أومقدرة، فإن لم تكن قبلها تلك الهمزة كانت منقطعة. وإن كانت قبلها همزة ميّزت المتصلة بأن الاستفهام قبلها للإتصور، أما المنقطعة فيكون الاستفهام معها للتصديق. فقولك: أقام زيد أم قعد عمرو، إذا أردت بـ "أم" الإضراب عن الأول كانت منقطعة، وإذا أردت الاستفهام عن الواقع بين النسبتين فـ "أم" متصلة. فالكلام على هذا محتمل للاتصال والانقطاع.

ومن نتائج هذه الضوابط جاءت هذه الأحكام السابقة التي تضمنتها الفوارق بينهما.

« أم » الهنقطعة

من البدهي أن اهتمامنا في هذا البحث سينصب على "أم" المنقطعة؛ إذ هي المتي فيها معنى الإضراب، وما ذكرنا المتصلة إلا لبيان الفرق بينهما، ولتمييز المنقطعة وإبرازها، ولذلك نشعر بالحاجة إلى مزيد من التفصيل في بيانها بعد الإلمامة السابقة.

أولًا: تعريفًا المنقطعة ، و معناها :

المنقطعة: هي التي تأتي بعد كلام تام مشتمل على خبر أو استفهام، وقد سميت "أم" هذه بالمنقطعة لانقطاع ما بعدها عما قبلها، ولوقوعها بين جملتين مستقلتين.

أما معناها ففيه مذاهب:

الأول: (ذهب الكسائي، وهشام من الكوفيين إلى أنها بمنزلة "بل" ومابعدها مثل ما قبلها. فإذا قلت: قام زيد أم قام عمرو، فالمعنى بل قام عمرو، وإذا قلت: هل قام زيد أم قام عمرو؟ فالمعنى: بل هل قام عمرو. ورد بقوله تعالى: ﴿وَهَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَهَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ﴿ () الى قوله: ﴿أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آهَنُوا أَوْ نَجْعَلُ النَّاعِينَ هَالْفُجّارِ ﴿ () وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ هَالمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْتَقِينَ هَالْفُجّارِ ﴿ ()

ف"أم" لم يتقدّمها استفهام، وقد استؤنف بـ "أم" السّؤال على جهة الإنكار والرّدة، ولايمكن أن يكون ما بعد "أم" موجبًا ألبتة، فما بعد "أم" ليس مثل ما قبلها كما زعما) ، إذ يستحيل أن يجعل الله الصالحين كالمفسدين، والمتقين كالفجار.

وقال الفراء: (وربما جعلت العرب "أم" إذا سبقها استفهام لاتصلح "أي" فيه على جهة "بل" فيقولون: هل لك قبلنا حق أم أنت رجل معروف بالظلم. يريدون:

⁽۱) سـورة م*ن/*۲۷.

⁽۲) سورة ص/۲۸.

⁽٣) التذييل والتكميل ٤ ورقة ١٦٢ه بتصرف"، وينظر: همع الهوامع ٥/٢٤٣،٢٤٢.

(۱) بل أنت رجل معروف بالظلم، وقال الشاعر :

فَوَاللَّهِ مَا أَدْرِي أَسَلْمَى تَفَوَّلَتْ أَمَ النَّوْمُ أَمْ كُلُّ إِلَيَّ حَبِيبُ) (٢)

معناه: بل كلّ إلي حبيب.

وردّه أبو حيان بقوله: (إن ما استدل به لاحجة فيه؛ لأن المعنى على الاستفهام كأنه قال: بل أَكُلُّ إليِّ حبيب، لأنها لما تمثلت لعينه لم يَدْر أذلك في النوم أم صارت من الغُول، لأنَّ العرب تزعم أنها تبدو متزيّنة لتفتن، ثم لما جوّز أن تكون تغولت داخله الشك في ذلك فقال: بل أكل إليَّ حبيب أي الغُول وسلمى، كُلُّ واحد منهما حبيب إليَّ)

ف"أم" الأولى متصلة لكونها مسبوقة ب"ما أدري"، ومما يرجح هذه الرد أن المعهود في "أم" المتصلة أن تسبق بهمزة قبلها سواء أو لاأدري؛ إذ هاتان الكلمتان منبئتان عن الحيرة والتردد بين شيئين، لأنه احتار بين سلمى والغول، ثم قال: بل كل إلى حبيب.

أما الثانية فإنها منقطعة، والخلاف يدور حول "أم" الثانية هل هي بمعنى "بل" أو بمعنى "بل" والهمزة".

ومن الواضح أن الفرق بين الرأيين يكمن في أن الكسائي يجعلها ك"بل" مطلقًا، والفراء يجعلها كذلك في بعض الأساليب؛ إذ يعبر عن ذلك بكلمة "ربّما" ثم إن الفراء يشترط في ثنايا كلامه أن الاستفهام الذي يسبق المتصلة لابد أن تصلح "أي" فيه، أي أنه استفهام عن أحد شيئين، فإذا لم تصلح "أي" فيه احتمل الأسلوب "أم" المنقطعة.

⁽١) قائله مجهول، والبيت من الطويل.

ينظر البيت في: همع الهوامع ٢٤٢/٥، والدرر اللوامع ٢٠٢/١.

⁽٢) معاني القرآن ٧٢/١.

⁽٣) التذييل والتكميل ٤ ورقة ١٦٢، ينظر: همع الهوامع ٥/٢٤٣.

هذا وقد اتفق الزجاج مع الكسائي وهشام على أن "أم" معناها "بل" واستدل على ذلك برواية لبيت ذي الرمّة حيث قال:

بَدَتْ مِثْلَ قَرْنِ الشَّمسِ في رَوْنَقِ الضَّحى وصُورَتِها أَمْ أَنْتِ فِي العَيْنِ أَمْلُحُ

وعلى حين يرى رؤوس أهل الكوفة أنها بمعنى "بل" يرى بعض العلماء أنها بمعنى همزة الاستفهام إذا لم يتقدمها استفهام، وإليه ذهب الهروي ، وبه قال الفراء ـ فيما يظهر من كلامه ـ أيضًا . أما أبو عبيدة فجعلها كالهمزة مطلقًا في بعض المواضع، وجعل منه قوله تعالى: {أَهُ تُرِيحُهُ فَى أَنْ تَسْأُلُواْ رَسُولَكُو ...} (٢) ورد هذين القولين بعض حذاق النحويين حيث قال: (لاتأتي "أم" بمعنى الألف، ولو كان ذلك لوقعت في أول الكلام كالألف، ولايجوز ذلك فيها، وأما {أَمُ تُرِيحُهُ فَ} فهي المنقطعة التي تتقدر بمعنى "بل والهمزة" أي بل أتريدون) .

⁽۱) ينظر: البحر المحيط ١٣٩/٢، ولعل هذا الرأي من كتاب للزجاج غير "معاني القرآن وإعرابه" حيث إنه لم يقل فيه هنا غير: (معناه: بل أحسبتم أن تدخلوا الجنة، ١٨٥/١.

 ⁽٢) هذا البيت موجود في ملحقات ديوان ذي الرمة ١٨٥٧/٣ تحقيق الدكتور عبد القدوس أبو
 مالح، برواية "أو" بدل "أم"،وذكره أبو حيان بـ "أم" في البحر المحيط ١٣٩/٢.

والبيت من الطويل، ينظر البيت في: معاني القرآن /للفراء ٧٢/١، واستشهد به الفراء على أن "أم" تأتي بمعنى "بل"، وينظر: الخصائص٤٥٨/٢،والمحتسب٩٩/١ تحقيق: علي النجدي ناصف، والدكتور/ عبد الحليم النجار، والدكتور/ عبد الفتاح إسماعيل شلبي.

⁽٣) ينظر:التذييل والتكميل عورقة ١٦٢، وهمع الهوامع ٥/٢٤٣.

والهروي: هو أحمد بن عبد الرحمن الباشاني، صاحب الغريبين أبو عبيد الهروي، وله أيضاً كتاب «ولاة هراة".قال ياقوت: قرأعلى أبي سليمان الخطابي وأبي منصور الأزهري، وروى عنه عبد الواحد المليجي، وأبو بكر الأردستاني. مات في شهر رجب سنة إحدى وأربعمائة. ينظر: بغية الوعاة ٢٧١/١.

⁽٤) ينظر: معاني القرأن ٧١/١٠.

⁽٥) ينظر: همم الهوامم ٢٤٤/٠، إذ ذكره السيوطي عن أبي عبيدة ولم أجده في "مجاز القرآن".

⁽١) سورة البقرة/١٠٨، وسيأتي ذكرها.

⁽٧) التذييل والتكميل عورقة ١٦٧ «بتصرف"، وينظر: همع الهوامع ٥/٤٤٧، وشرح أبيات المغني/ للبغدادي ٢٣٥/١، تحقيق: عبد العزيز رباح وأحمد يوسف دقاق.

ومما يستشهد به على رد القولين السابقين، قول علقمة بن عبدة: هَلْ مَا عَلِمْتَ وَمَا اسْتُودِعْتَ مَكْتُومُ أَمْ حَبْلُها إِذْ نَأَتْكَ اليومَ مَصْرُومُ أَمْ هَلْ كَبِيرٌ بَكَى لَمْ يَقْضِ عَبْرتَه إِثْرَ الأَحِبَّةِ يومَ البَينِ مَشْكُومُ

فلو كانت "أم" بمعنى الهمزة لوقعت في أول الكلام وذلك لايجوز، ولورودها للاستفهام بعده، (إذ استأنف السؤال ب"أم" عما بعدها مع تقدم الاستفهام، لأن المعنى: بل أحبلها. ويدل على ذلك أنه قد شك في مجازاته على بكائه بدليل قوله: أم هل كبير بكى لم يقض عبرته..... ولو كان المعنى بل حبلها إذ نأتك اليوم مصروم لكان قاطعًا بأنها لاتجازيه على بكائه، وبهذا رد ما ذهب إليه الهروي، وبعض الكوفيين لأنهم أنكرو الاستفهام بها إذا تقدم عليها الاستفهام، وفيه تقدم الاستفهام، وقد استفهم بها)

أما البصريون فقد نسب إليهم ابن الشجري الإجماع على أنهم يقدرون "أم" المنقطعة بـ"بل والهمزة" حيث قال: (والبصريون مجمعون على أنها لاتكون بمعنى "بل" إلا بتقدير همزة الاستفهام معها) ، ونقل هذا الإجماع عن ابن الشجري، ابن (3) هشام في المغني ، والصبّان في حاشيته ؛ حيث يقول ابن هشام: (ونقل ابن الشجري عن جميع البصريين أنها أبدًا بمعنى بل والهمزة جميعًا، وأن الكوفيين خالفوهم في ذلك، والذي يظهر لي قولهم، إذ المعنى في نحو: {أَمْ جَعَلُواْ لِلَّهِ شَعَرَهَ المُنْ مَعْ نحو: {أَمْ جَعَلُواْ لِلَّهِ شَعْرَهَ المناكيد في نحو:

⁽۱) البيت من البسيط، وينظر هذا البيت في ديوانه/۱۷، والكتاب ۱۷۸/۳، والمقتضب ۲۹۰/۳، والدر اللوامم١/٤٠٤.

⁽٢) ينظر: التذييل والتكميل ورقة ١٦٢، وهمع الهوامع ٢٤٤٠، والدرر اللوامع ١٠٤/٠.

⁽٢) الأمالي الشجرية ٢/٢٣٥.

⁽٤)_ينظر ١/٥٥.

⁽٥) ينظر ١٠٤/٣.

⁽٦) سورة الرعد/١٦.

{أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ} (١).

وقد يكون لابن الشجري عذر في ادعائه الإجماع، حيث أتت معظم نصوص النحويين البصريين على ذلك، قال سيبويه: (ويدُلك على أَن هذا الآخر منقطع من الأوّل.قولُ الرجل: إنّها لَإِبلُ. ثم يقول: أم شاءٌ ياقوم، فأدركه الشكُ بعد أن مضى كلامُه على اليقين)

فكلام سيبويه يوحي بتقدير الاستفهام إذ قال: إنما أدركه الشك. وإذن فــــأم" هنا عنده بمنزلة "بل والهمزة". ويقول أبو سعيد السيرافي: (شبه النحويون "أم" في هذا الوجه بــ"بل" ولم يريدوا بذلك أن ما بعد "أم" محقق كما يكون مابعد "بل" محققًا، وإنما أرادوا أن "أم" استفهام مستأنف بعد كلام يتقدمها، كما أن "بل" تحقيق مستأنف بعد كلام تقدمها. والدليل على أنها ليست بمنزلة "بل" مجردة قوله عزّ وجلّ: {أَمِ اتَّذَتُ عَمًّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ ...} (عَلَيْ الله عن ذلك، وتقديره في اللفظ أتخذ بالألف للاستفهام والمعنى الإنكار والرد لما أدعوه لأن ألف الاستفهام قد تدخل للتقرير والرد والإنكار والتوبيخ والتوعد) "، ووافقهما الفارسي "، والجرجاني "، وابن الأنباري "، وابن يعيش ". بل إن أبا حيان يبالغ في تقدير الهمزة حتى مع وجود الأنباري "، وابن يعيش ". بل إن أبا حيان يبالغ في تقدير الهمزة حتى مع وجود "هل" بعدها. يقول" (أم في قوله ﴿أَمْ هَلْ تَسْتَوِي النَّالُواَتُ وَالنَّورُ (١٠)

⁽۱)سورة الرعد/۱٦.

⁽٢) مغني اللبيب ١/٥٥.

⁽٣) الكتاب ١٧٢/٣ «بتصرف"، وينظر المقتضب ٢٨٩٨٣.

⁽٤)ستورة الزخرف/١٦.

⁽٥) تقريرات وزُبد من شرح السيرافي بهامش كتاب سيبويه ٤٨٤/١.

⁽١) ينظر: المسائل العضديات/١٦١. تحقيق: الدكتور/ علي جابر المنصوري.

⁽٧) ينظر: المقتصد في شرح الإيضاح ٢/٥٣/٢.

⁽٨) ينظر: أسرار العربية/٣٠٦،٣٠٥.

⁽١) ينظر: شرح المفصل ٩٨/٨.

⁽١٠) سنورة الرعد/١٦.

ب"بل" والهمزة على المختار، والتقدير: بل أهل تستوي، وهل وإن نابت عن همزة (١) (١) الاستفهام في كثير من المواضع فقد جامعتها في قول الشاعر

(٢) سَائِلْ فَوَارِسَ يَرْبُوعٍ بِشَدَّتِنَا أَهَلْ رَأَوْنَا بوادِي القفر ذي الأكم

(٣) وإذا جامعتها مع التصريح بها فلأن تجامعها مع "أم" المتضمنة لها أولى) ، ولعدم جواز دّخول الاستفهام على الاستفهام، فإن الهمزة وإن كانت قد دخلت على "هل" فهي باقية على معناها، أما "هل" فقد خرجت عن الاستفهام إلى معنى قد.

وهناك مذهب آخر وقف موقفًا عدلاً بين البصريين والكوفيين، قاله ابن مالك ، ووافقه الرضي، وابن هشام ، وغيرهم. يقول الرضي: (وفي المنقطعة معنى "بل" وفيها مع معنى "بل" معنى الهمزة الاستفهامية في نحو: إنها لإبل أم شاء، والهمزة الإنكارية في نحو: {أَمْ يَقُولُونَ الْفَتَرَالُهُ} (٧) وقد يجيئ بمعنى "بل" وحدها، كقوله تعالى: {أَمْ أَنَا خَيْرٌ قِرْ هَنَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ) ؛ إذ لامعنى للاستفهام ههنا، وكذا إذا جاءت بعد أداة استفهام كقوله تعالى: {أَمْ هَلْ تَسْتَهِي النَّلُهَا الَّذِي هُوَ جُنُدًا لَّكُمْ النَّا المَّا الَّذِي هُوَ جُنُدًا لَكُمْ اللَّذِي اللهِ اللهُ المَا اللَّذِي اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ الل

⁽١) قائله زيد الخيل.

 ⁽٢) البيت من البسيط، وروايت في الديوان/١٠٠ بسقح القاع ، وكذلك في الدرر اللوامع
 ١٤٦/٥. ورواء المبرد في المقتضب ٢٩١/٣ "بسفح القف".

⁽٢) البحر المحيط ٥/٣٧٩.

⁽٤) ينظر: المسائل المنثورة /١٩٣، ١٩٤، والخصائص ٤٦٣،٤٦٢/٢، وشرح عمدة الحافظ/٣٨٥.

⁽٥) ينظر: شرح الكافية الشافية ١٢١٩/٣.

⁽٦) ينظر: مغنى اللبيب ١/٥٥.

⁽٧) سـورة السجدة/٣.

⁽٨)سورةالزخرف/٢٥.

⁽١٩)سورة الرعد/١٦.

⁽١٠) سورة الملك/٢٠.

⁽١١) شرح الكافية ٤٠٦/٤.

(۱) وقول الشاعر :

أَمْ كَيْفَ يَنْطِقُ مَنْزِلٌ قَفْرُ (٢)

عُوجوا فَحَيُّو أَيُّها السُّفْرُ

أي: بل كيف.

(٣) ومنه قول الآخر :

أنتيّ جزوًّا عامرًا سُلوءي بنفعلهم

أم كيف يجزُونني السوءى من الحسن؟ أم كيف ينفعُ ما تُعطى العلوق به

رنمانُ أنفٍ إذا ما شُنَّ باللبين؟

أي: بل كيف في هذين الموضعين، وهذا ما وجهه الفارسي بقوله: (هذه المسألة فيها إشكال: وهو أن "أم" لملاستفهام، ودخلت على "كيف" فوجه ذلك أن "أم" هاهنا عاطفة، و "كيف" للاستفهام) ، ووافقه ابن جنى ، والبغدادي، قال: (لاوجه لجمع استفهامين إلا على وجه التأكيد، ولايضطر إليه مع إمكان التأسيس)

ومنه:

يُخَطُّ لها من ثَرُمَدَاء قليبُ

ومَاأَنْتُ أَمْ مَا ذِكْرُها رَبعِيّةً

- (١) قائله: عمرو بن أحمد الباهلي،.
- (۲) البيت من الكامل، وينظرني ديوانه/٨٦ تحقيق: الدكتور/حسين عطواني، وفي شرح عمدة الحافظ/٦١٩.
 - (٣) قائله أفنون التغلبي.
- (٤) البيت من البحر البسيط . وينظر هذا البيت في شرح الرضي على الكافية ٤٠٦/٤، ومغني اللبيب ٢٥٠١، وهمع الهوامع ٥/٢٤٦/ والدرر اللوامع ١١١/٦-١١٣.
 - (٥) المسائل المنثورة/١٩٣.
 - (٦) ينظر الخصائس ١٠٧/٣.
 - (٧) خزانة الأدب ١٣٩/١١.
- (A) قائله علقمة القحل، والبيت من البحر الطويل، وينظر في ديوانه/١٢، وفي همع الهوامع ٥/٥٤٠، والدرر اللوامع ١١٠/١.

ومن هنا يتضح لنا أن "أم المنقطعة تدخل على جميع أدوات الاستفهام عدا الهمزة، هذا وقد علل سيبويه لذلك بقوله: (تقول: أم مَن تقول، أم هل تقول، ولاتقول: أم أتقول؟ وذلك لأن أم بمنزلة الألف، وليست: أيّ ومَن ومَا ومَتَى بمنزلة الألف، وإنّما هي أسماء "بمنزلة هَذَا وذَاكَ، إلا أنهم تَركوا ألف الاستفهام ههنا إذ كان هذا النحو من الكلام لايقع إلا في المسألة فلمّا علموا أنه لايكون إلا كذلك استغنوا عن الألف، وكذلك هَلْ: إنّما تكون بمنزلة قَد، ولكنتهم تركوا الألف إذ كانت هَلْ لاتقع إلا في المستفهام، قلتُ: فما بالُ "أم" تدخلُ عليهن بمنزلة الألف؟ إذ كانت هَلْ لاتقع إلا في الاستفهام، قلتُ: فما بالُ "أم" تدخلُ عليهن بمنزلة الألف؟ قال: إنّ "أم" ههنا تجيء بمنزلة لآبل، للتحوّل من الشيء إلى الشيء، والألفُ لاتجيء أبدًا إلاً مستقبلةً، فهم قد استغنوا في الاستقبال عنها واحتاجوا إلى

ولكثرة الشواهد التي دخلت فيها "أم" المنقطعة على أدوات الاستفهام ردّ أبو حيان على من قال بقلتها، حيث يقول في الارتشاف: (وهو كثير فصيح خلافًا لما في شرح "الصفار" الذي كتبه ابن عصفور، فإنه ادعى أنه لايحفظ فيه إلا قوله:

ومَا أَنْتَ أَمْ ماذِكْرُها رَبَعيةًوقوله:

- أَمْ هَلْ لامَنِي فِيكَ لَائِمُ

وأنه من الجمع بين أداتي معنى وهو قليل جدًا، وفي كتاب الله تعالى {أَمْ مَاذَا هُكُنتُمْ تَعْمَلُوكَ} () ﴿ أَمْ مَنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُندٌ لَّكُمْ ۚ () ﴿ ﴿ أَمْ مَنْ هَذَا الَّذِي

⁽۱) الکتاب۳/۱۹۰،۸۹۸.

⁽٢) تقدم ذكره.

⁽٣) تقدم ذكره.

⁽٤) سبأتي ذكره. ورواية سببويه "لك" بدل "فيك" الكثاب ١٧٦/٢

⁽٥) سبورة النمل/٨٤.

⁽٢)الملك/٢٠.

يَرْرُفُكُمُ} ﴿ (١) (٢)

(٣) ومن أمثلة دخولها على الاستفهام أيضًا، قول الشاعر :

لعمركَ ما يَدري الفتى كيف يتقي نوائبَ هذا الدهرِ أم كيف يحذرُ (٤) (٥) وقوله:

فأَصْبَحَ لايَـدْرِي أَيَقْعَـدُ فيكم على حَسَكِ الشَّحْنَاء أَمْ أَيْنَ يَذْهَبُ

⁽۱)اللك/۲۱.

⁽٢) ارتشاف الضرب ٢/٥٥٥.

⁽٢) قائله مجهول.

⁽٤) البيت من الطويل. ينظر: في شرح عمدة الحافظوعدة اللافظ/١٢٠.

⁽٥) قائله مجهول.

⁽٦) البيت من البحر الطويل. ينظر البيت في ارتشاف الضّرب ٢/٢٥٦، وهمم الهوامم ٥/٢٤٦، والدرر اللوامم ١/٥١٨.

ثانياً: مواضع «أم» المنقطعة

تفصيلاً وتوضيحاً للضوابط العامة السابقة، ولأن ما يهمنا في هذا البحث هو "أم" للنقطعة رأيت أن ألقي ضوءاً على مواضعها وملابساتها، حيث تأتي "أم" للنقطعة بعد الخبر والاستفهام بأنواعه، وتدخل على أدوات الاستفهام عدا الهمزة، كما سبق عن قريب.

١ - فمثال وقوعها بعد الخبر قولهم: "إنها لإبل أم شاء" فجاءت "أم" بعد الخبر لأن قوله "إنها لإبل" إخبار محض، ثم جاء بعده الاستفهام الذي هو "أم" كأن قائل هذا الكلام رأى أشباحًا، فسبق إلى نفسه أنها إبل، ولما قرب منها اعترضه الشك فأضرب عن الإخبار السابق منه مستفهمًا، فقال: أم شاء. والتقدير: بل أهي شاء، لأن "بل" يدل على أنه أضرب عن الإخبار الذي شك فيه، والهمزة تدل على أنه قد صار يستفهم صاحبه الذي كان يخبره أولاً عن تلك الأشخاص فيقول: أهي شاء. فما بعد "بل" كلام مستأنف غير متصل بما قبله.

قال سيبويه: (وزعم الخليل أنّ قول الأخطل:

كَذَبتُك عينُك أم رأيتَ بواسط غَلَسَ الظَّلام مِن الرَّباب خَيالاً

كقولك: إِنَّها لِإِبلُّ أم شَاءً) ، أي: أن "أم" منقطعة في قوله "أم رأيت" بمعنى بل والهمزة، وقد استؤنف بها الاستفهام من غير أن يتقدم قبله استفهام.

⁽١) ينظر: الكتاب ١٧٢/٣، والمقتصد في شيرح الإيضاح ٩٥٢/٢.

⁽۲) ينظر ص٥٩٠٠ .

⁽٣) البيت مطلع قصيدة للأخطل التغلبي هجا بها جريراً.

والبيت من البحر الكامل. وينظر البيت في ديوانه/٣٨٥، والكتاب١٧٤/٢، والمقتضب٢٩٥/، والمقتضب٢٩٥/، والمقتضب٢٩٥/، والمتضب٢٩٥/،

⁽٤) الكتاب ١٧٤/٣، وينظر شرح أبيات سيبويه/للنحاس/٣٢٥ تحقيق: د/وهبة متولى سالمة.

(۱) كما جوز سيبويه ، ووافقه الرضي ، أن تكون 'أم' متصلة في هذا البيت بتقدير همزة قبلها. أي: أكذبتك عينك أم رأيت بواسط. وقد وردت أساليب بدون الهمزة، وكانت "أم" فيها متصلة، كقول عمر بن أبي ربيعة:

بِسَبْعٍ رَمَيْن الْجَمْرَ أَمْ بِيَثَمَانِ

لَعَمْرِك مَا أَدْرِي وَإِنْ كُنْتُ دَارِيًّا

أي: أبسبع رمين......

إلا أن المبرد ردّه بقوله: (وليس هذا بالأجود، ولكنه ابتدأ متيقنًا ثم شك فأدخل أم كولك: إنها لإبل ثم تشك فتقول: أم شاء ياقوم) . وأجدني أرتاح لرأي المبرد؛ لأن الكلام إذا أمكن حمله على التمام امتنع حمله على الحذف؛ لأنه دعوى خلاف الأصل.

أما أبو عبيدة فقال بعد ما ذكر هذا البيت: (يقول: كذبتك عينك، هل رأيت، (ه) أو بل رأيت) . وابن هشام اكتفى بأحد هذين التقديرين قائلاً: (وزعم أبو عبيدة أنها قد تأتي بمعنى الاستفهام المجرد، والتقدير: هل رأيت) ، وكأنه أشار إلى أن الاستفهام الذي أراده أبو عبيدة في البيت للتصديق، بمعنى هل، لا الاستفهام التصوري

ومن مجيئها بعد الخبر أيضًا قوله تعالى: ﴿ تَعْزِيلُ الْكِتَابِ لَإِرَيْبَ فِيهِ مِن رَّبِ الْكَالِدِ أَمْ يَقُولُونَ الْفَرَاهُ...﴾ كأنه يقول - والله أعلم - بل أيقولون افتراه، فدل

⁽١) ينظر: الكتاب ١٧٥،١٧٤/٣.

⁽٢) ينظر: شرح الكافية ٤٠٤/٤.

⁽٣) البيت من البحر الطويل، وينظر البيت في ديوانه/٣٩٩، وروايته:

^{&#}x27; فوالله ماأدري وإني لحاسب بسبع رميت الجمر أم بثمان

والكتاب ٢/١٧٥، وشيرح المقصل ١٥٤/٨، وهمع الهوامع ٥/٢٤٠، والدرر اللوامع ٦/٠٠٠ ـ١٠٠٠.

⁽٤) الكامل ٧٩٣/٢ تحقيق: محمد أحمد الدالي.

⁽٥) مجاز القرآن ٢/.١٣٠.

⁽٦) مغني اللبيب ١/٥٥.

⁽٧) ينظر: شرح أبيات مغني اللبيب ١/٢٣٥، ٢٣٦.

⁽A) سبورة السجدة/٢.٢. وسنتناولها قيما بعد.

على الإضراب عن الأول والاستفهام جميعًا. فقوله: يقولون كلام مستأنف بعد "أم" وهي منقطعة إذ ليس في الكلام معنى "أي"، كما في قولك: أزيد عندك أم عمروً؟

Y ـ ومثال مجيئها بعد همزة الاستفهام الحقيقي قولك: "أعندك زيد أم عندك عمرو"؟ فإن السائل ظن أولاً أن زيداً عندك، ثم أدركه الشك فأضرب عن زيد مستفهماً عن عمرو. فجاءت "أم" هذه منقطعة بعد همزة الاستفهام الحقيقي. والذي يؤكد لك انقطاعها أنك ذكرت لكل واحد خبره، وهو قولك "عندك" ولم تقتصر على ذكره مرة واحدة كما فعلت ذلك في قولك: أزيد عندك أم عمرو؟ على معنى أيهما عندك، لأن ما بعد "أم" مستأنف لايتعلق بما قبله.

ولأن ابن هشام لم يذكر هذا الموضع عندما حصر المنقطعة في ثلاثة أنواع هي:

بعد الضبر المحض، وبعد همزة لغير استفهام حقيقي كأن تكون لاستفهام إنكاري، وبعد استفهام بغير همزة اعترض عليه الدسوقي بقوله: (وتكلف الشمني فأدرج هذا المثال في النوع الثاني بناء على أن المراد بغير الاستفهام المعهود في المتصلة وهو ما كان عن التعيين) ، أما أبو حيان فقال: (والمنقطعة تأتي بعد استفهام بغير الهمزة، وبعد جملة خبرية) . مع أنه استشهد بعدة أيات سبقت فيها "أم" المنقطعة بهمزة الاستفهام وستذكر فيما بعد.

٣ ـ وتأتي المنقطعة أيضًا بعد همزة لغير استفهام حقيقي، كقوله تعالى: {أَلَهُمْ أَرْجُلُ يَهْ شُوقَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنُ يُبْرِونَ فِيهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنُ يُبْرِونَ فِيهَا أَمْ لَهُمْ أَخْلُ يَسْمَعُونَ بِهَا أَمْ لَلهُمْ أَخْلُ يَسْمَعُونَ بِهَا الله الله الله الله الله الله الله عنى النفي، أي الأرجل لهم والأيد....

ومنه قوله تعالى: ﴿... أَلَيْسَ لِمْ مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْدِي مِن تَحْتِيّ أَفَلَا تُبْصِرُونَ . أَمْ أَنَا جَيْرٌ مِنْ هَٰذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ ... ﴾ ، وقد دار خلاف حول هذه الآية. هل أم فيها زائدة أو معادلة، أو منقطعة، وسيأتي شرحها في موضعها

⁽١) حاشية الدسوقي ١/٤٦.

⁽٢) الارتشاف ٢/١٥٤.

⁽٣) سبورة الأعراف/١٩٥، وسيأتي شرحها.

⁽٤) سورة الزخرف/٥، ٥٠. وسياتي شرحها.

⁽۵) ينظر*ص* ۲۰۹

ومنه قول كثير عزة:

فجاءت "أم" منقطعة بعد همزة الإنكار والتقرير، والذي دل على انقطاعها تكرار ليس بعدها.

٤ ـ ومن مواضع "أم" المنقطعة أنها تأتي بعد استفهام بغير الهمزة، كِقوله تعالى: {... مَالِيَ لَإَأْرَى الْهُدُهُ لَهُ أَمْ هَا فَي الْفَالِينَ إِنَّا

(۳) وقول الشاعر :

أَبَا مَالكٍ هَلْ لُمْتَني مُذْ حَضَضْتَني عَلى القَتْلِ، أَمْ هَلْ لَامنِي لَكَ لَائِمُ

ويروى: "أو هل لامني" (فأما الذين قالوا: أم هل لامني لك لائم، فإنما قالوه على أنه أدركه الظن بعدما مضى صدر حديثه. وأما الذين قالوا: أوهل، فإنهم جعلوه كلامًا واحدًا)

فعلى رواية "أم" يحمل الكلام على الانقطاع، وعلى "أو" يحمل على العطف والاتصال.

ومن هنا يتضح لنا أن "أم" المتصلة لاتقع إلا بعد الهمزة (وإنما لزمت الهمزة في الأغلب دون "هل" لأن "أم" المتصلة لازمة لمعنى الاستفهام وضعًا، وهي مع أداة الاستفهام التي قبلها بمعنى أي الشيئين، أما "هل" فإنها دخيلة في معنى الاستفهام لأن أصلها "قد") ((١) نحو قوله تعالى: {هَلْ أَتَى عَلَى الإِنسَامُ} ((١) ، ولهذا

⁽١) البيت من البحر الطويل، وينظر البيت في ديوانه /٢٣٣، وفي الكتاب ٣/١٧٤، والمقتضب ٢٩٣/٣.

⁽٢) سورة النمل/٢٠.

⁽٣) نسبه الأعلم الشنتمري للجحاف بن حكيم، وأنشده سيبويه لزفر بن الحارث.

⁽٤) البيت من البحر الطويل، وينظر في «تحصيل عين الذهب من معدن جوهر الأدب في علم مجازات العرب" بهامش كتاب سيبويه ١/١٨٤٠.

⁽ه) ينظر: الكتاب ١٧٧/٢، وشيرح أبيات سيبويه/ لابن السيرافي ٣٩/٢، ٣٩. تحقيق: د/محمد علي سلطاني.

⁽٦) شرح الرضي على الكانية؟ /٤٠٥٠٤٠.

⁽٧) سورة الإنسان/١.

يقول الرضي: (وربما يجيء "هل" قبل المتصلة على الشذوذ نحو: هل زيد عندك أم عمرو؟) ، بينما نجد ابن مالك يستشهد بحديث رسول الله عصلى الله عليه وسلم - لجابر (هَلْ تَزَوَّجْتَ بِكْرًا أَمْ تَيَّبًا؟) ، فقال ابن مالك: (هذا شاهد على أن "هل" قد تقع موقع الهمزة المستفهم بها عن التعيين فتكون "أم" بعدها متصلة غير منقطعة، لأن استفهام النبي - صلى الله عليه وسلم - جابرًا لم يكن إلا بعد علمه بتزوجه، إما بكرًا وإما ثيبًا. فطلب منه الإعلام بالتعيين، كما كان يطلب بـ "أي" فالموضع إذًا موضع الهمزة، لكن استغني عنها بـ "هل" ويثبت بذلك أن "أم" المتصلة قد تقع بعد "هل" كما تقع بعد الهمزة)

وأقول إن لهذا الحديث عدة روايات بالهمزة ودونها، وابن مالك اعتمد على رواية واحدة، بينما ذكر في كتاب البيوع برواية (قال: تَزَوَّجْتَ؟ قلتُ: نَعَم. قال: بِكُرًا أَمْ ثَيِّبًا؟ قلت: بَلْ ثَيِّبًا)

كما نرى المالقي يدرج قول علقمة بن عبدة:

(٥) مَا عَلِمْتَ وَمَا اسْتُودِعْتَ مَكْتُومُ أَمْ حَبْلُهَا إِذ نَأَتْكَ اليومَ مَصْرُومُ

تصت المتصلة فيقول: (ويقع قبلها - أي المتصلة - حرف الاستفهام ظاهراً أومقدرًا، ولايشترط أن تتقدمها الهمزة لاغير، بل تتقدم "هل" إذا وقع الاستفهام عن كل جملة، وإن كان المعنى المعادلة، لأن المعنى في هذا البيت: أي هذين كان؟) "، إلا أنى أجد ما قاله المالقي مخالفًا لما ذهب إليه أكثر النحاة - وقد تقدم -

⁽١) شرح الرضي على الكافية ٤٠٤/٤.

⁽٢) أخرجه البخاري في عمدة القاري شرح صحيح البخاري المسمى بالعيني على البخاري في كتاب الجهاد/ باب استئذان الرجل الإمام٢٢٨/١٤.

⁽٢) شراهه الترضيح والتصحيح لمشكلات الجامع الصحيح/٢٠٩، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي،

⁽³⁾ عمدة القاري شرح صحيح البخاري/ كتاب البيوع/ باب شراء الدواب الحمير ٢١٤/١١، وينظر: كتاب الاستقراض/باب الشفاعة في وضع الدين٢٤/١٢. وكتاب المغازي ٢٤/١٤/١٠ وكتاب النكاح/باب تزويج الثيبات ٢٦/٢٠، وهذا بخلاف ماذكر في المعجم المفهرس مادة "زوج"، وينظر صحيح مسلم بشرح النووي/كتاب الرضاع/ باب استحباب نكاح البكر ٢/١٠٥ -٥٦. إذ ذكرت هذه الكتب رواية الحديث بالهمزة ودونها.

⁽٥) تقدم ذكره.

⁽۱) رصف المباني/۱۷۹.

وهو مجيء "أم" المتصلة بعد الهمزة، وهو مخالف أيضًا لما قاله سيبويه: (وإنْ شئت قلت: هل تأتيني أم تحدِّثني، وهل عندك بُرِّ أم شَعيرٌ، على كلامين، وكذلك سائرُ حروف الاستفهام، وعلى هذا قالوا: هل تأتينا أم هل تحدِّثُنَا؟) (١)

فيفهم من قوله: (على كلامين) أن "أم" إذا جاءت بعد أداة غير الهمزة تكون منقطعة لاغير، كما أن المعنى لايتمشى مع الاتصال، لأنه قال: هل تبوح بما استودعتك من سرها يأساً منها، أو تصرم حبلها فتقطعه لنأيها وبعدها عنك وانقطاعها. فهو لم يحدد أحد الشيئين حتى يختار أيهما، وإنما سال سوالاً ثم أضرب عنه واستأنف آخراً.

⁽۱) الكتاب ۱۷۲/۳.

* هَلَ تَأْتُى "أُمِّ" الْمَنْقَطَعَةُ عَاطُفَةً أَوْ لَا ؟

إذا وليها جملة فيها قولان:

الأول: أنها (ليست بعاطفة، لأن ما بعدها ليس مع ماقبلها كلامًا واحدًا بل (١) كلامًا مستأنفًا منقطعًا) ، قاله ابن عصفور، وعليه جمهور النحويين.

الثاني: أنها عاطفة، وهذا ما فُهم من كلام ابن مالك، حيث قال: (وعطفها (٢) (٤) (٤) المفرد قليل) ، أما ابن طاهر فعدها عاطفة (إذا كانت بمعنى "بل" كقوله تعالى المُورد قليل) ، أما ابن طاهر فعدها عاطفة (أمْ يَقُولُوكَ شَاكِرٌ) ، وقوله (أمْ هَكَاقَ مِنَ الْخَاتِبِينَ (٢) (٧) (١) ، والفارسي عدها عاطفة إذا وليها استفهام ...

أما إذا وليها مفرد فالمتفق عليه بين النحاة أن يقدر لها محذوف لأن "أم" لاتدخل على مفرد. ومع أن ابن مالك يرى أن الأكثر اقتضاؤها مع الإضراب استفهامًا كجمهور البصريين، ومثل لذلك بقولهم: إنها لإبل أم شاء. وقدّر ذلك

ولد في أشبيلية، ومات في عشر الثمانين وحمسمائة.

⁽١) شرح جمل الزجاجي ١/٢٢٧.

⁽Y) ينظر: التذييل والتكميل ٤ ورقة ١٦٣، وشرح الفريد للإسفرايني/٤٦٨، تحقيق:نوري ياسين حسن.

⁽٣) تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد/١٧٦.

⁽٤) ابن طاهر: هو محمد بن أحمد بن طاهر الأنصاري الأشبيلي. قال ابن الزبير: نحوي مشهور حافظ بارع اشتهر بتدريس الكتاب فما دونه، وله على الكتاب طرر مدونة مشهورة اعتمدها تلميذه ابن خروف في شرحه، وكان يرحل إليه في العربية، موصوفًا فيها بالجِذْق والنّبل، وكان من حذاق النحويين وأئمة المتأخرين.

ينظر: بغية الوعاة ١٨/١، وإشارة التعيين في تراجم النحاة واللغويين/ لعبد الباقي اليماني/٢٩٥، تحقيق: د/ عبد المجيد دياب.

⁽٥)سورة الطور/٣٠٠.

⁽٦) سورة النمل/٢٠.

⁽٧) البرهان في علوم القرآن ١٨٢/٤.

⁽٨) ينظر: المسائل المنثورة/١٩٣.

ب"بل" أهي شاء "، فإنه يرى أنها تعطف المفرد قليلاً "، وهي منقطعة كقوله: إن هناك لإبلاً أم شاء. وهنا موضع الخلاف بينه وبين أبي حيان وابن هشام فهو لايقدر فعلاً بعد "أم" ويعتبر "أم" ك"بل" وقد أخطأ محقق المساعد "، في اختيار اللفظ المناسب لرأي ابن مالك؛ حيث قال: ومنه (إنها لإبل أم شاء) ". والمثال الصحيح هو ما بالنسختين د، ز، (إن هناك لإبلاً أم شاء؟ إن هناك إبلاً أم شاء؟)".

أما نسبة ابن هشام في "المغني" ، والسيوطي في "الهمع" إلى ابن مالك أنه يقيس المرفوع على المنصوب فلم أجد نصاً مبريطًا في "التسهيل" ولافي "شرح الكافية" ولافي "شرح عمدة الحافظ" يفيد ذلك، فقد يكون ذلك في كتب أخرى، وحينئذ يكون لابن مالك رأيان: مبرح بأحدهما في شرح الكافية،وفي شرح عمدة الحافظ، وتقديره: بل أهي شاء. والآخر: ما ذكره هناك. فإن لم يوجد لابن مالك نص صريح في هذا فحكم ابن هشام وأبي حيان مبني على القياس.

⁽١) شرح الكافيةالشافية ١٢١٩/٢، وشرح عمدة العافظ وعدة اللافظ/١١٨،

⁽٢) ينظر: تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد /٧٦١.

⁽٣) ينظر: المساعد على تسهيل الفوائد ٢/٢٥٤.

[.] ٤٦/١(٤)

^{. 727/0(0)}

مواضع « أم » الهنقطعة في القرآن الكريم

مواضع "أم"الهنقطعة في القرآن الكريم

سبق وأن أشرنا إلى رأي السهيلي، وابن القيم في عدم وجود "أم" المنقطعة في القرآن.

غير أن هذا الحكم حين نضعه في الميزان فإننا نرى أن هناك تكلفًا. وقد سبق أن ذكرنا في الجانب النحوي آراء النحاة المستنبطة من النصوص العربية والقرآن الكريم حول "أم" المتصلة وشروطها، وهي: أن تسبق بهمزة استفهام أو تسوية، وأن تقع بين مفردين أو جملتين في تأويل مفردين.

وعندما نريد أن نطبق هذين الشرطين على جميع الأمثلة، نجد أن بعضها لايمكن تحقيق هذين الشرطين عليه أو أحدهما إلا بتأويلات وتقديرات قد تطول، والقاعدة تنص على أنه إذا استقام المعنى دون حذف، فعدم الحذف أولى. وحمل القرآن على ظاهره أولى من التقدير فيه.

وبناء عليه كانت نظرتنا إلى الآيات التي وردت فيها "أم" متصلة دون تقدير أو تأويل أو تكلف، وافقنا على أنها متصلة.

وما لايمكن أن تكون إلا بتقدير سلكنا القول فيها بأنها منقطعة. وبما أن موضوعنا متعلق بأساليب الإضراب والاستدراك، فإننا لسنا بحاجة إلى ذكر المواضع التي جاءت "أم" فيها متصلة، وإنما اقتصرنا على المواضع التي جاءت "أم" فيها منقطعة. وعليه قسمنا تلك الآيات إلى:

أولاً: ما اتفق الجمهور على أنها منقطعة خلافًا للسهيلي وابن القيم. ثانيًا: ما اختلف فيها هل هي متصلة أو منقطعة، والأرجح الانقطاع.

ثالثًا: ما اختلف فيها هل هي متصلة أو منقطعة، والأرجح الاتصال.

أولاً؛ ما اتفق على أنها منقطعة.

﴿ أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذًا لَإِيوْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا. أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى﴿ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ....﴾ (١)

"أم" في قوله {أَمْ يَحْسُرَهُونَ} منقطعة عند جمهور النحاة والمفسرين، ولم يخالف في ذلك إلا ما سبق عن السهيلي، وأبو عبيدة ، وابن قتيبة ، حيث قالا بأنها بمعنى همزة الاستفهام الإنكارية، وقد رد عليهم،ومع قول الجمهور إنها منقطعة اختلفوا هل هي بمعنى بل والهمزة أو بمعنى "بل" فقط.

(٤) (٥) (٢) (٩) وأبوحيان ، وأبو السعود ، والآلوسي إلى أنها بمعنى "بل والهمزة" على تقدير: بل أيحسدون على معنى الانتقال من توبيخهم بالبخل إلى ما هو شر منه وهو الحسد.

وذهب ابن عطية والرازي إلى أنها بمعنى "بل" والتقدير: بل يحسدون. قال ابن عطية: (أم هذه على بابها، لأن الاستفهام الذي في تقديرنا قد فهم من "أم" الأولى المقدرة بـ "بل ألهم") ، ووافقه الرازي . وأشار إلى أنها انتقالية أيضًا. فبعد ما أنكر أن يكون لهم شيء من الملك انتقل إلى صفة أخرى ذميمة وهي شدة حسدهم للرسول ـ صلى الله عليه وسلم ـ والمؤمنين. وعليه فـ "بل" عاطفة ما بعدها على ما قبلها. وإلى هذا الرأي أذهب وبه أوقول.

⁽١) سورة النساء /٥٣، ٥٤.

⁽٢) ينظر: مجاز القرآن ١٣٠/١.

⁽٣) ينظر: تأويل مشكل القرآن/٤٤٥.

⁽٤) ينظر: الكشاف ١/٤٣٥.

⁽٥) ينظر: البحر المحيط ٢٧٣/٢.

⁽٦) ينظر: تفسير أبو السعود ٢/١٩٠.

⁽٧) ينظر: روح المعاني ٥٧/٥.

⁽A) للمرر الوجيز ١٠٣/٤ «بتصرف"

⁽٩) ينظر: التفسيرالكبير ١٣٦/١٠.

﴿ وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْدِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْدِ قُلْ ءَآلَذَّ هَرَيْدِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنْثَيَيْدِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنْثَيَيْدِ أَمْ هُنتُمْ شُهَدَاءً إِذْ وَصَّاهُمُ اللَّهُ بِهَٰذَا.......} (١)

ذكرت "أم" في هذه الآية ثلاث مرات: في قوله: { اَ الْحَاكُونِ حَرَّمَ أَمِ الْمُ لَثَيْدِ }، وقوله: { أَمَّ الشَّكَوْلِ حَرَّمَ أَمِ الْمُ لَثَيْدِ }، وقوله: { أَمَّ الشَّكَوْلُ مَكُنتُمْ اللَّهَ حَلَيْهِ أَرْجَامُ الْمُ لَتَيْدِ }، وقوله: { أَمْ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ أَرْجَامُ الْمُ لَانها معادلة للهمزة، وهي بمعنى أي. أما في الموضع الثالث { أَمْ اللَّهُ لَلَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

* * *

﴿قُلْ مَن يَرْزُقُكُم مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّن يَمْلِكُ السَّمْعَوَالْأَبْصَارَ وَمَن يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَن يُحَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۖ (^)

ذكر الله عز وجل في هذه الآية حججاً دامغة من أحوال الرزق والحواس والموت والحياة وتدبير الأمور، وبنى سبحانه الحجج على الاستفهام، وطلب من رسوله محمد حصلى الله عليه وسلم - أن يوجهها للمشركين ليكون أبلغ في إلزام الحجة، وأوقع في النفوس، وسيكون جوابهم أن القائم بهذه الأمور كلها من إحياء وإماته...الخ هو الله إن أنصفوا وعملوا ما يوجبه الفكر الصحيح.

⁽١) سنورة الأنعام/١٤٤.

⁽٢) ينظر: إعراب القرآن/ للنحاس ١٠٣/٢، والبيان ٢٤٦/١.

⁽٢) البحر المحيط ٤/ ٢٤٠.

⁽٤) ينظر: الكشاف ٧/٧٥.

⁽٥) ينظر: التبيان ١/٤٤٥.

⁽٦) ينظر: الدر المصون ٥/٥،٩٩٠.

⁽٧) ينظر: تفسير أبي السعود ١٩٤،١٩٣/٣.

⁽A) ينظر: روح المعاني ۲/۸.

⁽۱) سورة يونس/۲۱.

و "أم" في قوله {أُفَّق يَوْلِكُ} منقطعة بمعنى "بل" وحدها دون الهمزة، لأنه ذكر بعدها اسم استفهام صريح وهو "من". والمنقطعة تدخل على جميع أدوات الاستفهام إلا الهمزة. وتقدر ب"بل" فقط. قاله الفارسي في المسائل المنثورة (٢) كما سبق، كما قاله ابن مالك ، ووافقه الرضي ، وأبو حيان ، والسمين ، وغيرهم. والإضراب الذي أفادته "بل" في هذه الآية هو الانتقال من الاستفهام الأول إلى استفهام آخر دون إبطال لما سبق، كما أنها أفادت العطف على مذهب الفارسي الذي ذكرناه سابقًا.

* * *

﴿وَلَا يَنفَعُكُمْ نَصْحِيَ إِنَّ أَرَدَتُ أَنُ أَنصَحَ لَكُمْ إِنْ هَكَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغُويِكُمْ هُو رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ . أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ.....﴾

الضمير في قوله: $\{i\dot{b}\ddot{c}i\dot{b}\}$ إما يعود إلى نوح عليه السلام، وإما إلى (1) محمد حصلى الله عليه وسلم - والأول هو الأظهر، وعليه أكثر المفسرين .

وعلى كل ف"أم" منقطعة، تقدر ب"بل والهمزة" أي "بل أيقولون" وإليه ذهب (١٢) (١٢) (١٣) أبو حيان ، وأبو السعود ، والآلوسي .

⁽٢) ينظر: للسائل المثورة/١٩٣.

⁽٣) ينظر: شرح عمدة الحافظ وعدة اللافظ/٢١٦.

⁽٤) ينظر: شرح الرضي على الكافية ٤٠٦/٤.

⁽٥) ينظر: البحر المحيط ٥/٤٥١، وارتشاف الضرب ٢/٥٥٢.

⁽٢) ينظر: الدر المصون ٦/١٩٥.

⁽٧) سنورة هود/٣٤، ٣٥.

⁽۸) تفسیر آبی السعود ٤/٥٠٢.

⁽١) جامع البيان ٢٢/١٢.

⁽١٠) ينظر: المحرر الوجيز ٢٨٣/٧ تحقيق: الشيخ/ عبد الله الأنصاري والسيد عبد العال السيد إبراهيم، والجامع لأحكام القرآن ٢٩/٨، والبحر المحيط ٥/٢٢٠، وتفسير أبي السعود ٢٠٥/٤.

⁽١١) ينظر: البحر للحيط ٥/٢٢٠

⁽۱۲) ينظر: تفسير أبي السعود ٢٠٥/٤.

⁽۱۳) ينظر: روح للعاني ۱۲/٤٨.

(۱) وقدره الطبري بالهمزة وحدها، أي: أيقول، وابن عطية قدره بس"بل" وحدها.

أما قول الطبري فقد رد من قبل لأن "أم" لاتأتي في أول الكلام، وإنما يجب أن يتقدمها كلام ولو كانت بمعنى الهمزة لوقعت في أول الكلام.

أما بالنسبة لقول ابن عطية فأرى أنه يمكن، فبعد ما أضرب عن الكلام الأول انتقل إلى كلام ثان أي: بل يقولون. وكأنه انتقل إلى ما هو أشد وأفظع وهو اتهامهم له بالافتراء. إلا أن الأولى تقدير: بل والهمزة فبعد ما أضرب عن السابق انتقل إلى توبيخ آخر يكون أشد وقعًا عليهم.

* * *

﴿... قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُواْ لِلَّهِ شُرَهَآ عَ...}

ذكرت "أم" في هذه الآية في موضعين، الأول: {أَمْ ثَكُلْ تَسْلَوي...}. والثاني: {أَمْ جَعَلُواْ...}. وفي كلا الموضعين جاءت منقطعة، إلا أنها في الموضع الأول جاءت بمعنى "بل" وحدها لمجيء الاستفهام بعدها، فهذا أغنى عن تقدير الهمزة معها، والتقدير: بل هل تستوي ...فبعدما نفى أن يكون هناك استواء ومشابهة بين الأعمى والبصير، انتقل إلى استفهام آخر لنفي أن تكون مساواة أيضًا بين الظلمات والنور، وبدهي أن الآية تشير إلى أن البصير هو المؤمن، وأن الكافر هو الأعمى، وأن كفرهم وضلالاتهم هي الظلمات. أما الحق الذي أتى به محمد صلى الله عليه وسلم ـ فهو النور. وقد أشار الأخفش إلى انقطاع "أم" هنا، وعدها الإربلي عاطفة جملة على أخرى إذ عطفت مابعدها على ماقبلها، كما ذهب

⁽١) ينظر: جامع البيان ٣٢/١٢.

⁽٢) ينظر: المحررالوجيز ٢٨٣/٧.

⁽٣) سـورة الرعد/١٦.

⁽٤) ينظر: معاني القرآن/ للأخفش ٣٧٢/٢.

⁽٥) ينظر: جواهر الأدب/٢٢٨.

(١) الفارسي من قبل أما أبو حيان فقدرها ب"بل والهمزة" على ما أطلقه (٢) الجمهور، والتقدير: بل أهل تستوي ، وقد رددناه.

أما في الموضع الثاني: {أَمْ جَعَلُواْ لِلَّهِ شُوهَكَآءً} فهي بمعنى "بل والهمزة" التي للإنكار أي لإنكار أن يكون لله شركاء، والتقدير: «بل أجعلوا»، وإليه ذهب الزمخشري ، وابن جزي ، وأبو السعود ، والآلوسي . أما ابن هشام الزمخشري "بل" فقط، حيث قال: (لأن المعنى على الإخبار عنهم باعتقاد . الشركاء) ، ثم استشهد بقول الفراء: (يقولون هل لك قبلنا حق أم أنت رجل معروف بالظلم، يريد، بل أنت) ، إلا أن الأولى عندي أن تقدر ب "بل والهمزة" يقول الدماميني: (ولامانع من جعلها متضمنة للاستفهام التوبيخي، ففيه مع الإخبار بإشراكهم إفادة توبيخهم وهو أولى من جعلها لمجرد الإضراب) . أما بالنسبة لقول الفراء: فلا يصح تضمين أم معنى الاستفهام؛ لأن المخاطب ظالم قطعًا لايحتاج ظلمه إلى استفهام .

⁽١) ينظر: المسائل المنثورة/١٩٣.

⁽٢) ينظر: البحر المحيط ٥/٣٧٩.

⁽٣) ينظر: الكشاف ٢/٣٥٥.

⁽٤) ينظر: التسهيل ١٣٣/٢.

⁽٥) ينظر: تفسير أبي السعود ١٣/٥.

⁽٦) ينظر: روح المعاني ١٢٨/١٣.

⁽٧) مغني اللبيب ١/٤٤.

⁽٨) معانى القرآن ٧٢/١.

⁽١) حاشية الدسوقي ١/٤٦.

⁽١٠) ينظر:المرجع السابق.

{لَايُسُأُلُ عَمَّا يَغْمَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ . أَمِ اتَّخَذُواْ مِن دُونِهِ ٱلِهَةَ}(١)

﴿ أَهِ اتَّذَتُ اللهِ أَهِ اللهِ إَلَى إَلَهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ اللهُ الله

(٣) وذهب القرطبي إلى أن "أم" بمعنى "هل" وهذا لايتفق مع أراء النحاة، ولا (٤) مع الآية السابقة، وذهب الطبري إلى أنها بمعنى الهمزة، وقد رددناه من قبل.

* * *

﴿قُلْ مَن يَكْلُوُهُمُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَدِ بَلْ هُمْ عَن ذِهُرِ رَبِّهِم مُعْرِضُونَ. أَمْ لَهُمْ آلِهَةُ تَمْنَعُهُم مِّن دُونِنَا لَإِيَسْتَطِيعُونَ نَصْرَأَنفُسِهِمْ وَلَإِ هُم مِّنَا يُصْحَبُونَ}

"أم" منقطعة، وما فيها من معنى "بل" للإضراب والانتقال من بيان جهلهم بحفظه تعالى إياهم إلى توبيخهم باعتمادهم على الهتهم واسنادهم الحفظ إليها، و"الهمزة" لإنكار أن يكون لهم الهة تقدر على ذلك والتقدير: "بل الهم الهة"، وهو الراجح عندي.

(^{٧)} أما الطبري فذهب إلى تقديرها بالهمزة أيضاً، أي: ألهم الهة، وتبعه

⁽١) سورة الأنبياء/٣٤،٢٣.

⁽٢) ينظر: تفسير أبي السعود ٢٦/١، وروح المعاني ٢١/١٧.

⁽٣) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ١١/٢٧٩.

⁽٤) ينظر: جامع البيان ١٤/١٧.

⁽٥) سورة الأنبياء/٤٣،٤٢.

⁽٦) ينظر: الكشاف ٢/٢/٥، والبحر المحيط ٢/٤/٦، وتفسير أبي السعود ٢/٩٦، وروح المعاني ١/١٧٠.

⁽٧) ينظر: جامع البيان ٢٠/١٧.

(١) (٢) (٢) (١) الرازي ، والقرطبي ، وابن جزي ، وأشار إلى هذا القول أبو حيان ، والآلوسي (٥)

* * *

﴿أَفَلَمْ يَدَّبَّرُواْ الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُم مَّالَمْ يَأْت آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ . أَمْ لَمْ يَعْرِفُواْ رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنكِرُونَ. أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ وَأَهْتُرُهُمْ لِلْحَقِّ هَارِهُونَ. أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَخَرَاجُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ} ((1)

أما الطبري فقال: (يحتمل أن تكون "أم" بمعنى "بل" فقط، أي: أفلم يدبروا

⁽١) ينظر: التفسير الكبير ٢٢/١٧٤.

⁽٢) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ٢٩١/١١.

⁽٣) ينظر: التسهيل ٢٧/٣.

⁽٤) ينظر: البحر المحيط ١/٤٧٦.

⁽٥) ينظر: روح المعانى ١/١٧٥.

⁽١) سبورة المؤمنون/١٨، ٢٩، ٧٠، ٧٢.

⁽٧) ينظر: الكشاف ٣٦/٣.

⁽٨) ينظر: تفسيرأبي السعود ١٤٢/١.

⁽٩) ينظر: الفترحات الإلهية ١٩٧/٣.

⁽۱۰) ينظر: روح المعاني ۱۸/۰۵.

القول؟ بل جاءهم مالم يأت أباءهم الأولين، فتركوا لذلك التدبر، وأعرضوا (١) عنه) ، وأشار إلى هذا القول القرطبي ، إلا أني أرى الأولى أن تقدر الهمزة مع "بل" لتوبيخهم وتقريعهم، وهذا أكثر ردعًا وتأثيرًا في النفس، ولأن "بل" وحدها تفيد ثبوت ما بعدها على ماقدمناه.

و"أم" في قوله {أَمْ لَمْ يَحْرِفُواْ رَسُولَهُمْ} إضراب وانتقال من التوبيخ بما سبق إلى التوبيخ بوجه آخر، والهمزة للإنكار، أي: بل ألم يعرفوا رسولهم...
(٢)
بالأمانة والصدق .

و أم في قوله {أَمْ يَقُولُوكَ بِهِ جِنَّهٌ إِيضًا إضراب وانتقال، أي: بل أيقولون به جنة مع أنه أرجحهم رأيًا وأثقبهم ذهنًا .

وفي قوله: {أَمْ تَسْأَلُهُمْ إحسراب وانتقال من التوبيخ السابق بوجه آخر، والمعنى: بل أتسائهم أجراً .

⁽١) ينظر: جامع البيان ١٨/١٨.

⁽٢) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ١٣٩/١٢.

⁽٣) ينظر: تفسير أبي السعود ١٤٣/١، والفتوحات الإلهية ١٩٧٧، ١٩٨، وروح المعاني ١٨٨،٥٠،

⁽٤) المراجع السابقة.

⁽٥) ينظر: البحر المحيط ١/٥١٥، وتفسير أبي السعود ١/٥٥٥، وروح المعاني ١٨/٣٥٠.

﴿ أَرَأَيْتَ هَدِ اتَّذَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ أَفَأَنتَ تَكُوهُ عَلَيْهِ وَكِيلًا. أَمْ تَدْسَبُ أَقَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا هَا لْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا} (١)

ومن هنا يتضح لنا أن "أم" منقطعة بمعنى بل والهمزة أي: بل أتحسب (وهذا هو المذهب الصحيح، وكأنه قال: بل أتحسب كأن هذه المذمة أشد من التي تقدمتها حتى حفّت بالإضراب عنها إليها وهي كونهم مسلوبي الأسماع والعقول) قاله أبو حيان، وأشار إليه الزمخشري ، وأبو السعود ، والرازي ، والجمل ، والآلوسي .

(^) أما القرطبي فقال نقلاً عن بعضهم: ("أم" بمعنى "بل" في مثل هذا الموضع) .

⁽١) سبورة الفرقان/٤٣، ٤٤.

⁽Y) البحر المصط 1/100.

⁽٣) ينظر: الكشاف ٩٣/٣.

⁽٤) ينظر: تفسير أبي السعود ١/٢٢١.

⁽٥) ينظر: التفسير الكبير ٢٤/٨٦.

⁽٦) ينظر:الفتوحات الإلهية ٢٥٩/٣.

⁽۷) ينظر: روح المعاني ۲٤/۱۹.

⁽٨) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ١٣٠/١٣.

﴿حَتَّى ٓ إِذَا جَاءُوا قَالَ أَهَذَّبْتُم بِآيَاتِم وَلَمْ تُحِيطُواْ بِهَا عِلْماً أَمَّاذًا هُنتُمْ تَعْمَلُوكًا ﴿ ا

 $\{\overline{\hat{l}}\,\overline{\hat{e}}\,\overline{\hat{e}}\}$ قرأها الجمهور بالتشديد وذلك بإدغام ميم "أم" في ميم "ما" الاستفهامية، وقرأها أبو حيوة بتخفيف الميم $\{\overline{\hat{l}}\,\overline{e}\,\overline{\hat{e}}\}$ فأدخل أداة الاستفهام الهمزة على اسم الاستفهام "ما" على سبيل التوكيد .

يخاطب الله عز وجل الكفار في هذه الآية على سبيل التقريع والإهانة لعدم تدبرهم آيات الله وإنما كذبوا بها دون تدبر وتفكر فقال لهم: «أكذبتم بآياتي ولم تحيطوا بها علمًا أمّاذا كنتم تعملون». أي إن كان لكم عمل أو حجة فهاتوا، وليس لهم إلا التكذيب والكفر. ف "أم" منقطعة وتقدر ب "بل" وحدها، وبل أفادت الإضراب والانتقال من الإنكار والتوبيخ إلى إنكار وتوبيخ أخرين. ولم تقدر الهمزة معها لوجود الاستفهام إذ لايدخل الاستفهام على الاستفهام .



⁽١) سورة النمل/٨٤.

⁽٢) البحر المحيط ٩٩/٧.

⁽٣) أبو حيوة : هو شريح بن يزيد الحضرمي، صاحب القراءة الشائة، ومقرىء الشام، روى القراءة عن الكسائي وغيره، وروى عنه قراءته ابنه حيوة، وروى أيضًا عنه قراءة الكسائي، توفي سنة ثلاث ومائتين.

ينظر: غاية النهاية ١/٣٢٥.

⁽٤) ينظر: البصر المحيط ١٩٩/٠.

^(°) ينظر: البحر المحيط ٩٨/٧، وشـرح اللمحة البدرية ٣١٨/٢، والمساعد على تسبهيل القوائد ٤٠٦/٢، وتفسير أبي السعود ٣٠٢/١.

﴿قُلْ أَرَأَ يْتُمْ شُرَهَا غَهُمُ الَّذِينَ تَدْعُوفَ مِن دُوفِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُواْ مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْهُ فِي السَّمَٰوَاتِ أَمْ آتَيْنَاهُمْ هِكِتَابًا فَهُمْ عَلَىٰ بَيْنَةٍ مِّنْهُ....} (١)

ذكرت "أم" في موضعين من هذه الآية الكريمة: {أَمْ لَهُمْ شِوْهَ فِي فِي السَّمَوَاتِ}، {أَمْ لَهُمْ شِوْهَ فِي كلا الموضعين جاءت منقطعة بمعنى "بل والهمزة" والتقدير: بل ألهم شرك، بل أأتيناهم كتابًا (٢) وفي هذه الآية يأمر الله عز وجل نبيه أن يقول للمشركين أخبروني عن هذه الأصنام التي تعبدونها. وتدعون لها ما تدعون هل استبدت بخلق أي جزء من الأرض، أم اشتركت مع الله في خلق السموات حتى تستحق ما تزعمون، أم لديهم كتب تؤيد شركتهم مع الله. ف "أم" في هذين الموضعين أفادت الانتقال من خبر إلى خبر لما فيها من معنى "بل والهمزة" لإنكار ما يدعون أن يكون لهذه الأصنام.

⁽١) سورة فاطر/٤٠.

⁽٢) ينظر: الفتوحات الإلهية ٤٩٨/٣، وروح المعاني ٢٠٣/٢٢

﴿أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ، مَالَكُمْ هَيْفَ تَخْكُمُونَ . أَفَلَا تَذَكُرُونَ . أَمْ لَكُمْ سُلْطَاقُ مُّبِينٌ ﴾

﴿ أَمْ لَكُمْ سُلُطَاقٌ قُبِينٌ إضراب وانتقال من توبيخهم بسبب ادعائهم على الله الولد إلى توبيخ آخر وهو إن كان لهم حجة وبرهان على ما يدعون فليأتوا به، ولاسند لهم من النقل ولا من العقل. والتقدير: بل ألكم على سبيل الانقطاع.

وقدره الطبري بالهمزة وحدها ـ كما هي عادته فيما سبق ـ أي: ألكم (٣) حجة .

* * *

﴿أَأُنزِلَ عَلَيْهِ الذِّهُرُ مِنَ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكِّ مِّن خِهْرِي بَلَ لَمَّا يَخُوقُواْ عَذَابِ أَمْ عِندَهُمْ خَزَّائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ ﴾

"أم" في قوله {أَمْ كِنْكَاهُمْ} منقطعة، وتقدر بـ "بل والهمزة" والمعنى: بل أعندهم خزائن رحمة الله حتى يتصرفوا فيها حسيما يشاءون، فيمنحوها من شاءوا، ويصرفوها عمن شاءوا، ويتخيروا للنبوة بعض صناديدهم، لا بل الله وحده مالك كل شيء يعطي ما يشاء لمن يشاء من عباده .

⁽١) ستورة الصافات/ ١٥٣، ١٥٤، ١٥٩، ١٥٦.

⁽٢) ينظر: تفسير أبي السعود ٢٠٨/٧، والفتوحات الإلهية ٣/٥٥، وفتح القدير/ للشوكاني ٤١٤/٤، وروح المعاني ١٥١/٢٣.

⁽٣) ينظر: جامع البيان ١٠٧/٢٣.

⁽٤) سورة ص/٩،١٩.

⁽٥) ينظر: تفسيرالبيضاوي/١٨٠٥، والتسهيل ١٨٠/٣.

َّ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلاً ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ هَعَرُواْ فَوَيْلُ لِلَّذِينَ هَغَرُواْ مِنَ النَّارِ . أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِدَاتِ هَا أَفْسِدِينَ فِي الْأَرْضُ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ هَالْفُجَّالِ (١)

{أَمْ نَجْعَلُ النَّذِينَ آمَنُواً....} (أم منقطعة وما فيها من معنى 'بل' للإضراب الانتقالي عن تقرير أمر البعث والحساب والجزاء بما مر من نفي خلق العالم خاليًا عن الحكم والمصالح إلى تقريره وتحقيقه بما في الهمزة من إنكار التسوية بين الفريقين ونفيها على أبلغ وجه وأكده أي: بل أنجعل المؤمنين المصلحين كالكفرة المفسدين في أقطار الأرض كما يقتضيه عدم البعث ومايترتب عليه من الجزاء، ثم قال: {أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَقِينَ هَكَالُفُجَّارِ} إضراب وانتقال عن اشبات ما ذكر بلزوم المحال الذي هو التسوية بين الفريقين المذكورين على الإطلاق إلى إثباته بلزوم ما هو أظهر منه استحالة وهو التسوية بين أتقياء المؤمنين وأشقياء الكفرة) ، قاله أبو السعود.

 ⁽۱) سورة من/۲۷، ۲۸.

⁽٢) تفسير أبي السعود ١٧٤/٧، وينظر: الكشاف ٣٧٢/٣، والبحر المحيط ١٩٩٥، وروح المعاني ١٨٨،١٨٨/٢٣

⁽٣) ينظر: مجاز القرآن ١٨١/٢.

⁽٤) ينظر: جامع البيان ٢٣/٢٣.

⁽٥) ينظر:التسهيل ١٨٤/٣.

⁽٦) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ١٩١/١٥.

﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي فَضَىٰ عَلَيْهَا الْهُوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَةَ إِلَى ٓ أَجَلٍ مُسَمَّى إِنَّ فِي ذَلِكَ لَإِيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ . أَمِ اتَّذَذُواْ مِن دُويُ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أَوَلَوْ هَانُواْ لَإِيْمَلِكُونَ شَيْئًا وَلَإِيَعْقِلُونَ﴾

"أم" في قوله: {أَمِ التَّخَذُوا } منقطعة بمعنى "بل والهمزة للإنكار، و"بل" أفادت الإضراب والانتقال من قوله {إِنَّ فِي خَلِكَ لَإِيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَغَكَّرُونَ } أي إن في توفي الأنفس مائتة ونائمة وإمساكها أو إرسالها إلى أجل مقدر لآيات على قدرة الله لمن أراد أن يتعظ ويعتبر، ثم قال: {أَمَ التَخْذُوا ... } أي ومع ذلك فقريس لم تعتبر بكل تلك الآيات والمواعظ بل اتخذت أصناماً وعبدتها مع الله. فينكر عليهم الله فعلهم هذا لأن هذه الأصنام لاتقدر على نفع ولاضر فكيف تستطيع أن تشفع لهم؟

ويمكن بحسب القواعد السابقة أن تكون "أم" هنا بمعنى بل فقط حيث أنهم الخذوا فعلاً من دون الله شفعاء، والإنكار عليهم واضح عقب هذا في قوله سبحانه (قُلْ أَوَلَوْ كَانُواْ لَإِيَهُ لِكُوفَ شَيْئاً وَلَإِيتَ عَقِلُوفَ}.

* * *

﴿... وَالضَّالِهُ فَ مَالَهُم مِّن وَلِيٍّ وَلَإِنْصِيرٍ . أَمِ اتَّخَذُواْ مِن دُونِهِ أَوْلِيَّاءَ فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ ...} (^^)

"أم" في قوله {أَهِ التَّذَوُواْ} منقطعة بمعنى "بل والهمزة" أي بل أتخذوا. و"بل" للانتقال من كلام إلى كلام، والهمزة لإنكار اتخاذهم أولياء من دون الله متجاوزين الله، فالله هو الولي الحقيقي ولا ولي غيره لأنه القادر على النفع والضر. فبعد ما نفى أن يكون هناك ولي أو نصير لأولئك الظالمين الكفرة انتقل إلى إنكار اتخاذ الأولياء من دون الله تعالى. وإلى هذا المعنى أشار الزمخشري ،

⁽١) سورة الزمر/٤٤، ٤٣.

⁽٢) ينظر: الكشاف ٢/٠٠٤، والجامع لأحكام القرآن ٢٦٣/١٥، والبحر المحيط ٢٣١/٥، والتسهيل ١٩٦٧/، وتفسير أبي السعود ٢٥٧/٧، وروح المعاني ٩/٢٤.

⁽۲) سبورة الشبوري/۹،۸.

⁽٤) ينظر: الكشاف ٢٦١/٣.

(١) (٢) (٤) وأبوحيان ، والقرطبي ، وأبو السعود ، والألوسي . (٥) وقيل: بمعنى الهمزة فقط .

* * *

﴿أَمْ لَهُمْ شُرَهَآءُ شَرَعُواْ لَهُم مِّنَ الدِّينِ مَالَمْ يَأْذَىٰ بِهِ اللَّهُ وَلَوْلَا هَلِمَهُ الْفَصلِ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِينَ لَهُمْ عَذَابً أَلِيمٌ ۖ الْعَالِينَ لَهُمْ عَذَابً أَلِيمٌ ۚ (١)

"أم" منقطعة بمعنى "بل" والهمزة للإنكار، فبعد ما بين الله عز وجل ما شرعه وما وصى به نوحًا في قوله: {شَرَعَ لَكُم قِنَ الدِّينِ مَاهَضَ يِهِ نُهِجًا...} (٢) أخذ ينكر ما شرعه غيره، فلا مشرع إلا الله، وليس لهم شرع ولاشارع. وإليه ذهب أبوالسعود ، والآلوسي ، وهذا مايفهم من كلام الزمخشري ، (١٠) وأبي حيان .

أما القرطبي فقدر "أم" بالهمزة حيث قال: (الميم صلة والهمزة للتقريع، أي: (١٢) ألهم) . وقد رددناهفي أول هذا الفصل.

⁽١) ينظر: البحر المحيط ١/٩٠٥.

⁽٢) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ٧/١٦.

⁽٢) ينظر: تفسير أبي السعود ٢٤/٨.

⁽٤) ينظر: روح المعاني ٢٥/٥٥.

⁽٥) ينظر: البحر الميط ٧/٩.٥.

⁽٦)سورة الشوري/٢١.

⁽۷) أية /۱۳.

⁽٨) ينظر: تفسير أبي السعود ٢٩/٨.

⁽٩) ينظر: روح المعاني ٢٨/٢٥.

⁽١٠) ينظر: الكشاف ٢٦٦/٣.

⁽١١) ينظر: البحر المحيط ٧/٥١٥.

⁽١٢) ينظر:الجامع لأحكام القرآن ١٩/١٦.

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَهِ عَلَى اللَّهِ هَذِبًا فَإِنْ يَشَإِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصَّدُورِ ۖ (١)

إن الكلام في هذه السورة يركز بصفة خاصة على موضوع الوحي والرسالة من بداية قوله: { الْكَانِيُّ يُوحِنَ إِلَيْكَ وَإِلَى النَّيْيِنَ مِن قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢) من بداية قوله: { أَمْ يَقُولُونَ الْفَرْيِزُ الْحَكِيمُ الله ومن الله يقوله: { أَمْ يَقُولُونَ الْفَتَرَقُ الْفَتَرَقُ السبهة التي يعللون بها موقفهم من الوحي إذ أنهم يزعمون أن الرسول لم يوح إليه شيء، وأنه يفتري ذلك على الله، وهذا قول مردود، فما كان الله ليدع أحدًا يدعي أن الله أوحى إليه شيئًا ولايجعله عبرة للخلق.

ومن هنا يتضح أن "أم" منقطعة للإضراب والانتقال من غير ابطال لما قبله، والهمزة لإنكار ما ادعوه على رسوله -صلى الله عليه وسلم - وتوبيخهم على ذلك، وكأنه قيل: "أيتمالكون التفوه بنسبة مثله عليه الصلاة والسلام إلى الإكتراء، وهو معروف بينهم بالصدق والأمانة، ثم إلى الافتراء على الله عز وجل الذي هو أعظم الفرى وأفحشها، والتقدير: بل أيقولون".

(٤) أما القرطبي فقدر "أم" بالهمزة حيث جعل الميم صلة، والتقدير: أيقولون افترى.

⁽۱) سبورة الشور*ي/۲٤*.

⁽۲) آيــة /۲.

⁽٣) ينظر: الكشاف ٤٦٨/٣، والبحر للحيط ١٦٦/٧ه، وتقسير أبي السعود ٢٠/٨، وروح المعاني ٢٣/٢٥.

⁽٤) الجامع لأحكام القرآن ٢١/١٦.

﴿لَقَدْ جِئْنَاهُم بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَهُمَّرَهُمْ لِلْحَقِّ هَارِهُوكَ . أَمْ أَبْرَمُواْ أَمْرًا فَإِنَّا مُبْرِمُونَ . أَمْ يَحْسَبُوكَ أَنَّا لَإِنَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُم بَلَى وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُوكَ} (١)

"أم" في قوله {أَمْ أَبْرَهُوٓاً} للإضراب والانتقال من توبيخ أهل النار إلى توبيخ مشركي مكة على ما كانوا يفعلونه ضد رسول الله عصلى الله عليه وسلم والهمزة للإنكار، فإن كان هؤلاء المشركون يريدون الكيد لرسول الله فالله قادر على كيدهم وخذلانهم ونصر رسوله. والتقدير: بل أأبرموا .

ويمكن أن تقدر ب"بل" وحدها أي: بل أبرموا ، وتكون "بل" للانتقال كما تقدم.

وكذلك "أم" في قوله {أَمْ يَحْسَبُونَ} للانتقال إذ انتقل الله عز وجل من أمر كيدهم إلى ظنهم بأن الله لايسمع ما يتسارون به، فأنكر عليهم ذلك الحسبان فهو العالم بما في المسموات والأرض وبما نخفي وما نعلن {أَلَّا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيهُ الْخَبِيرُ} (3) التقدير: بل أيحسبون (9)

⁽١) سبورة الرخرف/ ٧٨، ٧٩، ٨٠.

⁽٢) ينظر: تفسير أبي السعود ٨/ ٥٥، وروح المعاني ٢٥/ ١٠٣.

 ⁽٣) ينظر: البحر المحيط ٨/ ٢٨.

⁽٤) سبورة الملك/ ١٤.

⁽٥) ينظر: تفسير أبي السعود ٨/ ٥١، وروح المعاني ٢٥/ ١٠٤.

﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ هَفَرُواْ لِلْحَقِّ لِمَّا جَآءَهُمْ هَٰذَا سِحْرُ قُبِينُ . أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِيْ افْتَرَيْتُهُ فَلَاتَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا هُوَ أَعْلَمُ بِهَا تُغِيضُونَ فِيهِ هَكَفَىٰ بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (١)

"أم" في قوله: {أَمْ يَقُولُوكَى الْفُتَرَالهُ} اضراب وانتقال عن تسميتهم للقرآن سحراً إلى ذكر ما هو أشنع منه وهو الكذب على الله عمداً، وإن كان كلاهما كفراً. والهمزة المتضمنة في "أم" للإنكار التوبيخي المتضمن للتعجب من نسبته إلى الافتراء مع قولهم هو سحر لعجزهم عنه، والتقدير: بل أيقولون .

(٣) وقدرها القرطبي بالهمزة حيث جعل الميم صلة، والتقدير: أيقولون ، مع أنه قال بتقديرها بـ "بل والهمزة" أيضاً.

* * *

﴿أَهُفَقَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُوْلَئِكُمْ أَمْ لَكُم بَرَآءَةٌ فِي الزُّبُرِ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنتَصِرً ﴿ اللَّابُ إِنَّا مُنتَصِرً ﴿ اللَّهُ اللَّالَّ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللللَّ اللَّهُ اللّل

أي ليس كفاركم ياأهل مكة، ويامعشر قريش خير من أولئكم الذين أحللت بهم نقمتي من قوم نوح وعاد، وثمود، وقوم لوط، وآل فرعون، فكيف تظنون أنكم ستنجون من عذاب الله ثم أضرب عن هذا الإنكار منتقلاً إلى إنكار آخر ﴿أَمُ لَكُم بَرَاءَةُ مِن العذاب سجلت لكم في كتب الله السابقة، فلذلك أنتم مصرون على فعل المعاصي؟، ثم انتقل أيضًا إلى إنكار آخر ﴿أَمُ يَقُولُونَ فَحُدُ جَمِيحٌ مُّ فُنتَجِرُ أَي بِل أيقولون نحن أولو عزم وقوة وسننتصر على محمد وصحبه، ثم رد الله عليهم بقوله: ﴿ لَسَيُهُ زَمُ الْجَمْحُ وَيُولُونَ السَّبُ الْمَ الْحَامِ الله عليهم بقوله: ﴿ لَسَيُهُ زَمُ الْجَمْحُ وَيُولُونَ السَّبُ الله عليهم بقوله: ﴿ لَسَيُهُ زَمُ الْجَمْحُ وَيُولُونَ السَّبُ الله عليهم بقوله: ﴿ لَسَيُهُ زَمُ الْجَمْحُ وَيُولُونَ السَّبُ الْمَ الله عليهم بقوله: ﴿ السَيُهُ زَمُ الْجَمْحُ وَيُولُونَ السَّبُ الله عليهم بقوله: ﴿ السَيُهُ زَمُ الْجَمْحُ وَيُولُونَ السَّبُ الله عليهم بقوله: ﴿ الله عليهم بقوله: ﴿ السَيُهُ وَالله عَلَيْهُ السَّالِ الله عليهم بقوله: ﴿ السَيْهُ وَالله عَلَيْهُ وَيُولُونَ السَّالِ الله عليهم بقوله المعلم بقوله المعلم بقوله السَّالِ الله عليهم بقوله السَّالِ الله عليهم بقوله المولون الله عليهم بقوله المُعلم المؤلَّمُ السَّالِ الله عليهم بقوله المعلم المؤلَّمُ السَّالِ الله عليهم بقوله المُعلم المُعلم المؤلِّمُ السَّالِ الله عليهم بقوله السَّالِ الله عليهم بقوله السَّالِ السَّالِ السَّالِ الله عليهم بقوله السَّالِ الله عليهم بقوله المُعلم المُعلم المُعلم المؤلَّمُ السَّالِ السَّالِ الله عليهم بقوله المُعلم المؤلَّم المؤلِّم المؤلِّمُ السَّالِ السَّال

⁽١) سبورة الأحقاف/١،٨،

 ⁽۲) ينظر: الكشاف ۱۹۲/۳، والتفسير الكبير ۱۸۲/۳، والجامع لأحكام القرآن ۱۸٤/۱۱، وروح المعانى ۲۲/۸.

⁽٣) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ١٨٤/١٦.

 ⁽٤) سبورة القمر/٤٤،٤٤.

⁽٥) أية /٤٥ وينظر: تفسير أبي السعود ١٧٤،١٧٣/٨. وروح المعاني ٩٢/٢٧.

من خلال ما تقدم وجدنا أن "أم" جاءت بمعنى بل والهمزة في الآية مرتين.
(١)
أما الفراء - فيما هو ظاهر من كلامه - والطبري فقدراها بالهمزة وحدها، أي: ألكم، وأيقولون.

* * *

﴿ مَا أَكُمْ هَكَيْفَ تَحْكُمُونَ . أَمْ لَكُمْ هِكَتَابُ فِيهِ تَحْرُسُونَ . إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ . أَمْ لَكُمْ أَيْمَانُ عَلَيْنَا بَالِغَةُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ . سَلْهُمْ أَيْهُم لَمُ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ . سَلْهُمْ أَيْهُم بِخَلِكَ زَعِيمْ . أَمْ لَهُمْ شُرَهَا أَهُمْ أَيْ يُومِ الْقِيَامَةِ إِنَّ لَهُمْ إِنْ هَانُواْ صَاحِقِينَ . . . وَأُمْلِي بَخْلِكَ زَعِيمْ . أَمْ لَهُمْ أَلُهُمْ أَجْرًا فَهُم قِن مَّغْرَمٍ قُثْقَلُونَ . أَمْ عِندَهُمُ الْغَيْبُ لَهُمْ إِنْ هَغْرَمٍ قُثْقَلُونَ . أَمْ عِندَهُمُ الْغَيْبُ لَهُمْ إِنْ هَنْكَوُنَ إِنَّ اللّهُ الْعَيْبُ لَهُمْ الْغَيْبُ لَكُمْ مُ إِنْ هَنْكُونَ الْعَيْبُ لَكُمْ الْغَيْبُ لَهُمْ يَحْ يَعْدُونَ الْعَيْبُ لَهُمْ إِنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْعَلَيْبُ لَكُونَا لَهُمْ الْعَلَيْدُ اللّهُ اللّ

ذكرت "أم" في هذه الآيات خمس مرات، وفيها جميعًا وردت منقطعة، بمعنى "بل" التي للإضراب الانتقالي لا الإبطالي، والهمزة للتقريع والتوبيخ، فقد نبه سبحانه وتعالى في هذه الآيات على نفي جميع ما يمكن أن يتعلقوا به في تحقيق دعواهم حيث نفى الدليل العقلي بقوله تعالى: {مَالَكُمْ هَكَيْكُ تَحْكُمُونَ}، ونفى الدليل النقلي بقوله سبحانه: {أَمْ لَكُمْ هِكَتَابُ} ثم نفى أن يكون قد وعدهم بذلك بقوله: {أَمْ لَكُمْ الْكِيْكَا أَنْ مَنفى أن يكون قد وعدهم بذلك بقوله: {أَمْ لَكُمْ الْكِيْكَا أَنْ مَنفى أن يكون وسوله قد طلب منهم أجرًا على دعوتهم للحق، أو أن يكون لهم علم بالمغيبات. وإلى هذا أشار أبو حيان "، وأبو السعود "، والجمل "، والألوسي ".

(٩) (١٠) أما الفراء "فيما هو ظاهر كلامه والطبري ، والقرطبي ، فقدروا "أم" في جميع هذه المواضع بالهمزة فقط.

⁽۱) ينظر: معانى القرآن ١٢٠/٣.

⁽٢) بجامع البيان ١٠٨/٢٧.

⁽٣) سبورة القلم/٢٦، ٣٧، ٨٨، ٣٩، ٤٠، ١٤، ٥٥، ٦٤، ٧٤.

⁽٤) ينظر: البحر المحيط ٨-٣١٥.

⁽٥) ينظر: تفسير أبي السعود ١٧/١، ١٨.

⁽٦) ينظر: الفتوحات الإلهية ٤/٨٨٨، ٢٨٩.

⁽٧) ينظر: روح المعاني ٢٩/٤١، ٤٤، ٥٤.

⁽٨) ينظر: معانى القرآن ١٧٨/٣.

⁽٩) ينظر: جامع البيان ٢٩/٣٧، ٢٨، ٤٤.

⁽١٠) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ١٨/٢٤٧، ٧٤٧٨٧٤٧.

ثانيًا: ما اختلف فيمًا مَل مَي متصلة أو منقطعة، والأرجح الانقطاع.

﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَيَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَالَكُم مِّن دُويِ اللَّهِ مِن وَلِيَّ وَلَانَصِيرٍ. أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسُلُّلُواْ رَسُولَكُمْ هَكَما سُئِلَ مُوسَى مِن قَبْلُ.... } (١)

"أم" في قوله: {أَمْ تُولِحُوكَ} منقطعة،وهو الظاهر، وتقدر بـ "بل والهمزة" والمعنى: بل أتريدون. فـ "بل" للإضراب والانتقال من جملة إلى جملة دون إبطال للأولى، والهمزة للتوبيخ، وبه قال النحاس ، والعكبري ، والقرطبي ، وأبوحيان .

أما الفراء فقال: (لو ابتدأت كلامًا ليس قبله كلام، ثم استفهمت لم يكن إلا بالالف أو بهل، ... أما قوله: {أَمْ تُرِيدُهِ فَى أَى تَسْأَلُواْ رَسُهِ لَكُمُ الْ فَإِن شَنت جعلته على مثل هذا، وإن شنت قلت: قبله استفهام، فرد عليه ، وهوقول الله {أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ هُلِّ شَيْعٍ قَدِيرً (١) (٧) فيفهم من كلامه أن 'أم' إما أنتكون منقطعة بمعنى الهمزة، وإما أن تكون متصلة معادلة لقوله: {أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ هُلِّ اللَّهَ عَلَىٰ هُلِّ اللَّهَ عَلَىٰ هُلِّ اللَّهَ عَلَىٰ هُلِ الله الله عن داق شيْعٍ قَدِيرً وعلى الأول وافقه أبو عبيدة ، والطبري ، ورد ذلك بعض حذاق النحويين بأن ("أم" لا تأتي بمعنى الألف، ولو كان ذلك لوقعت في أول الكلام كالألف، ولا يجوز ذلك فيها، أما {أَمْ تُرِيدُ وَقَ} فهي المنقطعة التي تتقدر بمعنى "بل والهمزة" أي: بل أتريدون) . وقد تقدم.

⁽١) سورة البقرة/١٠٨،١٠٧.

⁽٢) ينظر: إعراب القرآن ١/٥٥٨.

⁽٣) ينظر: التبيان ١٠٤/١.

⁽٤) ينظر:الجامع لأحكام القرآن ٦٩/٢.

⁽٥) ينظر: البحر المحيط ١/٣٤٦.

⁽۱) آیــهٔ ۱۰۰۷.

⁽٧)معاني القرأن ٧١/١.

⁽٨) ينظر: همع الهوامع ٥/٢٤٤.

⁽١) ينظر: جامع البيان ١/٤٨٥.

⁽١٠) ينظر: التذييل والتكميل ٤ ورقة ١٦٢، وشرح أبيات المغني ١٣٥٥٠.

وعلى الثاني وافقه ابن عطية (۱) إلا أن أبا حيان رده بقوله: (وما قالوه ليس بجيد بل هذا استفهام معناه التقرير فلايحتاج إلى معادل ألبته، والأولى أن يكون المخاطب السامع والاستفهام بمعنى التقرير كثير في كلامهم جدًا) . ومثله يقال في قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَكَمَ اللّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَ وَالْهَ وَالْيَهُ اللّهَ السَّمَ وَالْهَ مُلْكُ السَّمَ وَالْهَ مُلْكُ السَّمَ وَالْهَ مُلْكُ السَّمَ وَالْهَ مُلْكُ السَّمَ وَالْهُ مُلْكُ السَّمَ وَالْهُ مُلْكُ السَّمَ وَالْهُ مُلْكُ السَّمَ وَالْهُ وَاللّهُ مَا اللّهُ السَّمَ وَالْهُ وَاللّهُ السَّمَ وَاللّهُ السَّمَ وَاللّهُ السَّمَ وَاللّهُ السَّمَ وَاللّهُ اللّهُ اللّه

وذهب الآلوسي إلى أنه يمكن أن تكون متصلة ومنقطعة، فعلى وجه الاتصال يقدر "تعلمون" قبل "تريدون" أي: أتعلمون ذلك أم تريدون. بناء على دلالة السياق وهو {أَلَمْ تَعْلَمْ} والسياق وهو الاقتراح فإنه لايكون إلا عند التعنت، كأنه قيل: أي الأمرين من عدم العلم بما تقدم، أو العلم مع الاقتراح واقع، والاستفهام حينئذ للإنكار بمعنى لاينبغي أن يكون شيء منهما، وإن لم يقدر كانت منقطعة، للإضراب عن عدم علمهم بالسابق إلى الاستفهام عن اقتراحهم كاقتراح اليهود إنكاراً عليهم بأنه لاينبغي أي يقع)

وقد رجح الألوسي الاتصال بناء على أن المخاطبين هم المؤمنون، فاشتراك الجملتين الفعليتين في الفاعل يجعل "أم" متصلة، كما قال الرضي وذلك نحو: أقمت أم قعدت؟ ويتفق الألوسي في قوله بالاتصال مع السهيلي ، وابن (١) القيم إذ قالا بعدم وجود "أم" المنقطعة في القرآن.

إلا أني أرى ما قاله أبو حيان -سابقًا - هو الأقرب للصواب؛ إذ ما لايحتاج الى تقدير أولى ممايحتاج. ويعضده قول العكبري: (أم: هنا منقطعة، إذ ليس في الكلام همزة تقع موقعها، فموقع "أم" أيهما، والهمزة في قوله {أَلَمْ تَعْلَمُ لايس من (/) (/) . ووافقه الزركشي . (/)

⁽١) ينظر: المحرر الوجيز ١/٤٤٢.

⁽٢) البصر المحيط ١/٤٤٣.

⁽٣) روح المعاني ١/٥٥٥. «بتصرف».

⁽٤) ينظر: شرح الكانية ٤٠٨/٤.

⁽٥) ينظر: نتائج الفكر ٢٦١.

⁽٦) ينظر: بدائع الفوائد ١/٥٠٢، ٢٠٦.

⁽٧) التبيان ١٠٤/١، وينظر: تفسير أبي السعود ١٤٤/١، والفتوحات الإلهية ١٩٣/٠.

⁽٨) ينظر: البرهان في علوم القرآن 1/47/6.

﴿ وَوَصَّى ٰ بِهَا ۚ إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَابَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا مَوْتُ إِلَّا وَوَصَّى ٰ بِهَا ۚ إِبْرَاهِيمُ الدِّينَ فَلَا مَوْتُ إِلَّا اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَأَنْتُم اللَّهُ وَأَنْ لَبَنِيهِ مَا وَأَنْتُم اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ أَبَا لِكُنَاهُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَا عِيلَ وَإِسْحَاقَ لَعْبُدُ وَإِلَّهُ اللَّهُ اللَّ

فى قوله: {أَمْ هُلنتُمْ شُهَكَاآمَ} مولان:

الأول: أن تكون منقطعة، وتقدر بـ "بل والهمزة" ومعنى الهمزة الإنكار، أي ما كنتم شهداء حين حضر يعقوب الموت، وقال لبنيه ما قال فلم تدعون اليهودية عليه؟ و "بل" للإضراب الانتقالي؛ إذ انتقل من الجملة الأولى إلى الثانية دون إبطال الأولى، والخطاب في هذه الآية مع اليهود والنصارى. وإليه أشار العكبري (٢) ، والقرطبي ، والسرازي ، وأبوحيان ، وأبو السعود ، (١) والألوسي . أما الزمخشري فقال: (الخطاب للمؤمنين، وهي منقطعة) أيضًا والآلوسي . أما الزمخشري فقال: (الخطاب للمؤمنين، وهي منقطعة) أيضًا بمعنى بل والهمزة. وقيل:(أم بمعنى بل وحدها... والمعنى: بل كنتم شهداء أي كان أسلافكم قد نقلوا إليكم ذلك وهو وصية يعقوب لبنيه، وفي إثبات ذلك إنكار عليهم مانسبوه إلى يعقوب من اليهودية، والخطاب لمن كان بحضرة رسول الله عليه وسلم ـ من أحبار اليهود والنصاري ورؤسائهم) .

(١٠) وقدرها الأخفش ، والطبري وابن عطية بالهمزة وحدها إلا أنهم اختلفوا

⁽۱) سبورة البقرة/۱۳۲، ۱۳۳.

⁽٢) ينظر: التبيان ١١٨/١.

⁽٣) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ١٣٧/٢.

⁽٤) ينظر: التفسير الكبير ٨٢/٤.

⁽٥) ينظر: البحر المحيط ١٨٠٠٨.

⁽٦) ينظر: تفسير أبي السعود ١٦٤/١.

⁽٧) ينظر: روح المعانى ١/٨٩٠.

⁽٨) الكشباف ١/٣١٣، وينظر: روح المعاني ١/٣٩٠.

⁽١) البحر المحيط ٢٠٠١، ٤٠١، وينظر: المحرر الوجيز ١٩٨٨١.

⁽١٠) ينظر: معانى القرآن ١٤٩/١.

في محلها، فقال الطبري: (إن "أم" يستفهم بها في وسلط كلام قد تقدم صدره، (١) وهذا منه) ، وقال ابن عطية: (و"أم" تكون بمعنى ألف الاستفهام في صدر الكلام، (٢) (٢) (٢) علية يمانية) ، ورد أبوحيان ، كلا الرأيين.

والحق أن "أم" هنا منقطعة بمعنى "بل والهمزة" ـ كما ذكرنا من قبل ـ وهو ما ذهب إليه ابن عطية أيضًا بعد ذكر مقولته السابقة قال: (والأظهر أنها التي بمعنى بل وألف الاستفهام معًا) .

الثاني: أن تكون متصلة (على أن يقدر قبلها محذوف كأنه قبل: أتدعون على الأنبياء اليهودية أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت، يعني أن أوائلكم من بني السرائيل كانوا مشاهدين له إذ دعا بنيه إلى ملة الإسلام والتوحيد، وقد علمتم ذلك فما لكم تدعون على الأنبياء ماهم منه براء) قاله الزمخشري ، وإليه أشار الرازي ، وهذا القول بالاتصال وتقدير محذوف قبل "أم" موافق لما نادى به السهيلي ، وابن القيم من عدم وجود لأم المنقطعة في القرآن وعليه يجب تقدير المحذوف حتى تكون متصلة، واعترض أبو حيان على الزمخشري، ورد قوله السابق (بأنه لانعلم أحدًا أجاز حذف هذه الجملة، ولايحفظ ذلك لا في شعر ولاغيره... لكن الذي سمع من كلام العرب حذف "أم" المتصلة مع المعطوف، قال:

دَعَانِي إليها القَلْبُ إِنِّي لِأَمْرِه سَمِيعٌ فَمَا أَدْرِي أَرُشُدٌ طِلَابُها (١٠) يريد: أم غير رشد فحذف لدلالة الكلام عليه)

وعليه فتكون "أم" منقطعة، مقدرة بـ "بل والهمزة".

⁽١) جامع البيان ١/٦٢٥. «بتصرف"

⁽٢) المحرر الوجيز ١/٤٩٧.

⁽٣) ينظر: البحر المحيط ٢/١٠٤.

⁽٤) المحرر الوجيز ١/٤٩٨.

⁽٥) الكشاف ١/٣١٣.

⁽١) ينظر: التفسير الكبير ٨٢/٤.

⁽٧) ينظر: نتائج الفكر/٢٦١.

⁽٨) ينظر: بدائع القوائد ٢٠٦/١.

⁽٩) قائله: أبو ذؤيب الهذلي، وروايته في ديوان الهذليين ٧١/١، «عصاني" مكان «دعاني". ينظر البيت في مغني اللبيب ٧/١، ٤٣، وهمع الهوامع ٧٤١/٥، والدرر اللوامع ١٠٢/٠. (١٠) البحر المحيط ٢٠١/١، وينظر: روح المعانى ٢٩٠/١.

﴿قُلْ أَتَٰذَا جُونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَاۤ أَعُمَالُنَا وَلَكُمْ أَعُمَالُكُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ. أَمْ تَقُولُوكَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَغْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ هَانُواْ هُوْدًا أَوْ نَصَارَىٰ قُلْ أَأْنَتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهِ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّى هَكَتَمَ شَهَادَةً عِندَه مِنَ اللَّهِ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّى هَكَتَمَ شَهَادَةً عِندَه مِنَ اللَّهِ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّى هَكَتَمَ شَهَادَةً عِندَه مِنَ اللَّهِ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّى هَكَتَمَ شَهَادَةً عِندَه مُن اللَّهِ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّى هَكَتَمَ شَهَادَةً عِندَه مُن اللَّهِ وَمَنْ أَظْلَمُ مُمَّى هَا يَعْمَلُونَ ﴾

ذكرت "أم" في هذه الآية في موضعين: الأول: {أَمْ تَقُولُونَ}، والثاني: {أَأَنَتُمْ أَعِ اللّهُ}، وفي هذا الموضع الثاني جاءت متصلة بمعنى "أيكم أعلم؟" وهو استفهام بمعنى الإنكار والتوبيخ في ادعائهم بأنهم كانوا هودًا أو نصارى؛ إذ رد الله عليهم بأنه أعلم بهم منكم، أي لم يكونوا هودًا ولانصارى ، ووقعت "أم" بين مفردين، كما توسط المسئول عنه، لأن المراد معرفة أيهما أعلم على سبيل التهكم، لذا جعل الاسم الآخر عديلاً للأول، فصار الذي لايسأل عنه بينهما ، وبما أن بحثنا يدور حول "أم" المنقطعة، فسنعود إلى الموضع الأول وهو: {أَمْ تَقُولُونَ} وفيه قراءتان: بالتاء {أَمْ تَقُولُونَ} وقرأه ابن عامر وحفص، وحمزة، والكسائي ، وقرأه الباقون "بالياء" (أَمْ يَعُولُونَ)

أما "أم" على قراءة التاء ﴿أَمْ تَقُولُونَ } فتحتمل وجهين:

أحدهما: أن تكون متصلة، معادلة للهمزة في قوله: {أَتُحَاجُونَنَا} بمعنى أي الأمرين تأتون: المحاجة في الله أم الادعاء على إبراهيم ومن ذكر معه أنهم كانوا هودًا أو نصارى، والمراد بالاستفهام انكارهما معًا، بمعنى كل من الأمرين منكر ينبغي أن لايكون وهو إقامة الحجة وتنوير البرهان على حتمية ما أنتم عليه، والتشبث بذيل التقليد والافتراء على الأنبياء عليهم السلام. وبه قال

⁽١) سبورة اليقرة/١٣٩، ١٤٠.

⁽٢) ينظر: التبيان ١/٢٢/١، والجامع الأحكام القرآن ١/٤٧/٢، والبحر المحيط ١/٤١٤.

⁽٢) ينظر: الكتاب ٢/١٦٩، ١٧٠.

⁽٤) ينظر: الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي بن أبي طالب القيسي ٢٦٦/١ تحقيق: د/ محيي الدين رمضان، والتيسير في القراءات السبع ﴿ إِلَّ الْإِقْنَاعُ فِي القراءات السبع / لابن الباذش ٢٠٤/٢ تحقيق: د/ عبد المجيد قطامش.

⁽٥) ينظر: للراجع السابقة.

وأشار إليه بصيغة الاحتمال الزمخشري ، وهذا القول بالاتصال يتفق مع قول الرضي: (إذا كانت الجملتان الفعليتان مشتركتين في الفاعل ف "أم" متصلة، نحو: أقمت أم قعدت) .

والثاني: أن تكون (منقطعة، مقدرة بـ "بل" والهمزة دالة على الإضراب والانتقال من التوبيخ على الماجة إلى التوبيخ على الافتراء على الأنبياء عليهم (١٠) (١٠) قاله أبو السعود، وإليه أشار الزمخشري ، أما أبو عبيدة فيقدرها بالهمزة أي: أتقولون، ورد هذا التقدير.

وعلى قراءة الياء فيها قولان أيضاً:

الأول: أن تكون منقطعة، وعليه يكون الكلام مستأنفًا غير داخل في حيز (١١) الأمر بل وارد منه تعالى توبيخًا لهم وإنكارًا عليهم. وبه قال الأخفش - كما (١٣) (١٣) يفهم من كلامه والنحاس ، والزمخشرى .

⁽١) ينظر: جامع البيان ١/٧٣٥.

⁽۲) ينظر: معانى القرآن ۱۵۱/۱.

⁽٣) ينظر: إعراب القرأن ١/٢٦٨.

⁽٤) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ١٤٦/٢.

⁽٥) ينظر: المحرر الوجيز ٧/١،٥، وينظر: روح المعاني ٣٩٩/١.

⁽٦) ينظر: الكشاف ٢١٦/١، والبحر المحيط ٤١٤/١، وتفسير أبي السعود ١٦٦١.

⁽٧) شرح الكافية ٤٠٨/٤.

⁽۸) تفسیر أبی السعود ۱۲۱۸.

⁽١) ينظر: الكشاف ١٩٦٦، والبحر المعيط ٤١٤/١، وروح المعاتى ١٠٠٠٠.

⁽١٠) ينظر: مجاز القرآن ١/٩٥.

⁽۱۱) ينظر: معانى القرآن ١٥١/١.

⁽١٢) ينظر: إعراب القرآن ١/٨٢٨.

⁽١٣) ينظر: الكشاف ٢٦٦/١، وينظر: الجامع لأحكام القرآن ١٤٦/٢، ١٤٧، والبحر المحيط ١٤١٤، وتفسير أبي السعود ١٦٦/١، وروح المعاني ٢٠٠٠١.

الثاني: أن تكون متصلة، قال ابن عطية: (وحكى الطبري عن بعض النحاة أنها ليست بالمقطوعة لأنك إذا قلت: أتقوم أم يقوم عمرو؟ فالمعنى: أيكون هذا أم هذا؟ وهذا المثال غير جيد لأن القائل فيه واحد والمخاطب واحد، والقول في الآية من اثنين والمخاطب اثنان غيران)

ووجه أبو حيان إمكانية الاتصال على قراءة الياء: (بأن يكون ذلك من باب الالتفات لأن فيه خروجاً من خطاب إلى غيبة والضمير لناس مخصوصين) ورد (1) بأنه لايحسن هذا في المتصلة، وإنما يحسن في المنقطعة، والقول بالانقطاع وإن لم يكن متعينًا فلا أقل من أنه أولى.

والأولى في القراءتين أن تكون "أم" منقطعة يقول ابن عطية: (وحجة ذلك اختلاف معنى الآيتين وأنها ليسا قسمين، بل المحاجة موجودة في دعواهم الأنبياء عليهم السلام. كما أن الله وقفهم على موضع الانقطاع في الحجة بقوله: {أَعْ تُعُولُونَ} فإن قالوا: إن الأنبياء المذكورين كانوا على اليهودية والنصرانية كذبوا، لأنه قد علم أن هذين الدينين حدثا بعدهم، وإن قالوا: لم يكونوا على ذلك فقد أقروا بالحق) . وكأنه هو الراجع عنده، ووافقه أبو حيان ، والسمين الحلبي ، لأنا لو أردنا الاتصال لكان سؤالاً عن تعيين إحداهما، وليس الأمر كذلك إذ وقعا معا ، وإلى هذا القول أذهب وبه أقول.

⁽١) جامع البيان ١/٧٣/٥.

⁽٢) المحرر الوجيز ١/٧٠٥.

⁽٣) النجر المختط ١/٤١٤.

⁽٤) ينظر: روح المعاني ١/٤٠٠.

⁽٥) للحرر الوجيرُ ١/٧٠١ ،٨٠٥. «يتصرف

⁽٦) ينظر: البحر المحيط ١/٤١٤.

⁽٧) ينظر: الدر المسون ٢/١٤٧.

⁽٨) ينظر: البحر المحيط ١/٤١٤.

﴿... وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَآءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيم . أَمْ حَسِبْتُمْ أَىْ تَدْخُلُواْ الْجَنَّةَ وَلَآ يَأْتِكُم مَّثَلُ الَّذِينَ خَلَوْاْ مِن قَبْلِكُم مَّسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَّاءُ وَزُلْزِلُواْ حَتَّىٰ يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُواْ مَعَهُ مَتَىٰ نَصْرُ اللَّهِ أَلَاّ إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبُ ﴾ (١)

"أم" في قوله: {أُمُّ كَسِبْتُمُ} فيها قولان:

الأول: أنها منقطعة، وتقدر بـ "بل والهمزة"، وفائدة "بل" الإضراب والانتقال من كلام إلى كلام دون إبطال للأول، والهمزة لإنكار الحسبان واستبعاده والتقدير: بل أحسبتم ﴿أَى تَحْدُلُواْ الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُم قَثَلُ الَّذِينَ جَلَوْاْ مِن قَبْلِكُم من الأنبياء والمؤمنين أي أنه لم يأتكم مثلهم ولم تبتلوا بما أبتلوا به.

وقدرها الفراء _ كما هو ظاهر كلامه والطبري ، وأبو عبيدة ، وابن وقدرها الفراء _ كما هو ظاهر كلامه والطبري ، وأبو عبيدة ، وابن عطية (١) عطية والهمزة، والتقدير: أحسبتم، ورده أبو حيان فقال: (بأنها تقدر بر "بل" والهمزة فكما أن "بل" لابد أن يتقدمها كلام حتى يصير في حيز عطف الجمل فكذلك ما تضمن معناه)

ف "أم" مثل "بل" لايبتدأ بها الكلام.

⁽١) سورة البقرة/٢١٣، ٢١٤.

⁽٢) ينظر: البيان ١/١٥٠٠.

⁽٣) ينظر: التبيان ١٧١/١.

⁽٤) ينظر: البحر المحيط ١٣٩/٢، وتفسير أبي السعود ١٥٥/١، وروح المعاني ١٠٣/٢.

⁽٥) ينظر: الكشاف ١/٥٥٥.

⁽٦) ينظر: معانى القرآن ١٣٢/١.

⁽٧) ينظر: جامع البيان ٢/٣٤٠، ٣٤١.

⁽٨) ينظر: مجاز للقرآن ٧٢/١.

⁽٩) يشظر: المحرر الوجيز ٢١٢/٢.

⁽١٠) البحر المحيط ١٣٩/٢.

(١) وقدرها القرطبي ب"بل" وحدها، ونسب أبو حيان هذا الرأي إلى الزجاج، والأولى عندي أن تقدر ب"بل والهمزة".

الثاني: أنها متصلة، بتقدير معادل محذوف، والتقدير: (فهدى الله الذين أمنوا لما اختلفوا فيه من الحق فصبروا على استهزاء قومهم بهم أفتسلكون سبيلهم أم تحسبون أن تدخلوا الجنة من غير سلوك سبيلهم) . هذا ما ذكره $\binom{(3)}{(1)}$. هذا ما ذكره الرازي عن القفال ، ووافقه السهيلي ، وابن القيم .

والراجح عندي القول بالانقطاع لأمرين:

الأول: أن المتصلة لابد وأن تسبق بهمزة استفهام أو تسوية، ويكون قبلها جملة معادلة، وسبق أن رد أبو حيان حذف المعطوف عليه.

الثاني: أن في الانتقال من غيبة إلى خطاب يترجح الانقطاع.

⁽١) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ٣٤/٣.

⁽٢) ينظر: البحر المحيط ١٣٩/٢، وعند رجوعي إلى "معاني القرآن وإعرابه" للزجاج وجدته يقدر "أم" ب"بل" والهمزة أي بل أحسبتم. ١/٥٨٠. وربما نقل ذلك من كتاب آخر للزجاج.

⁽٣) التفسير الكبير/ للرازي ١٩/١. ، ينظر: البحر المحيط ١٣٩/٢.

⁽٤) القفال: هو محمد بن علي الشاشي، عالم باللغة والدين، من أهل ماوراء النهر، من مصنفاته «أصول الفقه" توفي سنة خمس وستين وثلثمائة.

ينظر: الأعلام ١/٢٧٤.

⁽٥) ينظر: نتائج الفكر/٢٦١.

⁽٦) ينظر: بدائم الفوائد ٢٠٧/٠.

﴿ وَلِيُمَدِّضَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُواْ وَيَمْدَقَ الْكَافِرِينَ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنُ تَحْخُلُواْ الْجَنَّةَ وَلَمَّا وَلِيمَدِّضَ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُواْ مِنكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ ﴾ (١)

لـ "أم" في قوله: {أَمُّ جَسِبْتُمُّ} وجهان:

الأول: أن تكون منقطعة وتقدر إما به:

١ - "بل والهمزة" وفائدة "بل" الإضراب والانتقال عن التسلية ببيان العلل .
 فيما لقوا من الشدة إلى تحقيق أنها من مبادئ الفوز بالمطلب الأسنى والهمزة (٢)
 للإنكار والاستبعاد أي: بل أحسبتم) ، ومعناه: أنه لاينبغي لكم أن تظنوا أنكم ستدخلون الجنة مع أنكم لم تجاهدوا ولم تصبروا على شدائد الحروب.

(٣) ٢ ـ "بل" وحدها، قاله القرطبي .

(٤) ٣ ـ وإما بالهمزة وحدها، وإليه ذهب الفراء ، وعبر عن ذلك بعضهم بقوله: (٥) (الميم زائدة، والمعنى: أحسبتم) .

الثاني: أن تكون متصلة، وفيها قولان:

أ - قال ابن بحر: (هي عديلة همزة تتقدر من معنى ما تقدم وذلك أن قوله: ﴿إِنْ يَمْسَسُكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ قِثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُكَاهِ لُهَا بَيْنَ النَّاسِ....} ﴿إِنْ يَمْسَسُكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ قِثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُكَاهِ لُهَا بَيْنَ النَّاسِ....}
 إلى آخر القصة يقتضي أن يتبع ذلك أتعلمون أن التكليف يوجب ذلك أم حسبتم

⁽۱) سبورة أل عمران/۱٤١، ۱٤٢.

 ⁽۲) تفسير أبي السعود ۱۹۱۷، وينظر: الكشاف ۱۹۲۱، والبيان ۱۹۳۷، والمحرر الوجيز ۳٤٢/۲، تحقيق: الشيخ عبد الله الأنصاري، والسيد عبد العال السيد إبراهيم، ومحمد الشافعي صادق العنائي، وينظر: التفسير الكبير ۲۰/۹، والتبيان ۱۹۷۱، والبحر المحيط ۲۹/۳، وروح المعاني ۷۰/٤.

⁽٣) الجامع الحكام القرآن ٢٢٠/٤.

⁽٤) ينظر: معاني القرآن ١٣٢/١.

⁽٥) الجامع الحكام القرآن ٢٢٠/٤.

⁽٦) آيـة /١٤٠.

أن تدخلوا الجنة من غير اختبار وتحمل مشقة) (١) ووافقه على ذلك ابن القيم ، وابن هشام . وقد رد هذا القول من أبي حيان في الآية السابقة ، وأضيف إلى ذلك أنه لايحتاج المعنى إلى تقدير جملة معادلة لأن المعنى متمشى مع الانقطاع، وتقدير المعادل فيه تكلف، كما أن شرط المتصلة تقدم همزة استفهام أو تسوية، وهذه لاتوجد هنا، فالأولى عندي حملها على الانقطاع وأن يقدر بـ "بل والهمزة"،

ب - وقال ابن بحر أيضًا: (أم حسبتم نهي وقع بلفظ الاستفهام الذي يأتي للتبكيت، وتلخيصه: لاتحسبوا أن تدخلوا الجنة ولم يقع منكم الجهاد، فلما قال: {وَلَهَا تَهِمُواْ وَلَهَا لِللَّهُ وَلَا لَتَحَدُوا الْبَنة من غير مجاهدة وصبر، وإنما استبعد هذا لأن الله تحسبون أن تدخلوا الجنة من غير مجاهدة وصبر، وإنما استبعد هذا لأن الله تعالى أوجب الجهاد قبل هذه الواقعة، وأوجب الصبر على تحمل متاعبها وبين وجوه مصالحها في الدين والدنيا، فلما كان كذلك كان من البعد البعيد أن يصل الإنسان إلى السعادة والجنة مع إهمال هذه الطاعة) . ثم علق على ذلك أبو حيان فقال: (وظاهره أن "أم" متصلة).

⁽١) البصر المحيط ٢/١٥، ٢٦.

⁽٢) ينظر: بدائع الغوائد ٢٠٧/١.

⁽٣) ينظر: مغنى اللبيب ٢/٦٩٧.

⁽٤) ينظر: البحر المبط ٤٠١/١.

⁽٥) سورة أل عمران/١٣٩.

⁽١) البحر المحيط ١٦/٣ «بتصرف".

{أُوْلَئِكَ الَّذِينَ لَعَنْهُمُ اللَّهُ وَمَن يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَن تَجِحَ لَهُ نَصِيرًا. أَمْ لَهُمْ نَصِيبُ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذًا لَاَيْوُتُونَى النَّاسَ نَقِيرًا} (١)

{أَمْ لَهُمْ نَصِيبً } فيهاقولان:

الأول: أن تكون منقطعة، وفي معناها ثلاثة أوجه:

۱- أن تكون بمعنى "بل والهمزة"، والتقدير: بل ألهم، وهذا مذهب (٢) (٢) (٤) (٢) (٢) (٢) (٢) (٤) (٢) (٢) (٢) (٢) أليه سيبويه ، وبه قال ابن عطية ، والعكبري والرازي ، وأبو حيان ، وإليه (٧) (٨)

ومعنى "بل" الإضراب والانتقال من ذمهم على قبائحهم إلى ذمهم بادعائهم نصيبًا من الملك وبخلهم المفرط، والهمزة لإنكار أن يكون لهم نصيب من الملك وإبطال لما يدعونه من أن الملك سيصير إليهم في آخر الزمان.

٢ - أن تكون بمعنى "الهمزة" أي: ألهم. والمعنى: ليس لهم نصيب من الملك، ولو كان لهم شيء منه لبخلوا به على غيرهم. وعبر عن ذلك القرطبي بقوله: (١٠) (١٠)
 (أي ألهم؟ والميم صلة) ، وأشار إليه الرازي ، وأبو حيان . ورده ابن عطية بأنّه (غير مشهور للعرب)

⁽١) مسورة النساء/٥٢، ٥٣.

⁽٢) ينظر: الكتاب ١٧٢/٣.

⁽٣) ينظر: للحرر الوجيز ١٠٢/٤.

⁽٤) ينظر: التبيان ١/٥٣٥.

⁽٥) ينظر: التفسير الكبير ١٣٤/١.

⁽٦) ينظر: البحر المحيط ٢٧٣/٣.

⁽٧) ينظر: الكشاف ١/٣٤٥.

⁽٨) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ٥/٢٤٩.

⁽٩) الجامع لأحكام القرآن ٥/٢٤٩.

⁽١٠) ينظر: التفسير الكبير ١٣٤/١٠.

⁽١١) ينظر: البحر المحيط ٢٧٣/٣.

⁽١٢) المحرر الوجيز ١٠٢/٤.

٣ ـ أن تكون بمعنى "بل" قاله بعض المفسرين، وعلى هذا التقدير أوجبوا ما
 بعدها، والمعنى عندهم: (بل هم ملوك أهل دنيا وعتو وتنعم، لايبغون غير ذلك، فهم
 بخلاء حريصون على ألا يكون ظهور لغيرهم)

والأرجح هو القول الأول، وكأنه لما تم الكلام الأول انتقل إلى آخر بـ "بل" الانتقالية، وهمزة الإنكار. يعني: ليس لهم من الملك شيء، وهو الرجح أيضًا عند (٢) (٢) (٤) ابن عطية ، والرازي ، وأبي حيان ، فلو جعلناها بالهمزة وحدها لقطعت العلاقة بين ما قبلها وما بعدها، وإذا جعلناها بـ "بل" وحدها لأوجبت ما بعدها، والأولى نفيه عنهم لتوبيخهم وذمهم على قبائحهم.

الثاني: أن تكون متصلة، وذلك بتقدير معادل محذوف قبلها، والمعنى: أهم (٥) أولى بالنبوة ممن أرسلته أم لهم نصيب من الملك، وإليه ذهب النحاس ، وأشار (٢) (٧) إليه الرازي ، والقرطبي ، والأول هو الأرجح لما قلناه في أكثر من موضع.

⁽١) المحرر الوجيز ١٠٢/٤.

⁽٢) المرجع السابق.

⁽٣) ينظر: التفسير الكبير ١٣٤/١٠.

⁽٤) ينظر: البحر المعيط ٣٧٢/٣.

⁽٥) ينظر: إعراب القرآن ٢٦٣/١.

⁽٦) ينظر: التفسير الكبير ١٣٤/١٠.

⁽٧) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ٥/٢٤٩.

{هَّأَنْتُمْ هَّوَّالَاَءِ جَاكَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَن يُجَادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَم مَّن يَكُونُ عَلَيْهُمْ وَهِيلًاً} (١)

{أَم شَّن يَكُونُ } فيها قولان:

ا - أن تكون منقطعة "، بمعنى "بل" لمجيء "من" الاستفهامية بعدها، لأن المنقطعة تدخل على جميع أدوات الاستفهام عدا الهمزة، وتكون بمعنى "بل" والتقدير: بل من يكون. ويمكن أن نعتبرها عاطفة للاستفهام الذي بعدها على الاستفهام السابق بناء على ماذهب إليه الفارسي "، إذ جعل "أم" عاطفة إذا وليها استفهام كما في قول الشاعر:

(٤) أمْ كيفَ ينفعُ ما تُعطي العلوق به رئمانُ أنفٍ إِذَا ما ضُنَّ باللبنِ

٢ ـ أن تكون متصلة، عاطفة، معادلة للاستفهام السابق، أو للاستفهام المتنانية المتضمن في "من"، و "من" الثانية السم موصول، فعطفت "أم" مابعدها على الاستفهام السابق، وما بعد الموصول معادل لـ "من". وإليه أشار مكي بن أبي (٥)
 طالب ، والرازي ، والمعنى: من الذي يكون محاميًا ومحافظًا لهم من عذاب الله؟.

والصحيح عندي أنها منقطعة بمعنى "بل"، فإذا كانت "ما" أو "من" متضمنة معنى الهمزة، إلا أن الهمزة لاتظهر معها مطلقًا، ومبنى القواعد على ما يظهر من اللفظ، كما أن شرط الاتصال أن يتقدم "أم" لفظ الهمزة، وهذه الهمزة وضعت للتفريق بين المتصلة والمنفصلة، وإذا حذفت وضمنت أداة استفهام أخرى معناها لايظهر الفرق بينهما.

⁽١) سورة النساء/١٠٩.

⁽٢) التبيان ١/٨٨٨، والدر للصون ٨٧/٤.

⁽٣) ينظر: المسائل المنثورة/١٩٣.

⁽٤) تقدم ذكره.

⁽٥) ينظر: مشكل إعراب القرآن ١/٥٤/١، ٢٥٤/٢.

⁽٦) ينظر: التفسير الكبير ٢٧/١١.

﴿ أَلَهُمْ أَرْجُلُ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلِ ادْعُواْ شُرَهَآءَكُمْ ثُمَّ كِيدُونِ فَلَمَّ تُنظِرُونَ } (١)

ذكرت "أم" في هذه الآية في ثلاثة مواضع في قوله {أَمْ لَهُمْ أَيْدِ...}، و {أَمْ لَهُمْ أَيْدِ...}، و {أَمْ لَهُمْ أَكُنُنَ...} وفي مواضعها الثلاثة جاءت منقطعة بمعنى بل والهمزة والتقدير: "بل ألهم" (وهو إضراب على معنى الانتقال لاعلى معنى الإبطال، والهمزة لنفي كل واحدة من هذه الجمل، وكان ترتيب هذه الجمل هكذا لأنه بدئ بالأهم وهو الأيدي، ثم أتبع بما هو دونه إلى آخرها) "، وإليه أشار ابن عطية "، وابن مالك ".

أما ابن عقيل فجعلها متصلة (وقدر أم والهمزة بمعنى أي) ، والأولى عندي أنها منقطعة لأمرين:

ا - أن الجمل الواقعة بعد "أم" جمل تامة، ويمكن أن تستغني كل واحدة منها عما قبلها، فلو أريد الاتصال لم يكن هناك داع لاعادة قوله: {للهم} في كل جملة، وهذا موافق لقول الرضي: (إن ولي "أم" والهمزة جملتان مشتركتان في أحد الجزأين فالأولى فيها الانقطاع لأنك كنت قادرًا على الاكتفاء بمفرد منها لوقصدت (١)

⁽١) مسورة الأعراف/١٩٥.

⁽٢) البحر المحيط ٤/٥٤٤.

⁽٣) ينظر: المحرر الوجيز ١٨١/٦ تحقيق: الشيخ عبد الله الأنصاري، والسيد عبد العال السيد إبراهيم، ومحمد الشاقعي صادق العنائي.

 ⁽٤) ينظر: شبرح الكافية الشافية ١٢١٩/٣. وينظر: تفسير أبي السبعود ٣٠٦/٣، والفتوحات الإلهية ٢٠٦/٢، وروح المعاني ١٤٤/١، ١٤٥٠.

⁽٥) ينظر: المساعد على تسميل القوائد ٤٥٤/٢.

⁽٦) شرح الكافية ٤٠٨،٤،٧/٤ وبتصرف".

⁽٧) للمرر الوجيز ١٨١/١.

﴿... وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَن يَشَاءُ واللَّهُ عَلِيمٌ جَكِيمٌ. أَمْ جَسِبْتُمْ أَىْ تُتْرَهُواْ وَلَاَّ يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُواْ مِنكُمْ وَلَمْ يَتَّذِذُواْ مِن دُونِ اللَّهِ وَلَارَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَاللَّهُ خَبِيرٌ بَهَا تَعْمَلُونَ} (١)

(أَمُّ جَسِبْتُمُ الْم منقطعة بمعنى "بل والهمزة" والتقدير: بل أحسبتم ، والهمزة للتوبيخ على وجود الحسبان والمعنى: بل أحسبتم أن تتركوا على ما أنتم عليه ولاتؤمروا بالجهاد، ولاتبتلوا بما يمحصكم فيتبين الخلص منكم الذين لم يتخذوا بطانة من دون الله وهم المجاهدون في سبيله من غيرهم.

(٢) (٤) وقدرها النحاس ، والقرطبي بـ "بل" وحدها، وقدرها الفراء ـ كما هو (٦) ظاهر كلامه ـ، والطبري ، بالهمزة وحدها أي: أحسبتم.

أما ابن القيم فقال بأنها متصلة، وقدر لها معادلاً محذوفاً أي: (أحسبتم أن (^{v)} تدخلوا الجنة بغير جهاد فتكونوا جاهلين أم لم تحسبوا ذلك فتكونوا مفرطين)

والحق أنها منقطعة بمعنى "بل والهمزة" وقد تقدم مثلها.

⁽١) سبورة التوبة/١٦،١٥.

 ⁽۲) ينظر: الكشاف ۱۷۸/۲، والمحرر الوجيز ۲/۲۳، والبحر المحيط ۱۸/۰، والتسهيل ۷۲/۲، وتقسير أبي السعود ٤٩/٤، وروح المعاني ۳۳/۱۰.

⁽٣) ينظر: إعراب القرآن ٢٠٦/٢.

⁽٤) الجامع لأحكام القرآن ٨٨/٨ حيث قال النحاس والقرطبي: (أم خروج من شيء إلى شيء) فيحتمل فيه رأيان:

أ ـ أن تكون بمعنى دبل فقط، كما هو ظاهر هذه العبارة.

ب ـ وإما أن تكون بمعشى دبل والهمزة" كما هو متفق عليه.

⁽٥) معانى القرآن ٢٩٩/١، ٣٩٩/٢.

⁽٦) جامع البيان ٩٢/١٠.

⁽٧) بدائع القوائد ٢٠٧/١.

﴿ وَمَا هَانَ هَٰذَا الْقُرْآنُ أَنُ يُغْتَرَىٰ مِن دُونِ اللَّهِ وَلَكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَغْصِيلَ الْكِتَابِ لَارَيْبَ فِيهِ مِن رَّبِّ الْعَالَمِينَ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُواْ بِسُورَةٍ قِتْلِهِ وَادْعُواْ مَنِ اسْتَطَعْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ إِنْ هَكُنتُمْ ضَادِقِينَ (()

{أُمْ يَقُولُونً} نيها وجهان:

أحدهما: أن تكون منقطعة، وتقدر بـ "بل والهمزة" على مذهب سيبويه والجمهور ـ كما تقدم ـ والتقدير: بل أيقولون افتراه محمد ـ صلى الله عليه وسلم ـ فانتقل من الكلام الأول وأخذ في كلام آخر دون إبطال للأول، والهمزة تقرير لإلزام الحجة عليهم، وإنكار لقولهم واستبعاد...

وقدرها الفراء ـ كما يفهم من كلامه بالهمزة فقط، وعبر القرطبي عن (٢) (٢) ذلك فقال: (الميم زائدة على الهمزة) ، ورده السمين بقوله: (وهذا كلام ساقط؛ إذ زيادة لليم قليلة جدًا لاسيما هنا) .

أما أبو عبيدة فقال: (مجاز "أم" هاهنا مجاز الواو ويقولون) والتقدير: ويقولون افتراه.

الثاني: أن تكون متصلة، وذلك بتقدير معادل محذوف قبلها، والتقدير: (7) (7) أيقرون به أم يقولون افتراه ، وبه قال السهيلي ، وابن القيم .

والأولى عندي هو الوجه الأول؛ لبعده عن تقدير محذوف؛ ولأن المعنى حينئذ يكون متمشيًا مع السياق دون اللجوء إلى تقدير. وهوالراجح عند أكثر المفسرين والنحاة ـ كما تقدم ...

⁽۱) سبورة يونيس/۳۷، ۲۸.

⁽٢) ينظر: معانى القرآن ٧١/١.

⁽٣) الجامع لأحكام القرآن ٨/٤٤٣.

⁽٤) الدر المصون ٢٠٤/٦.

⁽٥) مجاز القرآن ١/٢٧٨.

⁽٦) ينظر: البحر المحيط ٥/١٥٨.

⁽٧) ينظر: نتائج الفكر/٢٦١.

⁽٨) ينظر: بدائع الفوائد ٢٠٧/١.

﴿... وَاللَّهُ عَلَىٰ هُلِّ شَيْءٍ وَهِيلً. أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْثُواْ بِعَشْرِ سُورِ مِّثْلِهِ مُفْتَرَيَاتٍ...} (١)

"أم" في قوله {أَمْ يَقُولُونَ} فيها قولان:

الأول: أن تكون منقطعة، وتقدر بس "بل والهمزة" والتقدير: بل أيقولون. (٢) (٢) (٥) وإليه ذهب ابن عطية ، وأبوحيان ، وأبو السعود ، والآلوسي ، فكأنه أضرب عن الكلام الأول واستفهم في الثاني على معنى التقرير.

(١) أما الطبري فقدره بالهمزة وحدها أي: أيقولون. وقد رددناه في أكثرمن (٧) موضع والقرطبي ب"بل" وحدها، وهذا يجوز لثبوت قولهم بالافتراء، ولكن الأرجع إنكار قولهم لتبكيتهم.

والثاني: أن تكون متصلة، نقله أبو حيان عن بعضهم فقال: ("أم" استفهام توسط الكلام على معنى أيكتفون بما أوحيت إليك من القرآن أم يقولون إنه (١٠) (١٠) ليس من عند الله) ، وبه قال ابن القيم أيضًا، (والظاهر الانقطاع) .

⁽۱) سبورة هود/۱۳،۱۲.

⁽٢) ينظر: المحرر الوجيز ٢٥٠/٧.

⁽٣) ينظر: البحر الميط ٢٠٨/٠.

⁽٤) ينظر: تفسير أبي السعود ١٩١/٤.

⁽٥) ينظر: روح المعاني ٢٠/١٢.

⁽١) ينظر: جامع البيان ١٢/١٢.

⁽٧) ينظر: الجامع الأحكام القرآن ١٢/٩.

⁽٨) البحر المحيط ٥/٢٠٨.

⁽٩) ينظر: بدائع القرائد ٢٠٧/١.

⁽١٠) البص المحيط ٢٠٨٥.

﴿أَفَهَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَىٰ هُلِّ نَغْسِ بِهَا هَسَبَتْ وَجَعَلُواْ لِلَّهِ شُرَهَآءَ قُلْ سَهُوهُمْ أَمْ تُنَبِّتُونَهُ بِهَا لَإِيَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَم بِظَاهِرِ مِّنَ الْقَوْلِ....} (١)

"أم" في قوله {أَمْ تُنْبِقُونَهُ} منقطعة، وفيها أقوال:

الأول: أن تقدر بـ "بل والهمزة"، أي: بل أتنبئونه، والهمزة تدل على التوبيخ والتقرير، أي: بل أتنبئون الله وتخبرونه بشركاء لايعلمهم في الأرض وهو العالم بما في السموات والأرض ولايعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء، والمراد: نفي أن يكون له شريك في الأرض أو في السماء. وبه قال الزمخشري ، والبيضاوي ، وابن عطية .

(°) أما الطبري ، فقدرها بالهمزة فقط، أي: أتخبرون الله بأن في الأرض إلهًا، (٦) ولاإله غيره. ويرد عليه الجرجاني : بأنه لاتقدر بالهمزة وحدها لأنها لاتوجد علقة بين ما قبلها وما بعدها.

وذهب القرطبي إلى أنها متصلة معادلة لقوله: {أَفَمَنْ هُوَ قَآئِمُ}.

و"أم" في قوله {أُم بِظَاهِرِ مِّنَ الْقَوْلِ} فيها قولان أيضًا:

أحدهما: أنها منقطعة بمعنى "بل والهمزة" أي: بل أتسمونهم بشركاء بظاهر (٩) (٩) من القول دون أن تكون لهم حقيقة. وإليه أشار الزمخشري ، وأبو حيان ، وأبو السعود ...

⁽١) سورة الرعد/٢٣.

⁽٢) ينظر: الكشاف ٢/٣٦١.

⁽٣) ينظر: تفسير البيضاوي/٣٢٧.

⁽٤) ينظر: المحرر الوجيز ١٧٥/٨ تحقيق: الشيخ عبد الله الأنصاري، والسيد عبد العال السيد إبراهيم، وينظر: البحر المحيط ٢٩٤/٥، وتفسير أبي السعود ٢٤/٥، وروح المعاني ١٦١/١٣.

⁽٥) جامع البيان ١٦٠/١٣.

⁽٦) ينظر: المقتصد في شرح الإيضاح ١٩٥٤/، وشرح المفصل ١٩٨/٨.

⁽٧) الجامع لأحكام القرآن ٢٢٣٨.

⁽٨) ينظر: الكشاف ٢٦١/٢.

⁽١) ينظر: البحر الحيط ٥/٣٩٥.

⁽١٠) ينظر: تقسير أبي السعود ٧٤/٠.

الثاني: أنها متصلة، قاله القرطبي، وللمعادل عنده له عدة أقوال منها:
الأول: (قل لهم أتنبئون الله بباطن لايعلمه، أم بظاهر من القول يعلمه؟ (١)
الثاني: (أتخبرونه بذلك مشاهدين أم تقولون محتجين) .

والأولى أن تكون منقطعة مقدرة بـ "بل والهمزة" ومعنى بل يفيد الانتقال من جملة إلى أخرى، والهمزة تفيد الإنكار والتوبيخ إذ تنكر عليهم وجود الآلهة في الأرض وفي السماء كما تنكر عليهم تسميتهم لتلك الآلهة بأسماء ذائفة باطلة، وتقررهم على أن ما يقولونه هو كذب وافتراء، وهو الظاهر عند أبي حيان .

⁽١) الجامع لأحكام القرآن ٢٢٢/٩.

⁽٢) المرجع السابق ٢/٢٢/١.

⁽٣) ينظر البحر المحيط ٥/٥٩٥.

﴿ أَفَأَ مِنتُمْ أَى يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِباً ثُمَّ لَا تَجِدُواْ لَكُمْ وَكِيلاً . أَمْ أَمِنتُمْ أَى يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَىٰ فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفاً مِّنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُمْ بِهَا كَفَرْتُمْ ...} (١)

"أم" في قوله {أُمُّ أُكِنتُمْ} فيها قولان:

الأول: أنها منقطعة، بمعنى "بل والهمزة"، أي: بل أأمنتم . و"بل" للإضراب والانتقال، وألهمزة للإنكار. فالله قادر على إهلاكهم في البر وإن نجاهم من البحر وأهواله، بل ويستطيع أن يعيدهم فيه مرة أخرى، ويغرقهم وعندها لايجدون من ينصرهم من عقاب الله.

الثاني: أنها متصلة، إذ ذهب الزجاجي إلى أنها بمعنى "أو" فتكون عنده متصلة عاطفة بمعنى: أي الأمرين تأمنون: خسف الله بكم الأرض، أم إنزاله الحاصب عليكم، وجوزه السمين مع قوله بالانقطاع: وهذا القول بالاتصال (٥) (١) موافق لما ذهب إليه السهيلي وابن القيم والظاهر الانقطاع لأمرين:

١ - مجيء "أم" بين جملتين مشتركتين في الفاعل، وتكرار الفعل بعد "أم"،
 فلو أراد الاتصال لاكتفى بالفاعل بعد "أم" ولم يعد الفعل .

٢ - أن المعنى يقوم على إنكار الأمرين معًا، وليس فيه تعيين لأمر، فالأولى
 إنكار الأول، ثم الانتقال لإنكار الثاني.

⁽١) سورة الإسراء/١٨، ٦٩.

 ⁽٢) ينظر: البحر المحيط ١/٠٠، وتفسير أبي السعود ٥/٥٨، والفتوحات الإلهية نقلاً عن السمين
 ١١٧/٢، وروح المعانى ١١٧٧٠٠.

⁽٣) حروف المعاني والصفات/٥٠، وذكرت رأي الزجاجي هناقياسًا مني على ماذكره في سورة الملك/١٧. ﴿ أَمْ أُمِنتُم مَّن فِي السَّمَآءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِباً ...}

⁽٤) ينظر: الفتوحات الإلهية ٢٦٦٧٢.

⁽٥) ينظر: نتائج الفكر/٢٦١.

⁽٦) ينظر: بدائع القوائد ٢٠٧/١.

⁽٧) ينظر: شرح الرضى على الكافية ٤٠٧/٤.

﴿وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيحًا جُرُزًا. أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ هَانُواْ مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا ﴾(١)

"أم" في قوله: {أَمْ جَسِبْتَ} منقطعة، وفيها ثلاثة معان:

الأول: أنها بمعنى "بل والهمزة" أي بل أحسبت، و"بل" للإضراب والانتقال من الكلام الأول إلى كلام آخر لابمعنى الإبطال، والهمزة للإنكار، والمراد إنكار الحسبان، فأصحاب الكهف ليسوا أعجب آيات الله، فآيات الله كلها عجب. وإليه (٢)

(٥) الثاني: أنها بمعنى الهمزة للإنكار، قاله بعضهم .

(٦) الثالث: أنها بمعنى الهمزة للإنكار، قاله الملبري

أما السهيلي فجعلها متصلة، حيث قال: (فإذا وجدت "أم" وليس قبلها استفهام في اللفظ فهو متضمن في المعنى معلوم بقوة الكلام كأنه يقول: "أتقولون كذا أم تقولون كذا؟ وأبلغك كذا أم حسبت أن الأمر كذا؟) ، وتبعه ابن (٨)

⁽١)سورة الكهف/١٠٨.

⁽٢) ينظر: إعراب القرآن ٢/٤٤٨.

⁽٢) ينظر: التبيان ٧٨٨٨.

⁽٤) ينظر: البحر الحيط ١٠٠/١

⁽٥) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ١٠٦/١٠.

⁽١) ينظر: جامع البيان ١٩٨/١٥.

⁽٧) نتائج الفكر ٢٦١٧.

⁽A) ينظر: بدائع الفوائد ٢٠٧/١.

﴿ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ أَمِ اتَّخَذُوۤاْ ٱلِهَةً مِّنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنشِرُونَ ﴿ (١)

بعد أن ذكر الله تعالى في الآيات السابقة الدلائل على وحدانيته، وأن كل ما في السموات والأرض ملك له وأن الملائكة لايفترون عن عبادته عاد مرة أخرى إلي توبيخ المشركين وذمهم، فهم لم يتخذوا ألهة تتصف بالقدرة على الإحياء والإماته، بل اتخذوا ألهة جمادًا لاتنفع ولاتضر.

وعليه فـ "بل" المتضمنة في "أم" للإضراب والانتقال من الكلام السابق إلى كلام أخر دون إبطال لما سبق والهمزة للإنكار .

(ولاتكون "أم" هنا يمعنى "بل" لأن ذلك يوجب لهم إنشار الموتى، إلا أن تُقَدَّر "أم" مع الإستفهام فتكون "أم" المنقطعة، فيصح المعنى. وقيل: أم بمعنى "هل" أي: هل اتخذ هؤلاء المشركون آلهة من الأرض يحيون الموتى...؟) ، ولاأرى أن "هل" تأتي في موضع "أم" المنقطعة لأنها مثل الهمزة حيث أنها تأتي للاستفهام المستأنف، فلاتوجد علاقة بين مابعدها وما قبلها كما أشرنا سابقًا.

وقدرها الطبري بالهمزة: أي (أتخذ هؤلاء المشركون آلهة من الأرض هم (٤) ينشرون) .

(وقيل "أم" عطف على للعنى، أي: أفخلقنا السماء والأرض لعبًا، أم هذا الذي أضافوه إلينا من عندنا فيكون لهم موضع شبهة؟ أو هل ما اتخذوه من الآلهة في الأرض يحي الموتى فيكون موضع شبهة؟ وقيل: {لَقَحْ أَنَزَلْنَا إِلَيْكُمْ هِكِتَابًا فِيكِ فِيكِرُوكُمْ أَفَلًا تَعْقِلُونَ ﴾ ثم عطف عليه بالمعاتبة، وعلى هذين التأويلين تكون "أم" متصلة)

والظاهر أن "أم" منقطعة وتقدر بـ "بل والهمزة" لأن من شروط المتصلة أن تسبق بما يعادلها ولاوجود لمعادل قبلها، ولاداعي لتقدير المعادل حتى تحمل على الاتصال.

⁽١) سورة الأنبياء/٢٠، ٢١.

⁽٢) ينظر: الكشباف ٢/٢٥، والبحر المحيط ٢٠٤/١، وتفسير أبي السعود ١/١٦، وروح المعاشي ٢/١٧.

⁽٣) الجامع لأحكام القرآن ٢٧٨/١١ بتصرف".

⁽٤) جامع البيان ١٣/١٧.

⁽٥) سورة الأنبياء/١٠

⁽٢) الجامع لأحكام القرآن ٧٧٨/١١.

﴿ وَ تَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَالِيَ لَإَأْزَى الْهُدُهُ ۚ أَمْ هَا فَي مِنَ الْغَاَّئِينِ ﴾ ﴿ وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَالِي لَإَأْزَى الْهُدُهُ ذَا

"أم" في قوله: {أَمْ هَكَاحٌ مِنَ الْغَاتَئِيدِ، فيها وجهان:

(٢) الأول: أنها منقطعة بمعنى "بل والهمزة"، وبه قال النحاس ، (٣) (٤) (٥) والزمخشري ، والرازي ، وأبوحيان .

> (٧) أما أبن طاهر فقدرها بـ "بل" وحدها، وجعلها عاطفة .

(١٠) (١٠) (١٠) الثاني: أنها متصلة، وبه قال القيسي ، وابن عطية ، والسهيلي ، (١١) (١١) وابن القيم .

⁽١) سورة النمل/٢٠.

⁽٢) ينظر: إعراب القرآن ٢٠٢/٣.

⁽٣) ينظر: الكشاف ١٤٢/٣.

⁽٤) ينظر: التفسير الكبير ١٨٩/٢٤.

⁽٥) ينظر: البحر المعيط ١٩٠٧، وينظر: تفسير أبي السعود ٢٧٩/١. وروح المعاني ١٨٢/١٩.

⁽٦) الكشاف ٢٤٢/٣ يتصرف"

⁽٧) البرهان في علوم القرآن ١٨٢/٤.

⁽٨) ينظر: مشكل إعراب القرآن ٢٥٤/٢.

⁽١) ينظر: البحر المحيط ١٤/٧.

⁽١٠) ينظر: نتائج الفكر/٢٦٢.

⁽١١) ينظر: بدائم القوائد ٢٠٧/١.

ويقول ابن عطية: ({ هَالِينَ لَإِ أَرَهُ الْهُ دُهُدَ} مقصد الكلام الهدهد غاب ولكنه أخذ اللازم عن مغيبه وهو أنه لايراه، فاستفهم على جهة التوقيف عن اللازم، وهذا ضرب من الإيجاز، والاستفهام الذي في قوله { هَالِيَ} ناب مناب الألف التي تحتاجها "أم")

ورد هذا القول أبو حيان بقوله: (والصحيح أن "أم" في هذا هي المنقطعة لأن شرط المتصلة تقدم همزة الاستفهام، وهنا تقدم "ما" ففات شرط المتصلة) (٢) كما أن الهمزة لاتظهر مطلقًا مع "ما" و "من" ومبنى القواعد على مايظهر من اللفظ، وهذه الهمزة وضعت للتفريق بين المتصلة والمنقطعة، ويترجح الانقطاع أيضًا لأن فيه توعدًا بالعقاب على غيابه.

وتقدر المنقطعة في هذه الآية بـ "بل والهمزة" لاكما ذهب ابن طاهر بـ "بل" وحدها، لأن "بل" تثبت ما بعدها، وسيدنا سليمان ـ على ما يبدو من كلامه ـ لم يجزم بغيابه، وإنما أضرب عن كلامه السابق واستفهم على سبيل الحقيقة، فكان يريد جوابًا لسؤاله.

⁽۱) البحر المحيط 1×××.

⁽٢) البحر المحيط ١٩٥٧.

﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ النَّذِينَ اصْلَفَىٰ عَاَلَلُهُ خَيْرُ أَمَّا يُشْرِهُونَ. أَمَّن خَلَقَ السَّمَٰوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنزَلَ لَكُم مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ قَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُواْ شَجَرَهَا أَعِلَهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ.

أُمَّى جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَآ أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ جَاجِزًا أَعِلَهُ مَّعَ اللَّهِ بَلْ أَهْتُرُهُمْ لَإِيَعْلَمُونَ.

أُمَّى يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا كَعَاهُ وَيَكْشِهُ السُّوَةَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاَءَ الْأَرْضِ أَعِلَهُ مَّعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَّا تَذَهَّرُونَ.

أَقَّن يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَن يُرْسِلُ الرِّيَاحَ بَشْزًا بَيْنَ يَكَيْ رَحْمَتِهِ أَعِلَهُ ۖ مِّعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمًّا يَشْرِهُونَ.

أَمَّى يَبْظِأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يَعِيدُهُ وَمِن يَرْزُقُكُم مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَءِلَهُ مَّعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُواْ بُرْهَانَكُمْ إِنْ هُنتُمْ صَاحِقِينَ}(١)

ذكرت "أم" في ستة مواضع، الموضع الأول: { عَ اَللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِهُ كُونَ } (جاءت متصلة على معنى: أيهما خير؟) ، أما في المواضع الباقية ففيها اختلاف بسبب متصلة على معنى: أيهما خير؟) ما أما في المواضع الباقية ففيها اختلاف بسبب تعدد القراءات في قوله: { أَهَنَ حيث قرأ الأعمش ، والمطوعي بالتخفيف المعمور بالتشديد حيث أدغموا ميم "أم" في ميم "من".

⁽١) سنورة النمل/٥٩، ٦٠، ٦١، ٢٢، ٢٢، ٦٤.

⁽٢) البحرالمديط ٧/٨٩.

⁽٣) مختصر في شواذ القراءات من كتاب البديع/١١٠، ينظر: البحر المحيط ٨٩/٧، وإتحاف فضلاء البشر/٣٢٨.

⁽٤) هو: سليمان بن مهران الكوفي أخذ عن النخعي وعاصم وغيرهما، وروى عنه حمزة الزيات وغيره، توفي سنة ثمان وأربعين ومائة.

ينظر: معرفة القراء الكبار ١٩٤/١، وغاية النهاية ١٩٥/١.

^(°) هو: الحسن بن سعيد بن جعفر أبو العباس المطوعي، مؤلف كتاب معرفة اللامات وتفسيرها،

• إمام عارف ثقة في القراءة، قرأ على إدريس بن عبد الكريم وغيره، وقرأ عليه أبو الفضل

محمد بن جعفر الخزاعي، توفي سنة إحدى وسبعين وثلثمائة.

ينظر: معرفة القراء الكبار ٢١٧/١، وغاية النهاية ٢١٣/١.

وعلى قراءة التشديد يوجد قولان في "أم":

الأول:أنها منقطعة، ولها معنيان:

المعنى "بل والهمزة"، أي: بل أمن خلق السموات والأرض، و"بل" الإضراب والانتقال من توبيخ إلى توبيخ أخر، و "من" اسم موصول ، والخبر محذوف قدره الزمخشري (خير أما يشركون، تقريرًا لهم بأن من قدر على خلق العالم خير من جماد لايقدر على شيء)

والأولى ما قدره الزمخشري؛ لأنه قدر ماأثبت في الاستفهام الأول، ولم يحتج إلى تقديرات وتأويلات خارجة عنه.

٢ - بمعنى "بل" وحدها على أسلساس أن "منن اسلم اسلتفهام، و"أم"
 المنقطعات تدخل على أدوات الاسلتفهام على الهمازة، وبه قال

⁽١) معاني القرآن/للأخفش ٤٣١/٢.

⁽٢) الكشاف ١٥٤/٣.

⁽٣) البحر المعينط ٨٩/٧.

⁽٤) ينظر: الكشاف ١٥٤/٣.

⁽٥) ينظر: البحر المبط ٨٩٨.

⁽١) ينظر: الفتوحات الإلهية ٣٢٢/٣.

⁽٧) ينظر: تفسير أبو السعود ٢٩٣/١، وينظر: روح المعانى ٤/٢٠.

⁽٨) الكشاف ٢/٥٥٨.

⁽١) تفسير أبي السعود ١/٢٩٤.

(۱) (۲) (۲) (۲) مَنْ خلق.... سيبويه ، والمبرد ، والرضي ، والزركشي ، والتقدير: بِلُ مَنْ خلق....

ولاتقدر بـ "بل والهمزة" حتى لايدخل استفهام على استفهام. و{هَدْ}: اسم استفهام مبتدأ، و{خَلَقَ السَّمَهُ اسِهِ خبر.

هذا وقد فات الشيخ عضيمة أن الزمخشري يجعل "من" موصولة، فاعترض عليه تقديره "أم" بـ "بل والهمزة" لأن "من" عند عضيمة استفهامية كما هي عند سيبويه ومن تبعه، وإذن فلا محل للاعتراض.

فكلا الرأيين قيل به إلا أن الأولى أن تحمل على الثاني حتى لاتحتاج إلى تقدير خبر.

الثاني: أنها متصلة، بتقدير معادل محذوف قبلها، وبه قال الطبري حيث قدر في الآية الأولى: (أعبادة ما تعبدون من أوثانكم التي لاتضر ولاتنفع خير أم عبادة من خلق السموات والأرض) ، وهكذا في الآيات التالية. وقد رُدُّ من قبل لأنه لم يسمع عن العرب حذف المعطوف عليه.

أما النحاس، فقدر المعادل المحذوف بعدها حيث قال: (أعبادة الذي خلق (٧)
السلموات والأرض خير أم عبادة مالاينفع ولايضر) ، فحذف المعادل مع 'أم'
بعدها، وذلك جائز إذا كان ما بعدها نقيض ما قبلها إلا أنها هنا لم يتقدمها همزة استفهام أو تسوية حتى تحمل على الاتصال.

وعلى قراءة التخفيف: {أَهَلَى} لاتوجد "أم" بل همزة الاستفهام دخلت علي "مُنْ" الموصولة.

⁽١) ينظر: الكتاب ١٩٨٠/١، ١٩٠.

⁽Y) ينظر: المقتضب ٢٩١/٣.

⁽٣) ينظر: شرح الكافية ٤٠٦/٤.

⁽٤) ينظر: البرهان في علوم القرآن ١٨٢/٤.

⁽٥) ينظر: دراسات لأسلوب القرآن الكريم ج١ ق١ ص٢١٤.

⁽٦) جامع البيان ٤،٣/٢٠. وينظر: الجامع الحكام القرآن ١٢//١٣.

⁽V) القطع والائتناف/٥٣٨.

﴿ أَحَسِبَ النَّاسُ أَى يُتْرَهُ وَأَ أَى يَقُولُوٓاْ آمَنَّا وَهُمْ لَإِيُفْتَنُونَى. وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَحَقُواْ وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ. أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيْئَاتِ أَىْ يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ (١)

ل "أم" في قوله: {أَمْ جَسِبَ} وجهان:

الأول: أن تكون منقطعة، وتقدر بـ "بل والهمزة" و"بل" للإضراب والانتقال عن توبيخ المؤمنين بإنكار حسبانهم متروكين غير مفتونين إلى إنكار ما هو أبطل من الحسبان الأول وهو ظن من يعملون السيئات أنهم سيفرون من عذاب (٢)

الثاني: أن تكون متصلة، يقول ابن عطية: (أم معادلة للألف في قوله {أَبَّ لِهِ بِهِ وَكَانِهُ عَزَّ وَجِلٌ قرر الفريقين: قرر المؤمنين على ظنهم أنهم لايفتنون، وقرر الكافرين الذين يعملون السيئات في تعذيب المؤمنين وغير ذلك على ظنهم أنهم يسبقون نقمات الله ويعجزونه)

وإلى القول بالاتصال ذهب السهيلي ، وابن القيم ، وابن جزي ، كما في قولك: أقام زيد أم عمرو. والقول بالانقطاع هو الأولى والأرجح؛ (لأنك كنت قادرًا على الاكتفاء بمفرد منها لو قصدت الاتصال) كما رجحه أبو حيان فقال: (إن المتصلة يشترط فيها شرطان:

⁽١) سبورة العنكبوت/٢، ٣، ٤.

⁽٢) ينظر: الكشاف ١٩٦/٣، والبحر المحيط ١٤٠/٧ وتفسير أبي السعود ٢٠/٧، والفتوحات الإلهية ٣٦٧/٣، وروح المعاني ١٣٦/٢٠.

⁽T) البحر المحيط ١٤٠/٧.

⁽٤) ينظر: نتائج الفكر/٢٦١.

⁽٥) ينظر: بدائع القوائد ٢٠٨/١.

⁽٦) ينظر: التسهيل ١١٣/٣.

⁽٧) شرح الكانية ٤٠٧/٤.

أحدهما: أن يكون قبلها لفظ همزة الاستفهام. وهذا الشرط موجود هناء

والثاني: أن يكون بعدها مفرد أو ما هو في تقدير المفرد، وجوابها بالتعيين، وهنا بعد "أم" جملة ولايمكن الجواب هنا بأحد الشيئين، وعليه ف"بل" هنا منقطعة تتقدر ب "بل والهمزة" للتقريع والإنكار فلاتقتضي جوابًا لأنه في معنى كيف وقع حسبان ذلك) .

* * *

لِيَكْفُرُواْ بِمَآ آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّمُواْ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَّ. أَمْ أَنزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا هَانُواْ بِهِ يُشْرِهُونً} (٢)

{أَمْ أَنْزَلْنَا} فيها قولان:

أحدهما: أن "أم" منقطعة بمعنى "بل والهمزة" و"بل" تفيد الانتقال من كلام إلى كلام دون إبطال لما سبق، و"الهمزة" للإنكار والتوبيخ، والتقدير: بل أأنزلنا. (٢) (٤) قاله أبوحيان ، ووافقه الآلوسي ، أما النحاس فقدرها بالهمزة وحدها .

(١)

الثاني: أن "أم" متصلة، قاله الرازي ، وإليه أشار السهيلي ، وابن (٨)

(٨)

القيم ، والتقدير: (أهم يتبعون الأهواء من غير علم؟ أم لهم دليل على ما يقولون؟ وليس الثاني حاصلاً (٩)

يقولون؟ وليس الثاني حاصلاً فيتعين الأول)

⁽١) البحر المحيط ١٤٠/٧ «بتصرف"، وينظر: روح المعاني ١٣٦/٢٠.

⁽٢) سورة الروم/٣٤، ٣٥.

⁽٣) ينظر: البحر للحيط ١٧٣/٧.

⁽٤) ينظر: روح المعاني ٤٢/٢١.

⁽٥) ينظر: إعراب القرآن ٢٧٣/٣. وينظر: الجامع لأحكام القرآن ٢٣/١٤.

⁽١) ينظر: التفسير الكبير ٢٥/١٢٣.

⁽٧) ينظر: نتائج الفكر/٢٦١.

⁽٨) ينظر: بدائع الفوائد ١/٢٠٦.

⁽٩) خبر ليس مقدر .

⁽۱۰) التفسير الكبير ۲۵/۱۲۳.

إلا أن الأولى عندي هو القول الأول، إذ فيها التفات من الخطاب إلى الغيبة، وهذا يحسن في المنقطعة، كما أنها لم تسبق بهمزة استفهام حتى تحمل على الاتصال.

* * *

{تَنزِيلُ الْكِتَابِ لَهَارَيْبَ فِيهِ مِن رَّبِّ الْعَالَمِينَ. أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ...} (١)

"أم" في قوله {أَمْ يَقُولُونَ} منقطعة بمعنى "بل والهمزة" أي: بل أيقولون، و"بل" تفيد الانتقال من حديث إلى حديث، والهمزة تفيد التوبيخ، وبه قال (٢) (٢) (٤) المخشري ، فبعد ما أضرب الله عز وجل عن الكلام الأول بـ "بل" أنكر قولهم إنه مفترى لظهور عجزهم عن الإتيان بمثله.

(٥) أما الفراء - فيما يظهر من كلامه - والأخفش ، وابن قتيبة ، (٨) والطبري - فيما صرحوا به - فقدروها بالهمزة، أي: أتقولون، وقد رددناه من قبل.

وأبو عبيدة قدرها بـ "بل" و "الواو" حيث قال: (مجازه مجاز "أم" التي توضع في موضع معنى الواو، ومعنى "بل" سبيلها. ويقولون و"بل" يقولون) . وقد وافقه الصبان في معنى "بل" حيث قال: (إنها لم تقتض الاستفهام هنا لعدم

⁽١) سورة السجدة/٢، ٣.

⁽٢) ينظر: الكتاب ١٧٢/٣، ١٧٣.

⁽٢) ينظر: المقتضب ٢٩٢/٣.

⁽٤) ينظر: الكشاف ٢٤٠/٣، وينظر: التبيان ١٠٤٧/٢، والجامع الأحكام القرآن ١٠٥/١٤، والبحر المحيط ١٩٥/٧، وشرح الكافية الشافية ١٢١٩/٣.

⁽٥) ينظر: معانى القرآن ٧١/١.

⁽٦) ينظر: معانى القرآن ٣١/١.

⁽٧) ينظر: تأويل مشكل القرأن/٤٤، ٤٧ه.

⁽٨) ينظر: جامع البيان ٢١/٨٠.

⁽١) مجاز القرآن ٢/ ١٣٠٠.

(۱) احتياج المقام إليه) ، ورده الألوسي لأن تقدير الهمزة مع "بل" يفيد إنكار افترائهم، أما "بل" فتفيد ثبوت قولهم وهذا مما لايشك فيه أحد.

وقدر الرازي "أم" هذه متصلة أي:(أتعترفون به أم تقولون) ، ووافقه (1) (2) (4) السهيلي ، وابن القيم ، إلا أن "أم" هنا سبقت بخبر، ولم تسبق بهمزة استفهام أو تسوية حتى تحمل على الاتصال، ولاداعي لتقدير محذوف...

* * *

﴿فَاسْتَفْتِهِمْ أَلِرَبِّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ. أَمْ خَلَقْنَا الْمُلَآثِكَةَ إِنَاتًا وَهُمْ شَاهِدُونَ} ﴿فَاسْتَفْتِهِمْ أَلِرَبِكَ الْبُنَاتُ وَهُمْ شَاهِدُونَ} ''أم' في قوله {أَمْ خَلَقْنَا} فيها وجهان:

الأول: أن تكون منقطعة، بمعنى "بل والهمزة"، فبعد ما أنكر الله عليهم تلك القسيمة، وأنها قسيمة ضيزى انتقل إلى توبيخ وإنكار أخرين، وهو أنهم لم يشهدوا خلق الملائكة حتى يقولوا عنهم إنهم إناث، والتقدير: بل أخلقنا. وبه قال (٧) (٧) (٨) (٩) (١٠)

الثاني: أن تكون متصلة (معادلة للهمزة، كأن المستفهم يدعى ثبوت أحد

⁽١) حاشية الصبان ١٠٥/٣.

⁽٢) روح المعاني ٢١/١١٧.

⁽٢) التفسير الكبير ٢٥/١٦٧.

⁽٤) ينظر: نتائج الفكر/٢٦١.

⁽٥) ينظر: بدائع الغوائد ٢٠٧/١.

⁽٦) سبورة الصافات/١٤٩/ ١٥٠٠.

⁽٧) ينظر: معانى القرآن وإعرابه ٢١٤/٤.

⁽٨) ينظر: إعراب القرآن ٢/٤٤٣.

⁽٩) ينظر: تفسير أبي السعود ٢٠٧/٧.

⁽١٠) ينظر: الفتوحات الإلهية ٣/٥٥٥.

⁽۱۱) ينظر: روح المعاني ٢٣/١٥٠.

الأمرين عندهم ويطلب تعيينه منهم قائلاً: أي هذين الأمرين تدعونه) . جوزه الجمل مع قوله بالانقطاع.

والراجح عندي هو القول الأول؛ لأن الاستفهام لايحتمل التعيين إذ يقوم الأمر على إنكار الأمرين معًا.

* * *

﴿أَمْ عِندَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَابِ. أَمْ لَهُم مُّلْكُ السَّمَّوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَلْيَرْتَقُواْ فِي الْإَسْبَابِ (٢)

(٣) ذكرت "أم" في موضعين: في قوله: {أَمْ كِنْكَهُمْ} وسبق أن تحدثنا عنه ، وفي قوله {أَمْ لَهُم علك} وتحتمل "أم" فيه معنيين:

الأول: أن تكون منقطعة بمعنى بل والهمزة، إذ بعد ما أنكر الله عليهم تصرفهم في خزائن الله انتقل إلى إنكار ما هو أعم وهو أن يكون لهم شأن في الأمور العلوية والسفلية حتى يتكلموا في الأمور الربانية، ويتحكموا في التدابير الإلهية، والتقدير: بل ألهم .

(°) الثاني: أن تكون متصلة عاطفة معادلة لما قبلها

والأرجح الانقطاع؛ لأن الله ينكر عليهم كلا الأمرين فلا يحتمل الكلام تعيينًا لأحدهما إلا أن يكون على سبيل التبكيت.

⁽١) الفتوحات الإلهية ٣ /٥٥٥.

⁽۲) سورة ص/۱۰،۱۰.

⁽۲) ينظر ص١٥١ .

 ⁽٤) ينظر: تفسير البيضاوي/٩٩٥، والتسهيل ١٨٠/٢، وتفسير أبي السعود ٢١٦/٧، وروح
 المعانى ٢٢/٨٢٢، ١٦٩.

⁽٥) ينظر: التسهيل ١٨٠/٣.

﴿وَقَالُواْ مَالَنَا لَإِنْرَىٰ رِجَالًا هُنَّا نَعُدُّهُم مِّنَ الْأَشْرَارِ ۚ أَتَّذَذُنَاهُمْ سِخْرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمُ الْأَبْرَارُ (١)

قرأ البصريان، وحمزة، والكسائي، وخلف بوصل همزة "اتَّخَذْنَاهُمْ" على الخبر، وقرأ الباقون بقطع الهمزة مفتوحة على الاستفهام ، وهذا من الاستفهام المراد به التعجب والتوبيخ، لذا يجوز بالاستفهام وبطرحه . وعلى حسب هاتين القراءتين تعددت الأقوال حول "أم".

فعلى قراءة القطع وجهان:

الوجه الأول: أن تكون متصلة، وبه قال المبرد ، والمعنى: (أي الفعلين فعلنا بهم الاستسخار منهم أم ازدراؤهم وتحقيرهم على معنى إنكار الأمرين معًا مع أنهم قد فعلوا كل ذلك) ، وإليه أشار الفراء - فيما يظهر من كلامه ، (٧) (٨) (٩)

الوجه الثاني: أن تكون منقطعة بمعنى "بل والهمزة" والتقدير: أتخذناهم سيضريًا بل أزاغت عنهم... وهذا كقولك: أزيد عندك أم عندك عمرو؟ "بل"

⁽۱) سورة ص/۱۲، ۱۳.

⁽٢) ينظر: المبسوط في القراءات العشر/للأصبهائي/٣٨١ تحقيق: سبيع حمزة حاكمي، والكشف عن وجوه القراءات السبع ٢٣٣/٢، والتيسير في القراءات السبع/١٨٨، والنشر في القراءات العشر ٣٦٢/٢، وإتحاف فضلاءالبشر/٣٧٣.

⁽٣) ينظر: معاني القرآن/للفراء ٢١١/٢.

⁽٤) ينظر: المقتضب ٢٨٦/٣.

⁽٥) الكشاف ٢٨٠/٣.

⁽٦) ينظر: معانى القرآن ٧١/١.

⁽٧) ينظر: مجاز القرآن ١٨٦/٢.

⁽٨) ينقلر: إعراب القرآن ٧١/٧٤.

⁽٩) ينظر: الكشاف ٣٨./٣، وينظر: التفسير الكبير ٢٢/٢٢، والبحر المحيط ٤٠٧/، والتسهيل ٣٨/٨، وتفسير أبي السعود ٢٣٣/، وروح المعاني ٢١٨/٢٣.

للإضراب والانتقال من توبيخ أنفسهم على الاستسخار إلى التوبيخ على (١) (٣) (٣) (٣) الازدراء والتحقير. وإليه أشار الزمخشري ، وأبو حيان ، وأبو السعود ، وألاوسي .

وقدّرها أبو عبيدة بـ "بل" وحدها حيث قال: (ومن لم يستفهم ففتحها على (٥) القطع فإنها خبر ومجازها مجاز بل) . وهذا من أغرب ما ورد عن أبي عبيدة حيث لايوجد فعل من هذه المادة بهذا الوزن بهمزة القطع، وإنما الهمزة المفتوحة هي همزة الاستفهام.

وعلى قراءة الوصل ثلاثة أقوال:

١ - أن تكون منقطعة بمعنى "بل والهمزة"، أي: بل أزاغت، حيث جاءت بعد الخبر، وهي كقولهم: إنها لإبل أم شاء. فكأنهم أضربوا عن إنكار الاستسخار بهم إلى إنكار أنهم جعلوهم محقرين لاينظر إليهم. وإليه أشار النحاس ، (٧)
 (٨)
 (١) وابن جزي ، وأبو حيان ، وغيرهم.

(۱۰) وقدرها الفراء بالألف كما يظهر من كلامه عوالقرطبي ب"بل" وحدها.

⁽١) ينظر: الكشاف ٣٨٠/٣.

⁽٢) ينظر: البحر المحيط ٤٠٧/٧.

⁽٣) ينظر: تفسير أبي السعود ٢٣٣/٧.

⁽٤) ينظر: روح المعانى ٢١٨/٢٣.

⁽٥) مجاز القرآن ١٨٦/٢.

⁽٦) ينظر:إعراب القرآن ٣/٤٧١.

⁽۷) ينظر: الكشاف ۲۸۰/۳.

⁽٨) ينظر: التسهيل ١٨٨/٣.

⁽٩) ينظر: البحر المحيط ٢٠٨/٢٧. وينظر: روح المعانى ٢٢٨/٢٣.

⁽١٠) معاني القرآن ٧١/١.

⁽١١) الجامع لأحكام القرآن ١٥/٥٢٠.

(۱) ٢ ـ أن تكون متصلة، حيث جوز الزمخشري ذلك بتقدير همزة محذوفة لدلالة الاستفهام عليها، وهذا كقول الشاعر:

(۲) بسبع رمين الجمر أم بثمان

> (٤) (٣) أي: أبسبع، ووافقه العكبري ، وأبو حيان .

٣ ـ أن تكون متصلة، معادلة لـ "ما" المتضمنة معنى الهمزة في قوله: {هالفاً للأره....} والتقدير: اتفقدونهم أم زاغت عنهم الأبصار. واختار هذا الرأي (٥) (٢) (٧) (٨) الطبري وأشار إليه القيسي ، والرازى ، والعكبري ، وغيرهم.

وإذن فاحتمالها للاتصال قائم على كلتا القراءتين. والأرجح أن تكون منقطعة. لأن الهمزة كما ذكرنا ليست للاستفهام، كما أن الفعلين قد تحققا فلا يحتاج إلى تعيين فيهما. وأما قولهم إن "ما" متضنة للهمزة فلايدهب إليه لأن شرط المتصلة تقدم الهمزة وليس ما تضمن معناها. ثم إن ما بعدها جملة، وقد سبق من أمثال ذلك الكثير.

⁽١) الكشاف ٣٨٠/٣.

⁽٢) قد تقدم ذكره.

⁽٢) التبيان ٢/١١٠٦.

⁽٤) البحر المحيط ٤٠٧/٧.

⁽٥) ينظر:جامع البيان ٢٣/١٨١.

⁽٦) ينظر: مشكل إعراب القرآن ٢٥٤/٢.

⁽٧) ينظر: التفسير الكبير ٢٦/٢٢٣.

⁽۸) ينظر: التبيان ۲/۱۰۰۲، والتسهيل ۱۸۸/۳، وتفسير أبي السعود۱۳۳۷، وروح المعاني ۲۱۸/۲۳.

﴿قَالَ يَاۤ إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَى تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَى ۚ أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ هُنتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴿(١) فَالَا إِنْ الْعَالِينَ إِنْ إِنْ الْعَالِينَ الْعَالِينَ إِنْ الْعَالِينَ الْعَالِينَ إِنْ الْعَالِينَ إِنْ لِينَا إِنْ الْعَالِينَ الْعَالِينَ الْعَالِينَ إِنْ الْعَالِينَ اللَّهِ اللَّهُ الْعَلَيْدُ عَلَيْكُونَا الْعَالِينَ اللَّهُ الْعَلَالِينَ اللَّهُ الْعُلَّالِيلَا اللَّهُ اللَّالَّالِيلَا اللَّالِيلُولَا اللَّلَّا اللَّالِيلُولُول

الأولى: قرأ الجمهور بهمزة الاستفهام ﴿أَلَّسُنَكْبَرْتَ}.

(٢)

الثانى: قرأ ابن محيصن بوصل الألف {السُتَكْبَرْتَ}.

فعلى القراءة الأولى تكون ("أم" متصلة معادلة لهمزة الاستفهام، ومعنى الهمزة التقرير والتوبيخ، والتقدير: أستكبرت بنفسك حين أبيت عن السجود لآدم، أم كنت من القوم الذين يتكبرون فتكبّرت لهذا)

من القوم الذين يتكبرون فتكبّرت لهذا)

(إلا أن ابن عطية نقل عن كثير من النحويين أن "أم" لاتكون معادلة للألف مع اختلاف الفعلين، وإنما تكون معادلة إذا دخلت على فعل واحد كقولك: أزيد قام أم عمرو؟ وقولك: أقام أزيد أم عمرو؟ فإذا اختلف الفعلان كهذه الآية فليست معادلة)

أبا حيان ردّه (بأنه مذهب غير صحيح لقول سيبويه ": أضربت زيدًا أم قتلته.. كأنك قلت أي ذلك كان، فعادل ب"أم" الألف مع اختلاف الفعلين) "، ويحتمل أن تكون منقطعة كقولك: أقمت أم قعدت.

وعلى القراءة الثانية ف"أم" فيها قولان:

⁽۱) سبورة *من/۷۰*.

⁽٢) مختصر في شواذ القراءات من كتاب البديع/١٣٠، وينظر: إلتحاف فضلاء البشر/٣٧٤.

⁽٣) هو: محمد بن عبد الرحمن بن محيصن السهمي المكي، مقرئ أهل مكة مع ابن كثير. قال ابن مجاهد: وكان ممن تجرد للقراءة وقام بها في عصر ابن كثير محمد بن عبد الرحمن أبن محيصن، وكان نحويًا يقرأ القرآن على ابن مجاهد. توفي سننة ثلاث وعشرين ومائة بمكة وقيل غيره.

ينظر: غاية النهاية ٢/١٦٧.

⁽٤) الجامع لأحكام القرآن ١٢٩/١٥، دبتصرفء.

^(°) ينظر: البحر المحيط ٤١٠/٧، والتسهيل ١٨٩/٣، وتفسير أبي السعود ٢٣٦/٧، وروح المعاتي ٢٢٦/٢٣.

⁽٦) البحر المحيط ١٩٠٨).

⁽۷) الكتاب ١٧١/٣.

⁽A) البحر المحيط 11.78.

الأول: أن تكون منقطعة، وماقبلها {السُتَهَابَرْتَ} مخبراً به كقولهم: إنها لإبل أم شاء. ومعنى "أم" بل والهمزة على سبيل التقريع للاستخفاف به، أي: بل أنت من العالين. وإليه أشار الزمخشري ، وأبو حيان

الثاني: أن تكون متصلة، وحذف حرف الاستفهام لدلالة "أم" عليه، كقوله:

(٢)

بسبع رمين الجمر أم بثمان

(٤)

وإليه أشار الزمخشري ، وأبوحيان .

وعلى هذا ف"أم" منقطعة لعدم توافر شرطي الاتصال وهما: أن تسبق بهمزة الاستفهام، وأن تقع بين مفردين أو جملتين في تأويل مفردين.

⁽١) ينظر: الكشاف ٣٨٣/٣.

⁽٢) ينظر: البصر المحيط ١٠/٠٤. وينظر: روح المعاني ٢٢/٢٢٣.

⁽٣) تقدم ذكره.

⁽٤) ينظر: الكشاف ٢٨٣/٣.

⁽٥) ينظر: البحر المحيط ١٠/٧٤، وينظر: روح المعاني ٢٢/٢٢٢.

﴿ أَمَّنُ هُوَ قَانِتُ } قرأ الحرميان، وحمزة بتخفيف ﴿ أَهَا ﴾، وقرأ الباقون (٢) بتشديدها

فعلى القراءة الأولى {أُهَدُ} وجهان:

الأول: أن تكون الهمزة للاستفهام، داخلة على "منن" الموصولة، والجواب محذوف تقديره: أمنن هو قانت يفعل كذا كمن هو على خلاف ذلك، وعلى هذا فالآية خارجة عن موضوعنا.

أَوْ أَمَنَ هُو قَانَتَ آنَاءَ اللَّيلِ أَفْضَلُ أَمْ مِنْ جَعَلَ لِلَّهُ أَنْدَادًا، وَدَلَ عَلَى الْمَدُوفَ، قولَهُ تَعَالَى: {قُلْ هَلْ يَسْتَهِي اللَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالنَّذِينَ لَإِيَعْلَمُونَ} فتكون أم ومعادلها (٢) (٤) (٥) محذوفين. وإليه أشار الفراء ، والنحاس ، وابن الأنباري .

الثاني: (أن تكون الهمزة للنداء، وتقديره: يامَنْ هو قانت أناء الليل أبشر فإنك من أصحاب الجنة، لأن ما قبله دل عليه، وهو قوله تعالى: {إِنَّكَ هِنْ أَصَّحَابِ النَّارِ) ، وهذا أقوى ؛ لأن في الأول لابد من تقدير الحذف للخبر أوللمعادل مع أم".

⁽۱)سورةالزمر/۱۰۸.

⁽٢) ينظر: المبسوط في القراءات العشر/٢٨٤، والتيسير في القراءات السبع/١٨٩.

⁽٣) ينظر:معاني القرآن ٢/٤١٦.

⁽٤) ينظر: إعراب القرأن ٤/٥.

^(°) ينظر: البيان ٢٢٢/٢، وينظر: الكشف عن وجوه القراءات السبع ٢٣٧/٢، والكشاف ٢٩٠/٣، والتفسير الكبير ٢٥٠/٢٦، والبحر المحيط ٤١٨/٧.

⁽٦) البيان ٣٢٢/٢، وينظر: معاني القرآن/للفراء ٤١٧/٢، ومشكل إعراب القرآن ٢٥٨/٢، وإعراب القرآن/للنماس ٤/٥.

 ⁽٧) الكشف عن وجوه القراءات السبع ٢٧٤٠.

وعلى القراءة الثانية "أم" أيضًا فيها وجهان:

الأول: أن تكون متصلة، و "من" بمعنى الذي، إذ لايدخل استفهام على استفهام، ومعادلها محذوف قبلها تقديره: العاصون ربهم خير أم من هو قانت، ودل على المحذوف أيضًا قول تعالى: (قُلْ هَلْ يَسْتَهِي النَّذِينَ يَعْلَمُهُ فَ وَالنَّذِينَ لِللَّا الْفَاءَ (١) (١) (١) (١) (١) (١) (١)

إلا أن أبا حيان قال: (ويحتاج مثل هذا اللتقدير إلى سماع من العرب وهو (٥) أن يحذف المعادل الأول) . وقد أشرنا إليه سابقًا، لكن الآلوسي يرى أنه لابأس من حذفه إذا ظهر المعنى، وهذا موافق لابن القيم ، والمسهيلي من قبله.

الثاني: أن تكون منقطعة، وتقدر بـ "بل والهمزة" وتقديره: (بل أمن هو قانت (١) (٨) (١) أن ضما ذكر. و "من" بمعنى الذي) . قاله النحاس، ووافقه العكبري ، وأبوحيان؛ إلا أنه قدر الخبر(إنك من أصحاب الجنة لمدلالة ماقبله عليه وهو {إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النِّالِ إِذْ لافضل لمن قبله حتى يجعل هذا أقضل) .

وفي كلا الوجهين تقدير سواء كانت منقطعة أم متصلة، وإذن فلا مرجح.

⁽١) ينظر: معانى القرآن ٤١٧/٢.

⁽٢) ينظر: الكشاف ٣٩٠/٣.

 ⁽٣) ينظر: البيان ٣٢٢/٢، وينظر: مشكل إعراب القرآن ٢٥٨/٢، والتفسير الكبير ٢٦/٠٥٢،
 والتبيان ٢/٠١٠١، والبحر المحيط ٤١٨/٧.

⁽٤) البحر الحيط ١٩٩٧ع.

⁽٥) ينظر: روح المعانى ٢٤٦/٢٣.

⁽٦) ينظر: بدائع الفوائد ٢٠٦/١.

⁽٧) ينظر: نتائج الفكر/٣٦١.

⁽٨) إعراب القرآن ٤/٥.

⁽٩) ينظر: التبيان ٢/٩-٢١، وينظر: تفسير آبي المسعود ٧/٥٢٠.

⁽١٠) البحر المحيط ١٠/٧ع.

﴿وَجَعَلُواْ لَهُ مِنْ عِبَاكِهِ جَزْءًا إِنَّ الْإِنسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ. أَمِ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَاهُم بِالْبَنِينَ ﴾(١)

{أَمِ اتَّخَذَ} فيها قولان:

الأول: أن تكون منقطعة، وفيها معنيان:

٢ ـ معنى الهمزة فقط أي: أتخذ، ومعنى الهمزة التوبيخ، وإليه أشار
 (٤)
 الطبري ، والقرطبي .

ولايجوز أن تكون بمعنى "بل" لأن بل تثبت ما بعدها أي: إن الله اتخذ الملائكة (١) بناتًا، وهذا كفر وتعالى الله عن ذلك .

الثاني: أن تكون متصلة: وبه قال ابن القيم، وذلك بتقدير معادل محذوف. (٧) وإليه أشار سيبويه ، لكن الصحيح هو الأول وهو ما أجمع عليه المفسرون كما تقدم.

⁽١) سورة الزخرف/١٦،١٥.

⁽٢)سورة الزخرف/١٧.

⁽٣) ينظر: الكشاف ٢/٨٨، والبيان ٢/٣٥٣، وشرح اللمحة البدرية ٢١٨/٢، وتفسير أبي السعود ٤٢/٨.

⁽٤) ينظر: جامع البيان ٥٦/٢٥.

⁽٥) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ١٦/٧٦.

⁽٦) المرجع السابق.

⁽٧) ينظر: الكتاب ١٧٣/٣.

﴿ وَقَالُواْ لَوْ شَـآءَ الرَّحْمَٰنُ مَا عَبَدُنَاهُم مَّالَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنَّ هُمْ إِلَّا يَخْرُمُونَ. أَمْ اَتَيْنَاهُمْ هِكِتَابًا مِّن قَبْلِهِ فَهُم بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ} (١٠)

"أم" في قوله: ﴿أَمُّ أَتَّيْنَا هُمُّ} فيها وجهان:

(٢) الأول: أن تكون منقطعة، بمعنى "بل والهمزة"، والتقدير: بل أأتيناهم ، حيث أضرب الله عز وجل مبطلاً عن نفي أن يكون لهم سند من جهة العقل إلى إنكار أن يكون لهم سند من جهة النقل، فقال: {أَهُ آتَيْنَاهُمْ}.

الثاني: أن تكون متصلة، قال القرطبي: وهذا معادل لقوله: {... أَشَهِ حُواً خُلُقَهُمْ ...} والمعنى: أحضروا خلقهم أم أتيناهم كتابًا من قبله، أي من قبل القرأن، بما ادعوه، فهم به متمسكون يعملون بما فيه . وهذا بعيد من حيث المعنى والسياق، والأولى هو الوجه الأول الذي جرى عليه أكثر المفسرين من أنها منقطعة بمعنى بل والهمزة.

⁽۱) سبورة الزخرف/۲۰،۲۰.

⁽٢) ينظر: تفسير البيضاوي/١٤٩، وروح المعانى ٧٣/٢٥.

⁽٢)سورة الزخرف/١٩.

⁽٤) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ٧٤/١٦.

﴿وَنَا كَىٰ فِرْعَوْقُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَاقَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَٰذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِيَ أَفَلَا تُبْصِرُونَ. أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ هَٰذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَايَكَاكُ يُبِينُ} (١)

دار حول هذه الآية الكريمة جدل ونقاش طويلان في كتب النحو والتفسير، واختلفت وجهات النظر في تحديد انتماء "أم" فيها إلى أي القسمين الاتصال أو الانقطاع؛ ذلك أنها سبقت بهمزتي استفهام، الأولى: داخلة على جملة ﴿ لَيْسَ لِهِ مُلْكُ مِحْوَّ، والثانية: على جملة ﴿ فَلَمْ تُبْصِرُ وَ الله أن ما بعدها ليس هو المعادل لما قبلها، ذلك أن المعادل المعهود في اللغة إما أن يتفق مع ما قبلها في الاسمية والفعلية، وإما أن يختلف مع إمكان تحويل أحدهما إلى مثيل الآخر، وأيضًا فما بعدها جملة والمعهود أن ما بعد المتصلة مفرد.

وإزاء هذه السمات الخاصة لتلك الآية وردت آراء العلماء كأنها متضاربة، فمن نظر إلى سبق همزة الاستفهام الأولى جعلها متصلة على معنى "أي" فكأن فرعون يعادل بين عدم ملكه لمصر حيث بدا في الأفق من ينازعه إياه، وملكه لها حيث هو خير ممن ينازعه إياه في زعمه، فجملة { لَيْسَنُ لِمْ مُلْكُ مِحْوَا معادلة لجملة {أَنَا خَيْرا على هذا المعنى، وهذا الرأي أشار إليه الفراء في معاني القرآن (٢) بقوله: (وإن شئت رددته على قوله {أَلَيْسَ لِمْ مُلْكُ مِحْوا، ونسبه القرطبي إليه أيضًا مفسرا الرد بالنسق حيث قال: (وإن شئت جعلتها نسقًا على قوله: {أَلَيْسَ لِمْ مُلْكُ مِحْوا).

ومن نظر إلى سبق همزة الاستفهام الثانية في قوله: {أَفَلَا تُبُرِّولُهِ } جعلها متصلة أيضًا ولكن على معنى المعادلة بين عدم الإبصار والإبصار غير أن ما بعد "أم" ليس فيه لفظ الإبصار؛ ومن هنا اختلفوا هل وضعت جملة {أَنَا خُيْرًا موضع جملة (تُبُرِّورُهُ } على أن ظن فرعون أنهم إن كانوا بصراء عرفوا أنه خير من منافسه أو أن المعادل هنا محذوف تقديره "أم تبصرون"، وجملة {أَمُأَنَا أَمَا أَنَا

⁽١)ستورة الزخرف/٥١،٥١.

[.]To / T (Y)

⁽٣) الجامع لأحكام القرآن ١٦/١٦.

جَيْرٌ مستقلة.

بالرأي الأول قال سيبويه ، والخليل ، وتبعهما الزمخشري ، وذكره
(١)
(٤)
(٤)
(الخفش ـ نقلاً عن بعضهم ـ، وابن هشام في "المغني" ، والسيوطي في
(١)
(١)
(١)
(١)
(الهمع من البحر المائي إلى سيبويه أبو حيان في "البحر" ، وناقشه
فيه، وكذلك الألوسي في "روح المعاني" .

أما الرأي الثاني القائل بحذف المعادل فقد حكاه الفارسي عن الأخفش في كتابه "المسائل المنثورة" ، وليس في معاني الأخفش، والتقدير كما قال: أفلا تبصرون أم تبصرون أم تبصرون. فحذف "أم تبصرون" لدلالة اللَّفَلَا تُبْصِرُكُوَّ عليه، لأنه نقيضه وجملة ﴿أَنَا خَيْرٌ مبتدا كلام، ثم عقب الفارسي (بأن هذا الرأي قريب من كلام الخليل، لأن الخليل قال: ﴿أَنَا خَيْرٌ أَبمنزلة "تبصرون"، وقال أبو الحسن: "هو بمنزلة "أم تبصرون")

وأقول: إما أنه قريب من رأي الخليل فمن حيث المعنى فقط لأن ما حُكي عن الأخفش أن جملة {أَنَا خَيْرٌ }مبتدأ كلام، وليس بمنزلة "أم تبصرون".

(١١) وكذلك نسب القرطبي ، هذا الرأي إلى الأخفس، وقد ناقس أبو حيان هذا الرأي حيث رفضه (لأنه لم يعهد حذف المعطوف مع بقاء العاطف، وإنما يُحذف

⁽١) ينظر: الكتاب ١٧٣/٣.

⁽٢) ينظر: المسائل المنثور ١٩٢٧.

⁽٣) ينظر: الكشاف ٤٩٢/٣.

⁽٤) ينظر: معانى القرآن ٢٩/١.

⁽٥) ينظر: مغنى اللبيب ١/٤٣.

⁽٦) ينظر: همع الهرامع ٥/٢٤١.

⁽٧) ينظر: البحرالميط ٢٢/٨.

⁽٨) ينظر: روح المعانى ٢٥/٢٥.

⁽٩) ينظر: ص١٩١.

⁽۱۰) المسائل المنثورة/١٩٢. «بتصرف»

⁽١١) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ١٩/١٦.

المعادل بعد أم لا، فأما حذفه دون "لا" فليس من كلامهم) (١) مما ناقس أبو حيان رأي سيبويه في قوله: إنها متصلة، وأن جملة ﴿أَنَا خَيْرٌ﴾ في معنى "تبصرون" فتكون معادلة حيث قال: (وهذا القول متكلف جدًا إذ المعادل إنما يكون مقابلاً للسابق فإن كان السابق جملة فعلية كان المعادل جملة فعلية أو اسمية يتقدر منها فعلية كقوله: ﴿أَلَا عَمُوهُمُ أُمُ أَنْتُمْ صَامِتُهِ فَ} لان معناه أم صممتم. أما هنا فلايتقدر منها جملة فعلية لأن قوله ﴿أَمُ أَنا خُيرٌ ليس مقابلاً لقوله: ﴿أَمُ أَنا خُيرٌ ليس مقابلاً لقوله: ﴿أَفَلَا الله الله الله الله الله المناف ا

ومن العلماء من نظر إلى جملة ﴿أَمْ أَنَا جَيْرٌ على أنها مستقلة منفصلة عما قبلها ابتدا بها فرعون كلامًا جديدًا على أساس أن "أم" متصلة أيضًا وأن همزة الاستفهام مقدرة هي والمعادل كأنه قال: "أهو خير أم أنا خير". وهذا الرأي هو المذي صدّر به الفراء كلامه عن الآية في معانية حيث قال: (من الاستفهام الذي جعل بأم لاتصاله بكلام قبله) أي أن كلامًا قبله محذوف هو المعادل، وقد حكاه النحاس في إعرابه ، والقرطبي في تفسيره كلام الفراء هذا، كما وافقهم ابن القيم ، وقد فسره الطبري بتقدير آخر، إذ قدر المعادل بعد لا قبل، حيث قال: (وقال بعض نحويي الكوفة هو من الاستفهام االذي جُعل بـ"أم" لاتصاله بكلام قبله، ويكون معنى الكلام: أنا خير أيها القوم من هذا الذي هو مهين أم هو؟ شم ترك ذكر أم هو؟ لما في الكلام من الدليل عليه، ثم قال: وهذا أولى التأويلات) .

ومن العلماء من رأى أن "أم" في هذه الآية منقطعة، ومن أوائل من قطع بهذا

⁽۱) البحر الميط ۸/۲۳.

⁽٢) سنورة الأعراف/١٩٣.

⁽٢) البحر المحيط ٢٢/٨.

⁽٤) معانى القرآن ٣٠/٣٠.

⁽٥) ينظر: إعراب القرأن ١١٣/٤.

⁽١) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ١٩/١٦.

⁽٧) ينظر: بدائع القوائد ٢٠٧/١.

⁽٨) جامع البيان ٢٥/٨١، ٨٢.

الرأي ابن الأنباري في كتابه "البيان في إعراب القرآن" حيث قال: (أم، ههنا المنقطعة لأنه لو أزاد المعادلة لقال: أم تبصرون. لكنه أضرب عن الأول بقوله: {أَنَا خَيْرٌ مِنْ اللهمزة) أَنَا خَيْرٌ مِنْ المعادلة للهمزة)

ومنهم أيضًا ابن شُقير، غير أنه جعل لها شكلاً ومضمونًا فقال: (مخرجها منقطعة، ومعناها متصلة، أي: أفلا تبصرون أم أنتم بصراء) ، وقد تبعه العكبري حيث قال: (منقطعة في اللفظ لوقوع الجملة بعدها، وهي في المعنى متصلة معادلة، إذ المعنى أنا خير منه أم لا) .

كما قال المبرد (فإنما تأويلها ـ والله أعلم ـ : (أنه قال: أفلا تبصرون أم أنا خير؟ على أنهم لو قالوا له: أنت خير لكانوا عنده بصراء، فكأنه قال: أفلا تبصرون أم تبصرون. وهذه "أم" المنقطعة، لأنه أدركه الشك في بصرهم) .

وجوز انقطاعها الزمخشري أيضًا حيث قال في الكشاف: (ويجوز أن تكون منقطعة على "بل أأنا خير" والهمزة للتقرير، كأنه قال: أثبت عندكم واستقر أني $\binom{5}{1}$ أنا خير وهذه حالي) ، وهذا الرأي هو الظاهر عند أبي حيان ، والزركشي ، والألوسي $\binom{5}{1}$

بعد هذه الجولة في آراء الأئمة تتوقف الباحثة عند فهم الزركشي في (١٠) (١٠) البرهان"، والبغدادي في "الخزانة"، والصبان على شرح الأشموني لكلام

⁽١) البيان ٢/٤٥٣.

⁽٢) الجمل/، ٣٢، ٣٢١ تحقيق: د/ فخر الدين قباوة.

⁽٣) التبيان ٢/١١٤٠.

⁽٤) المقتضب ٢/٢٩٥،٢٩٥.

⁽٥) الكشاف ٢/٤٩٤.

⁽٦)ينظر: اليمر المعيط ٢٢/٨.

⁽٧) ينظر: البرهان في عليم القرآن ١٨٢/٤، ١٨٣.

⁽A) ينظر: روح المعانى ٢٥/٢٥.

⁽٩) ينظر: البرهان في علوم القرآن ١٨٢/٤، ١٨٨.

⁽١٠) ينظر: خزانة الأدب ١١/٦٣.

⁽۱۱) ينظر: حاشية الصبان ١٠٥/٣.

يقول الزركشي: (والمشهور أنها منقطعة لأنه لايسالهم عن استواء علمه في الأول والثاني لأنه إنما أدركه الشك في تبصرهم بعد ما مضى كلامه على التقرير، وهو مثبت، وجواب السؤال "بلى" فلما أدركه الشك في تبصرهم، قال {أَمْ أَنَا خَيْرٌ.

وسأل ابن طاهر شيخه أبا القاسم بن الرّماك: لِمَ لم يجعل سيبويه أم متِصلة! أي: "أفلا تبصرون، أم تبصرون؟" أي: أي هذين كان منكم؟ فلم يُحر جوابًا، وغضب وبقى جمعة لايقرر حتى استعطفه.

والجواب من وجهين: أحدهما أنه ظن أنهم لايبصرون، فاستفهم عن ذلك، ثم ظن أنهم يبصرون، لأنه معنى قوله: {أَمْ أَنَا خَيْرٌ قِنْ اللهِ عن الأول واستفهم، وكذلك: أزيد عندك أم لا؟

والثاني: أنه لوكان الإبصار وعدمه عنده متعادلين لم يكن للبدء بالنفي معنى، فلايصح إلا أن تكون منقطعة) .

فلو كان الزركشي يدافع عن رأي الانقطاع لما كان هناك توقف، لكنه ينسب هذا الرأي إلى سيبويه، ويعلل له بجوابين بالرغم من كل ما سبق من فهم العلماء لكلام سيبويه واعتراضهم عليه في جعله لها متصلة.

ويقول البغدادي في الخزانة: (وقول سبيبويه في الآية إن "أم" منقطعة، قال: (٢) كأن فرعون قال: أفلا تبصرون أم أنتم بصراء) .

⁽١)سورة الأعراف/١٩٣.

⁽٢) البرهان في علوم القرآن ١٨٢/٤، ١٨٣.

⁽٢) خزانة الأدب ٢١/٦٣.

والغرابة هنا أشد لأن التقدير الذي ذكره يجعلها متصلة لا منقطعة، وليس في كلام سيبويه ما يساعده على أنها منقطعة.

أما الصبان في شرحه على الأشموني فإنه يفهم رأي سيبويه من قاعدة أخرى لامن كلامه على هذه الآية، فيقول: (والذي نص عليه سيبويه أنها منقطعة فإنه قال ما حاصله: أنه إذا كان ما بعد "أم" نقيض ما قبلها فهي منقطعة، نحو: أزيد عندك أم لا؟ وذلك لأن السائل لو اقتصر على قوله أزيد عندك؟ لاقتضى استفهامه هذا أن يجاب بنعم أو لا، فقوله: أم لا مستغنى عنه في تتميم الاستفهام الأول، وإنما يذكره الذاكر ليبين أنه عرض له ظن نفي أنه عنده فاستفهم عنه، وكذا في فاستفهم عنه كما كان قد عرض له ظن ثبوت أنه عنده فاستفهم عنه، وكذا في الآية لو اقتصر على قوله: ﴿أَفَلَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الله عنه أن يقال له نبصر أو لانبصر. فكان في غنية عن ذكر ما بعده لكنه أفاد بقوله: ﴿أَمُ أَنَا خَيْرُ أُنه عرض له ظن إبصارهم بعد ما ظن أولاً عدمه)

وهنا أسال: أين كلام سيبويه الذي اعتمد عليه الصبان، أغلب الظن أنه القياس على قاعدة سبق لسيبويه أن تعرض لها بعيدًا عن الآية، يدل على ذلك قوله: (وكذا في الآية) وهذه عبارة الصبان لاعبارة سيبوية، ولعله أخذ ذلك من ذكر سيبويه لذلك المثال: أزيد عندك أم لا ؟ كما أن سيبويه ذكر هذه الآية في باب "أم" المنقطعة وأوردها مع مثال {أَمْ يَقُولُونَ أَفْتَرَالُه} (٢) حيث قال: (ومثل ذلك: {أَلَمْ سُلُولُ مُلْكُ مِحْوَلُ كأن فرعون قال: أفلا تبصرون أم أنتم بصراء. فقوله: {أَمْ أَلَا خَيْرٌ مِنْ لَهُ الله المنال الله عنده وكذلك: {أَمْ أَلَا خَيْرٌ المنزلته لوقال: أم أنتم بصراء) . فسيبويه وإن كان وضعها في باب المنقطعة إلا أنها مقصمة في هذا الموضع بدليل أنه عندما حل معناها حلّه على أن "أم" متصلة.

⁽١) حاشية الصبان ١٠٥/٣.

⁽٢) سورة السجدة/٣.

⁽٣) الكتاب ١٧٣/٢.

وإذا كان لي من ترجيح لهذه الآية فإني أضعها في باب "أم" المنقطعة بمعنى بل فقط، فبعد ما أضرب عن قوله {أَفَلَا تُبْكِرُهُ ﴾ قال: {أَنَا خَيْرٌ اللهُ مَثْبِتًا خيريته (١) (٢) (١) . وفاقًا لما ذهب إليه السدي ، وأبو عبيدة .

أما أبو زيد الأنصاري فقال: إن "أم زائدة، والتقدير: أفلا تبصرون أنا خير"، والأولى أن لاتحمل على الزيادة لأن أبن عصفور خص زيادتها بالشعر، وأنها قليلة، ولاينبغي أن تحمل عليها الآية، لأنه يمكن حملها على ما هو أحسن من ذلك، وهو الانقطاع كما ذكرنا ، ولاداعي لأن نجعل زيادة في القرآن.

و لـ 'أم' في هذه الآية قراءة أخرى وهي "أما أنا خير". قال الفراء: (وقد أخبرني بعض المشيخة أظنه الكسائي أنه بلغه أن بعض القراء قرأ 'أما أنا خير" (١) وقال لي هذا الشيخ: لو حفظت الأثر فيه لقرأت به، وهو جيد في المعنى) ، فقال الطبري تعليقًا على هذا: (ولو كانت هذه القراءة قراءة مستفيضة في قراءة الأمصار لكانت صحيحة، وكان معناها حسنًا، غير أنها خلاف ما عليه قراء الأمصار، فلا أستجيز القراءة بها، وعلى هذه القراءة لوصحت لاكلفة له في معناها ولامؤنة)

وعلى هذه القراءة فلا شاهد في الآية.

⁽١) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ١٩/١٦.

والسدي هو: إسماعيل بن عبد الرحمن، تابعي مفسر سكن الكوفة. وتوفي سنة سبع وعشرين ومائة. وقيل ثمان وعشرين ومائة. ينظر الأعلام ٢١٧/١.

⁽٢) ينظر: مجاز القرآن ٢٠٤/٢.

⁽٣) هو سعيد بن أوس بن ثابت الإمام المشهور. كان إمامًا نحويًا صاحب تصانيف أدبية ولغوية، وغلبت عليه اللغة والنوادر، توفى سنة خمس عشرة ومائتين. وقيل غير ذلك.

ينظر: مراتب النحويين/ لأبي الطيب اللغوي/٧٣، تحقيق: محمد أبو الغضل إبراهيم، وغاية النهاية ١/٥٠٦، وبغية الوعاة ٨٩٢/١.

⁽٤) ينظر: ضرائر الشعر/٧٥. تحقيق: السيد إبراهيم محمد،

⁽٥) ينظرخزانة الأدب ١١/٦٢.

⁽٦) معاني القرآن ٣٥/٣. وذكر ابن خالويه هذه القراءة عن القراء في كتابه «مختصر في شواذ القراءات من كتاب البديع ١٣٧/٠.

⁽٧) جامع البيان ٢٥/٨١.

﴿هَنَا بَصَآئِرُ لِلنَّاسِ وَهُدَّةً وَرَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ. أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُواْ السَّيِئَاتِ أَنْ فَيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ السَّيِئَاتِ أَنْ فَجَعَلُواْ الصَّالِحَاتِ سَوَآءً مَّحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ السَّيِئَاتِ أَنْ نَجَعُلُواْ الصَّالِحَاتِ سَوَآءً مَّحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ السَّيِئَاتِ أَنْ نَجَعُمُونَ الْأَلْمَانِ السَّيِئَاتِ اللَّهُمُ الللَّ

"أم" في قوله {أَمْ جَسِبَ } فيها وجهان:

(٢) الأول: الانقطاع، وتكون إما بمعنى "بل" والهمزة للإنكار، أي: بل أحسب فبعد ما بين الله حال الظالمين والمتقين انتقل إلى بيان حالي المسيئين والصالحين، ونفى أن يكون بينهما تسوية في المحيا أو في الممات وكذلك في المجزاء.

(٣) . وإما أن تكون بمعنى الهمزة للإنكار، أي: أحسب، قاله الجمل .

الثاني: الاتصال، وذلك بتقدير معادل محذوف، أي: (والله ولي المتقين، (ه) (٤) (٥) أفيعلم المشركون ذلك أم حسبوا أن نسوي بينهم؟) ، وإليه ذهب الرازي ، (١) (٧)

والانقطاع أظهر، بمعنى بل والهمزة، ولاتحمل على الاتصال لعدم توافر شرطيه.

⁽١) سورة الجاثية/٢٠، ٢١.

 ⁽۲) ينظر: الكشاف ١١/٣، والبحر المحيط ١/٣، وتفسير أبي السعود ١٢/٨، وروح المعاني
 ١٤٩/٢٠.

⁽٢) الفترحات الإلهية ١١٧/٤.

⁽٤) الجامع لأحكام القرآن ١٦٥/١٦.

⁽٥) ينظر: التفسير الكبير ٢٧/٢٧.

⁽٦) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ١٦٥/١٦.

⁽٧) ينظر: بدائع الفوائد ١/٨٠٨.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمُ مَّا تَحْعُوكَ مِن دُويِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُواْ مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْهُ فِي السَّمَوَاتِ اثْتُونِي بِكِتَابٍ مِّن قَبْلِ هَٰذَا أَوْ أَثَارَةٍ مِّنْ عِلْمٍ إِنْ هُنتُمْ صَاحِقِينَ} (١)

أي قل لهم يامحمد: ماالذي فعلته هذه الأصنام حتى أصبحت مستحقة لعبادتكم: هل خلقت شيئًا من الأرض أم لها شركة مع الله عز وجل في خلق السموات (التُتُونِي بِكِتَابِ قِن قَبْلِ هَٰذَا أَوْ أَثَارَةٍ قِن كِلُمٍ تثبت أحقيتهم للعبادة، وما هذا إلا تبكيت لهم وتعجيز عن الإتيان بسند نقلي بعد تعجيزهم عن الإتيان بسند عقلي، وبهذا فلا حجة لهم على عبادتهم تلك الجمادات.

ف"أم" منقطعة بمعنى "بل والهمزة" أي: بل ألهم ، والمراد نفي استحقاق الهتهم للعبودية على أتم وجه، فقد نفى أولاً مدخليتها في خلق شيء من أجزاء العالم السفلي، وثانيًا: مدخليتها على سبيل الشركة في خلق شيء من أجزاء العالم العلوي، ونفي ذلك يستلزم نفي استحقاق العبودية. ولايمكن أن تقدر بـ"بل" وحدها حتى لايؤدي إلى ثبوت ما بعدها.

وقيل: الأظهر أن تجعل الآية من حذف معادل "أم" المتصلة لوجود دليله، (٢)
والتقدير: ألهم شرك في الأرض أم لهم شرك في السموات ، وهذا موافق لما قاله ابن القيم، إلا أنه لاداعي لتقدير معادل محذوف وهمزة استفهام حتى تحمل على الاتصال مادام المقام لايحتاج إليه.

⁽١)سسرة الأحقاف/٤.

⁽٢) البحر المحيط ٨/٥٥.

⁽٣) ينظر: روح المعاشي ٢٦/٥.

﴿أَفَلًا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴾ ﴿ أَفَلًا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴾

"أم" فيها وجهان:

الأول: أن تكون منقطعة. أي ألا يتصفحون ما فيه من المواعظ والزواجر حتى لايقعوا فيما وقعوا فيه من الموبقات {أَمْ كَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَآ} فلايصل إليها شيء منه، ف "بل" للانتقال من التوبيخ بعدم التدبر إلى التوبيخ بكونها مقفلة لاتقبل التدبر، والهمزة للتقرير، حتى تسبجل ما عليه قلوبهم من إدبار عن القرآن. والتقدير: بل أعلى قلوبهم أشفال . وقدرها القرطبي بـ "بل" فقط . (٢)

الثاني: أن تكون متصلة، وبه قال الرازي ، والآلوسي، حيث قال الألوسي:(وكأنه قيل: أفلا يتدبرون القرآن إذ وصل إلى قلوبهم أم لم يصل إليها فتكون "أم" متصلة على مذهب سيبويه) أي في مثل قوله تعالى: {أَمْ أَنَا يَدُورُ (')

والانقطاع أرجع كذلك للبعد عن التقديرات ولإبراز معنى التهكم بهم.

⁽۱) سورة محمد/۲٤.

⁽٢) ينظر: الكشاف ٣/٣٥، والبحر المحيط ٨٣/٨، وتقسير أبي السعود ١٩٩٨.

⁽٣) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ٢٤٦/١٦.

⁽٤) ينظر: التفسير الكبير ٢٨/٩٣.

⁽٥) ينظر: روح المعاني ٧٤/٢٦.

⁽٦) سورة الزخرف/٥٢.

﴿ ظَلِكَ بِأَنَّهُمُ اتَّبَعُواْ مَا أَسْخَطَ اللَّهَ وَكَرِهُواْ رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ . أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضُ أَىْ لَن يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْفَانَهُمْ (١)

"أم" فيها قولان:

الأول: أن تكون منقطعة، بمعنى "بل والهمزة" أي بل أحسب المنافقون أن الله لن يظهر ما في قلوبهم من حقد وعداوة للرسول ـ صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين، فتبقى أمورهم مستورة، وهذا لن يحصل، بل سيبرزهم الله على حقيقتهم. وإليه أشار أبو السعود ، والآلوسي

وقدرها الطبري بالهمزة فقط، أي: (أحسب هؤلاء المنافقون الذين في (٤) قلوبهم شك في دينهم أن لن يخرج الله أحقادهم)

الثاني: أن تكون متصلة، وبه قال الرازي، فقدر المعادل المحذوف بقوله: (أحسب المذين كفروا أن لن يعلم الله أسرارهم أم حسب المنافقون أن لن يظهرها، والكل قاصر، وإنما يعلمها ويظهرها. ويؤيد هذا أن المنقطعة لاتكاد تقع في صدر الكلام) (0)

والصحيح عندي هو الأول، ولم تقع في أول الكلام لأنه جيء بها للانتقال والإضراب عن الكلام السابق.

⁽۱)سورة محمد/۲۸، ۲۹.

⁽٢) ينظر: تفسير أبي السعود ١٠٠/٨.

⁽٣) ينظر: روح المعاني ٧٧/٧١، ٧٧.

⁽٤) جامع البيان ٢٦/٢٦.

⁽٥) التفسير الكبير ٢٨/٢٨.

{هَٰذِهِ النَّارُ الَّتِي هُنتُم بِهَا تُكَذِّبُوهَ. أَفَسِحْرُ هَٰذَا أَمْ أَنتُمْ لَا تُبْصِرُوهَ} (١). "أم" في قوله {أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُوهَ} فيها وجهان:

الأول: أن تكون منقطعة. يقول ابن الأنباري: ("أم" ههنا المنقطعة لا المتصلة، لأنك قد أتيت بعدها بجملة اسمية تامة، كقولك: أزيد قائم أم عمرو قائم؟ ولو لم يكن بعدها جملة تأمة لكانت متصلة كقولك: أزيد عندك أم عمرو؟) والتقدير: بل أكنتم. (وقيل: إن أم بمعنى بل، أي بل كنتم لاتبصرون في الدنيا ولاتعقلون) .

الثاني: أن تكون متصلة. يقول الزمخشري: والمعنى (كنتم تقولون للوحي هذا سحر، أفسحر هذا الذي ترونه أمامكم يريد أهذا المصداق أيضًا سحر أم أنتم عمي عن المخبر عنه كما كنتم لاتبصرون في الدنيا فكنتم عميًا عن الخبر) (٥) وبه قال ابن عطية ، والرازي .

والأرجع عندي الانقطاع؛ لما قاله ابن الأنباري، ويقول الرضي أيضًا: (إن كانت الجملتان غير مشتركتين في جزء كقولك: أقام زيد أم قعد عمرو. فالمتأخرون على أنها منفصلة، وابن العاجب والأندلسي جوزا الأمرين)

⁽١) سنورة الطور/١٤، ١٥.

⁽٢) البيان ٢/٤٣٢، ٢٩٥. وينظر: روح المعاني ٢٠/٢٧.

⁽٣) الجامع لأحكام القرآن ٦٤/١٧.

⁽٤) الكشاف ٢٣/٤.

⁽٥) ينظر: البحر المحيط ١٤٧/٨.

⁽٦) ينظر: التفسير الكبير ٢٤٧/٢٨.

⁽٧) شرح الرضى على الكافية ٤٠٨/٤ «بتصرف".

﴿ فَ وَهُ فَا أَنتَ بِنِعْهَ قِرَبِكَ بِكَاهِنِ وَ لَا مَجْنُونِ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتْرَبَّي بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ فَلُ الْمُرْبِينِ أَمْ نَأْفُرُهُمْ أَحْلَا مُهُم بِهَ خَا أَمْ هُمْ الْمُرْبِينِ أَمْ نَأْفُرُهُمْ أَحْلَا مُهُم بِهَ خَا أَمْ هُمْ الْمُرْبِينِ أَمْ نَأْفُرُهُمْ الْحَلِيثِ مِثْلِهِ إِنْ هَانُواْ فَوْمُ طَاغُونَ الْمَ خُلِقُواْ السَّمَواتِ وَالْمُرْضَ بَل قَوْمُ الْخَلِقُونَ الْمَ خَلَقُواْ السَّمَواتِ وَالْمُرْضَ بَل صَاحِقِينَ أَمْ خَلَقُواْ السَّمَواتِ وَالْمُرْضَ بَل صَاحِقِينَ أَمْ خُلِقُواْ السَّمَواتِ وَالْمُرْضَ بَل صَاحِقِينَ أَمْ خُلَقُواْ السَّمَواتِ وَالْمُرْضَ بَل اللّهُ وَاللّهُ مَا الْخَلِقُونَ اللّهُ مَا الْمَامُ الْمُرْوقَ الْمَامُ الْمُرْوقَ فَي اللّهُمْ الْمُرْوقَ اللّهُ مُوا الْمَامُونَ اللّهُ مَا الْمَامُ الْمُرْوقَ الْمَامُ الْمُرْوقَ فَي اللّهُ مَا الْمُرْوقَ اللّهُ مَا الْمُرْوقَ اللّهُ مَا الْمُرْوقَ اللّهُ مَا الْمُرْوقَ الْمُولُوقَ الْمُرْوقَ الْمُولُوقَ الْمُرافِقَ الْمُرْوقَ اللّهُ مَا الْمُولُوقَ اللّهُ الْمُرافِقَ اللّهُ مَا الْمُرْوقَ الْمُولُوقَ الْمُولُوقَ الْمُولُوقَ الْمُولُوقَ الْمُولُوقَ اللّهُ الْمُرْوقُ اللّهُ الْمُرْوقِ اللّهُ الْمُرْوقَ اللّهُ الْمُرْوقُ اللّهُ الْمُولُوقَ اللّهُ الْمُرْوقُ اللّهُ الْمُرافِقُ اللّهُ الْمُرافِقُ اللّهُ الْمُرافِقُ اللّهُ الْمُرافِقُ اللّهُ الْمُولُوقَ اللّهُ الْمُولُوقَ اللّهُ الْمُرافِقُ اللّهُ الْمُرافِقُ اللّهُ اللّهُ الْمُرْوقُ اللّهُ الْمُرْوقُ اللّهُ الْمُرافِقُ اللّهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الل

ذكرت "أم" في هذه الآيات خمس عشرة مرة منقطعة بإجماع أكثر النحاة "(٢)
والمفسرين "، يقول ابن جني: (وقد توالت "أم" هذه في هذه المواضع من هذه السورة، قال تعالى: {أَمْ يَقُولُوكَ شَاكِرُ نَّتَرَبَّقُنُ بِهِ رَيْبَ الْمُنُوكِ} أي: بل أيقولون ذلك ؟ {أَمْ تَأَمُّرُهُمْ أَحْلَاهُمُم بِهَخَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ لَالْعُوكَ} أي: بل أهم قوم طاغون؟ أخرجه مخرج الاستفهام، وإن كانوا عنده تعالى قومًا طاغين، تلعبًا بهم وتهكمًا عليهم، وهذا كقول الرجل لصاحبه الذي لايشك في جهله: أجاهل أنت، توبيخًا له، وتقبيحًا عليه) .

وقد قرأ مجاهد "بل يأمرهم أحلامهم" كما قدر أبو عبيدة في بعض مواضع "أم" "بل" في قوله:{أَمْ يَقُولُونَ شَاكِرُ} و{أَمَّ هُمْ قَوْمٌ طَاكُونَ} مَا ووافقه

 ⁽۲) منهم على سبيل المثال/ ابن يعيش في "شرح المفصل" ۹۸/۸ ، وابن هشام في "مغني
 اللبيب" ۱٬٤٤/۱، وابن عقيل في "المساعد على تسهيل الفوائد" ۲/٥٥٥، والسيوطي في
 "الأشباه والنظائر" ٤٠/١٤.

⁽٣) ومنهم: أبو حيان في "البحر المحيط" ١٥١/٨.

⁽٤) المحتسب ٢٩١/٢.

⁽٥) مختصر في شواذ القراءات من كتاب البديع/١٤٦، وجامع البيان ٣٢/٢٧.

⁽١) هو مجاهد بن جبر أبو الحجاج المكي، أحد الأعلام من التابعين، قرأ على عبد الله بن عباس، وأخذ عنه ابن كثير، مات سنة ثلاث ومائة على الراجح.

ينظر: معرفة القراء الكبار ٢٦٦/١، ١٧، وغاية النهاية ٢/١٤.

⁽٧) ينظر: مجاز القرآن ٢٣٣/٢.

القرطبي ، أما الطبري فقدر "أم" في أغلب هذه المواضع بالهمزة الدالة على الإنكار (٢) إلا قوله: {أَمْ هُمْ قَوْمُ لَالْكُونَ} فقال: بل هم قوم طاغون. ذكره عن مجاهد.

وأما الإمام الرازي فحمل "أم" على الوجه الآخر وهو الاتصال، وقدر لها (٣) معادلاً محذوفاً قبلها ، والسهيلي وابن القيم يعضدان هذا الرأي كما تكرر التنبيه عليه.

* * *

﴿إِنْ هِمَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنتُمْ وَآبَاَةُهُم قَا أَنزَلَ اللَّهُ بِهَا مِن سُلُطَايُ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّرَّ وَمَا تَهْوَى الْإَنفُسُ وَلَقَدْ جَاَءَهُم قِن رَّبِهِمُ الْهُدَىَ . أَمْ لِلْإِنسَاق مَانَمَنَىٰ (٤)

"أم" في قوله: {أَمْ لِلْإِنسَامُ مَا تَمَنَّى اللهِ قيها قولان:

الأول: أن تكون منقطعة، ومعناها الإضراب عن اتباعهم التوهم الباطل والهوى إلى إنكار ماهو أفحش منه وهو أن يكون لهم ما يتمنونه من شغاعة ألهتهم مثلاً، أو أنهم سيظفرون بالحسنى عند الله يوم القيامة؛ لأن الأمر كله لله. وعلى كل فهي بمعنى "بل والهمزة" - كما تقدم - والتقدير: بل أللإنسان ما تمنى . وقدرها الرازي على أحد قوليه بالهمزة فقط فقال: (المشهور أن "أم" منقطعة معناه: أللإنسان ما اختاره واشتهاه؟) .

الثاني: أن تكون متصلة، وإليه أشار الرازي فقال: (فإن قلت: هل يمكن أن

⁽١) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ٧١/١٧.

⁽٢) جامع البيان ٣٢/٢٧–٣٥.

⁽٣) ينظر: التفسير الكبير ٢٨/٢٥٧–٢٦٧.

⁽٤) سورة النجم/٢٢، ٢٤.

⁽٥) ينظر: الكشاف ٢١/٤، والتبيان ١٨٨/١ وتفسير أبي السعود ١٥٩/٨، وروح المعاني ٢٦/٨٥.

⁽٦) التفسير الكبير ٢٨/٢٨.

تكون "أم" ههنا متصلة؟ نقول: نعم والجملة الأولى حينئذ تحتمل وجهين:

أحدهما: أنها مذكورة في قوله تعالى: {أَلَكُمُ النَّهَكُرُ وَلَهُ الْأُنْثَىٰ} أَنَهُ قال: ألكم الذكر وله الأنثى على الحقيقة أو تجعلون لأنفسكم ما تشتهون وتتمنون، وعلى هذا فقوله: {تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَى ﴿ *) وغيرها جمل اعترضت بين كلامين متصلين.

ثانيهما: أنها محذوفة، وتقرير ذلك ... أنه حين قال تعالى: {أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُرْقُ} أَي يستحقان العبادة أم للإنسان أن يعبد ما يشتهيه طبعه وإن لم يكن يستحق العبادة، وعلى هذا فقوله: {أَمَّ لِلْإِنْسَاقُ} أي هل له أن يعبد بالتمني والاشتهاء، ويؤيد هذا قوله تعالى: {وَهَا تَهُوَى الْإِنْكُسُنُ أَي عبدتم بهوى أنفسكم ما لايستحق العبادة فهل لكم ذلك)

فالراجح أن تكون منقطعة بمعنى "بل والهمزة". أما تقديرها على الاتصال، فلا يصار إليه لبعد المعادل مرة، ولعدم الحاجة إلى التقدير مرّة أخرى.

⁽١) سورة النجم/٢١.

⁽٢) سورة النجم/٢٢.

⁽٣)سورة النجم/١٩.

⁽٤) التفسير الكبير ٣٠٢/٢٨.

﴿أَكِنْكَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَقَ أَمْ لَمْ يُنَبَّأُ بِهَا فِي صُحُفِ مُوسَى ﴿ الْ

أي أعنده علم بالأمور الغيبية التي من جملتها أن يتحمل صاحبه عنه ذنوبه يوم القيامة {أَمْ لُعُ يُغَبَّأُ بل ألم يخبر بما جاء في صحف موسى وإبراهيم إذ كان الرجل لايؤخذ بذنب غيره في شريعتهما.

ف"أم" فيها وجهان:

(٢) الأول: أن تكون منقطعة بمعني "بل والهمزة"، وإليه أشار ابن الأنباري ، (٢) (٤) (٤) وأبو حيان ، والآلوسي ، وأن تكون بمعنى الهمزة وحدها أي: ألم يخبر، والهمزة للتقرير، وقدرها بذلك الفراء فيما يبدو من كلامه.

الثاني: أن تكون متصلة، ومعادلها الأول قوله: {أَكِنْكَهُ كِلْمُ الْغَيْبِ}، وإليه أشار ابن الأنباري .

⁽١) سورة النجم/٢٥، ٣٦.

⁽٢) ينظر: البيان ٢٩٩/٢.

⁽٣) ينظر: البحر المحيط ١٦٧/٨.

⁽٤) ينظر: روح المعاني ٢٧/١٥.

⁽٥) معانى القرآن ١٠١/٣.

⁽٦) ينظر: البيان ٢٩٩٨.

﴿ أَفَرَأَيْتُم مَّا تُمْنُوكَ ، أَأَنتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُوكَ . أَفَرَأَيْتُم مَّا تَحْرُثُوكَ . أَأَنتُمْ قَا تَحْرُثُوكَ . أَأَنتُمْ أَمْ نَحْنُ الْأَرْيُ أَمْ تَرْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُوكَ مِنَ الْمُرْقُ أَمْ لَا أَعْرَأَيْتُمُ الْمَآءَ الَّخِي تَشْرَبُوكَ . أَأَنتُمْ أَنْتُمْ أَنْتُمْ أَنْتُمْ أَنْتُمْ أَنْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ لَحُنُ الْمُنْزِلُوكَى . أَأَنتُمْ أَنْتُمْ أَنْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ لَلْمُنْ لِلُوكَى . أَأَنتُمْ أَنْتُمْ أَنْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ لَلْمُنْ لَوْنَ إِنَّا لَا أَنْ لَكُمْ لَكُولُوكَى . أَأَنتُمْ أَنْتُمْ أَنْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ لَلْمُنْ لِلْهُ فَي أَفْرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُوكَى . أَأَنتُمْ أَنْتُمْ أَنْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ لَلْمُ لَلْمُ لَا لَا إِنْ النَّارَ الَّتِي تُورُوكَى . أَأَنتُمْ أَنْتُمْ أَنْتُمْ أَتُمْ فَي الْمَرْأَيْتُمْ أَنْمُ لَا لَكُونُ اللَّذِيلُوكَى أَفُرَأَيْتُمُ اللَّهُ اللّ

قرله: {أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ} ومَا بعدها من آيات يجوز فيها وجهان:

أحدهما: أن يكون قوله {أَنْتُمْ} مبتدأ، والجملة بعده خبر. وإليه أشار (٢) أبوحيان .

الثاني: أن يكون {أَلْتُمْ} فاعلاً لفعل محذوف والتقدير: أتخلقونه أنتم. فلما حذف الفعل لدلالة ما بعده عليه انفصل عنه الضمير، واختاره أبو حيان ، وابن (ع) هشام ؛ (لأن الاستفهام بالفعل أحق منه بالاسم، لأن الاستفهام عما يشك فيه وهو الأحوال لأنها تتجدد وأما عن الذوات فقليل، وقد يقال لاينبغي في هذه الآية ترجيح تقدير كونه فاعلاً على كونه مبتدأ بل يجوز الأمران على حد سواء، لأن للفعلية مرجحاً وهو كثرة إيلاء الفعل للهمزة، وللاسمية مرجحاً وهو تناسب المتعاطفين فاستويا) . قاله الدماميني.

ثم ذكرت "أم" في مواضع أربعة: وفيها وجهان:

الأول: أن تكون منقطعة، بمعنى "بل والهمزة"، و "بل" للانتقال من شيء إلى شيء، والهمزة للتقرير، أي: بل أنحن الخالقون، بل أنحن الزارعون، بل أنحن المنزلون، بل أنحن المنزلون، بل أنحن المنشئون.

⁽١) سبورة الواقيعة/٨٥، ٥٩، ٦٣، ٦٤، ٨٨، ٦٩، ٧٧.

⁽٢) ينظر: البحر للحيط ٢١١/٨، وروح للعاني ٢٧/٧٧.

⁽٣) ينظر: البحر الميط ٢١١/٨.

⁽٤) ينظر: مغنى اللبيب ١/١٤.

⁽٥) حاشية الدسوقي ٤٣/١، وينظر: شرح التصريح/للشيخ خالد الأزهري١٤٣/٢.

فبعد ما سنالهم الله عمن خلقهم، وهو سنؤال فيه إنكار انتقل إلى إثبات ذلك (١) (١) إلى إثبات ذلك الله وهو ما سنيكون عليه جوابهم إقراراً لهم بذلك. وإلى ذلك أشار أبوحيان (٢) (٣) وأبوالسعود والآلوسي .

الثاني: أن تكون متصلة، معادلة للهمزة، على معنى أي الأمرين كان؟ وكأنه قيل: {أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ}. ثم جيء بـ {الْخَالِقُونَ} بعد بطريق التوكيد لا بطريق الخبرية أصالة قاله قوم من النحاة .

والأرجح الانقطاع.

* * *

﴿أَأَمِنتُم مَّى فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ ثَمُّورُ ، أَمْ أَمِنتُم مَّى فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ هَكِيْفَ نَذِيرٍ (°)

(١) "أم" في قوله {أَمْ أَعِنْتُم} منقطعة، بمعنى «بل والهمزة»، أي بل أأمنتم ، إضراب عن التهديد بما تقدم وهو خسف الأرض بهم إلى التهديد بوجه آخر وهو إرسال الحاصب عليهم: فـ "بل" للإضراب والانتقال، والهمزة للإنكار.

وقدر الزجاجي "أم" بـ "أو" فقال :أوأمنتم فتكون عنده متصلة عاطفة، والأرجح الانقطاع كما تقدم في مثلها.

⁽١) ينظر: البحرالميم ٢١١/٨.

⁽۲) ينظر: تفسير أبى السعود ۱۹۷/۸.

⁽٣) ينظر: روح المعاشي ١٤٧/٢٧.

⁽٤) البحر المحيط ١١١/٨.

⁽٥) سورة الملك/١٧،١٦.

⁽١) ينظر: تفسير أبي السعود ٩/٩، والفتوحات الإلهية ٢٧٨/٤، وروح المعاني ١٩/٢٩.

⁽٧) ينظر: حروف المعاني والصفات/٥٦، والبرهان في علوم القرآن ٤/٤٨٤.

﴿أَوَلَمْ يَرَوُا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَّاتٍ وَيَقْبِضُى مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَٰنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْعِ بَصِيرٌ. أَمَّنْ هَٰذَا الَّذِي هُوَ جُندٌ لَّكُمْ يَنحُرُهُم قِن دُونَ الرَّحْمَٰنِ إِنْ إَنْ الْحَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ. أَمَّنْ هَٰذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَل لَّجُواْ فِي عُتُوّ وَنَغُورٍ ()

في قوله {أَهَّنْ القراءة الأولى بالتشديد، وبها قرأ الجمهور، و"أمّ في هذين الموضعين {أَهَّنْ هَٰذَا الَّذِي هُوَ جُنْدُ } و {أَهَنْ هَٰذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ...} منقطعة، مقدرة بـ "بل" للانتقال من توبيخهم على ترك التأمل فيما يشاهدونه من أحوال الطير المنبئة عن تعاجيب آثار قدرة الله عز وجل إلى التبكيت بما ذكر، وهو نفي أن يكون لهم ناصر من عذابه تعالى، ثم انتقل إلى نفي أن يكون لهم رازق غيره تعالى. ولاسبيل إلى تقدير الهمزة مع "بل" لأن بعدها {هَنْ الاستفهامية، والاستفهام لايدخل على استفهام، ف {هَنْ المبتدأ، و [هَذَا المبدد، والمعنى: من هو رازقكم إن ابتلاكم بعذابه، وكذلك من هو رازقكم إن أمسك رزقه، والمعنى: لاأحد ينصركم ويرزقكم

(٢) (٤) بينما قدر الزمخشري ، والرازي "من" موصولة في هذين الموضعين، (٥) (١) والبيضاوي جعلها موصولة في الموضع الثاني ﴿أَقَنْ هَٰذَا النَّذِي يَرْزُقُكُمْ }.

وقال البيضاوي أيضاً ("أم" في {أَفَّوْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنَدُّ لَّكُمْ} معادل لقوله {أُولُم يَرُوا } على معنى: أولم ينظروا في أمثال هذه الصنائع فلم يعلموا قدرتنا على تغذيبهم بنحو خسف وإرسال حاصب، أم لكم جند ينصركم من دون الله إن أرسل عليكم عذابه) .

⁽١) سبورة الملك/ ١٩، ٢٠، ٢١.

⁽٢) ينظر: التبيان ٢/٣٣٣، البحر المحيط ٣٠٣/، وتفسير أبي السعود ٩/٨، وروح المعاني ٢١/٢٩.

⁽٣) ينظر: الكشاف ٤/١٣٨، ١٣٩.

⁽٤) ينظر: التفسير الكبير ٣٠/٧٣.

⁽٥) ينظر: تفسير البيضاوي/٥٩٦.

⁽۱) تفسير البيضاري/٥٦/.

فجعل "أم" متصلة، و "من" استفهامية، وكأنه أشار بذلك إلى صحة كل من الأمرين في الموضعين، وحديث لزوم اجتماع الاستفهامين في بعض الصور ودخول الاستفهام على الاستفهام إذ قال بعضهم إنه ليس بضائر إذ لامانع من اجتماع الاستفهامين إذا قصد التأكيد. وقد رد هذا الرأي البغدادي في الفزانة ! لأنه لاداعي للتأكيد مع إمكان التأسيس.

أما القراءة الثانية (فقرأ طلحة بتخفيف الأول وتثقيل الثاني (قال أبو الفضل معناه: أهذا الذي هو جند لكم ينصركم أم الذي يرزقكم) فلفظه لفظ الاستفهام، ومعناه التقرير والتوبيخ) .

⁽١) ينظر: خزانة الأنب ١١/١٣٩.

⁽٢) البحر المحيط ٢٠٣٨.

ثَالْثًا: مَا اختلف فيها هل هي متصلة أو منقطعة والأرجح الاتصال ﴿ وَقَالُواْ لَنَ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّمْدُوكَةً قُلْ أَتَّذَذْتُمْ عِندَ اللَّهِ عَهْدًا قَلَى يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدًا قَلَى يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدًا أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَمْلَمُونَ ﴾ (١)

الهمزة في قوله ﴿أَتَّذَ فَيُ اللهستفهام، وسقطت همزة الوصل استغناء عنها (٢) بهمزة الاستفهام .

و "أم" في قوله {أَمْ تَقُولُوكَ كَلَى اللّهِ هَا لَإِتَهْلَوُكَ} يجوز فيها وجهان: الاتصال والانقطاع. يقول الزمخشري: ("أم" إما أن تكون معادلة بمعنى: أي الأمرين كائن على سبيل التقرير؛ لأن العلم واقع بكون أحدهما ويجوز أن تكون منقطعة) . وإلى هذين الرأيين أشار أبو حيان ، وعلى وجه الاتصال جعل ابن عطية قوله: {أَمْ تَقُولُوكَ عَلَى اللّهِ هَا لَإِتَعْلَمُوكَ} معادلاً لقوله: {أَتَّذَذُتُهُوس...} وكأنه يقول: أي هذين واقع: اتخاذكم العهد عند الله، أو افتراؤكم على الله؟ وخرج هذا الكلام مخرج المتردد في تعيينه على سبيل التقرير، وإن كان الله يعلم ما هو واقع .

وعلى وجه الانقطاع قدر أبو السعود "أم" بـ "بل والهمزة"، (أي: بل أتقولون، ومعنى "بل" فيها الإضراب والانتقال من التوبيخ بالإنكار على اتخاذ العهد إلى ماتفيده همزتها من التوبيخ على التقول على الله سبحانه وتعالى، والهمزة لإنكار الاتخاذ ونفيه) .

فإذا جعلنا "أم"؛ منقطعة فهي غير عاطفة، إذ تقدر بـ "بل والهمزة"، وإذا

⁽۱) سنورة البقرة/۸۰.

⁽٢) التبيان ١/٨٢.

⁽٣) الكشاف ١/٢٩٢.

⁽٤) ينظر: البحر للحيط ١/٢٧٨، وينظر: الدر المصون ١/٤٥٤، ٥٥٥، وتفسير أبي السعود ١/١٢١، وروح المعاني١/٥٠٠.

⁽٥) ينظر: المحرر الوجيز ١٩٦١، والبحر المحيط ١٩٧٨، والدر المصون ١٤٥٤.

⁽٦) تفسير أبي السعود ١٢١/١.

جعلناها متصلة فهي عاطفة ما بعدها على ماقبلها.

وبالتأمل فيما سبق من أقوال يمكننا أن نرجح أن "أم" متصلة، وذلك لأمور:

- ١ أن في الآية شقين، أحدهما منفي، والآخر معلوم، (ولتحقق العلم بالشق (١)
 الأخير) فتحمل على الاتصال على معنى: أي هذين واقع؟.
- ٢ يمكن تأويل هاتين الجملتين الواقعتين قبل "أم" وبعدها بمفردين، فتقول:
 أي هذين واقع اتخاذكم العهد أم قولكم على الله مالاتعلمون؟

ولهذا نقول لمن قال بتعين الانقطاع إنه لامجال لاحتجاجه حيث جعل علامة (٢) (أم المنقطعة كون ما بعدها جملة) ، فالمتصلة تقع بعدها جملة أيضًا في تأويل مفرد.

⁽١) تفسير أبي السعود ١٢١/١.

⁽۲) روح المعانى ١/٥٠٨.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُم مَّا أَنزَلَ اللَّهُ لَهُم قِن رِّزْقٍ فَجَمَلْتُم مِّنْهُ جَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ ءَاللَّهُ أَذِيَ لَهُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ} (١)

"أم" في قوله: {أَمْ كَلِّم اللَّهِ تَفْتَرُونَ } فيها وجهان:

أحدهما: أن تكون متصلة، عاطفة، والمعنى: «أخبروني آلله أذن لكم في التحليل والتحريم فأنتم تفعلون ذلك بأمره، أم تفترون عليه وتنسبون إليه مألا يليق به " فنبه بتوقيفهم على أحد القسمين، وهم لايمكنهم ادعاء إذن الله في ذلك، فلم يبق إلا أنهم افتروه. ذكره الزمخشري (Y) وابن عطية ، وأبو حيان (Y) والسمين ، وأبو السعود ، والألوسي

الثاني: جوز الزمخشري أن تكون "أم" منقطعة، والهمزة التي قبلها للإنكار، إذ أنكر أن يكون ذلك التحليل والتحريم من الله، ثم انتقل إلى إثبات افترائهم على الله تقريرًا للافتراء. والتقدير: بل أعلى الله تفترون . ووافقه أبو حيان ، (1) (1) (1) (1) (1) (1) (1) (1) . أما القرطبي فقدر المنقطعة براً وحدها .

⁽۱)سورة يونس/٥٩.

⁽٢) ينظر: الكشاف ٢/٢٤٢.

⁽٣) ينظر: المحرر الوجيز ١٧١/٧.

⁽٤) ينظر: البحر المحيط ١٧٢/٥.

⁽٥) ينظر: الدر المصون ٦/٢٢٧.

⁽٦)؛تفسير أبي السعود ١٥٦/٤.

⁽۷)پروح المعاني ۱٤٢/۱۱.

⁽٨) الكشاف ٢/٢٤٢.

⁽٩) ينظر: البحر المحيط ١٧٢/٠

⁽١٠) ينظر: الدر المصون ٢٧٧/١.

⁽١١) ينظر: تفسير أبي السعود ١٥٦/٤.

⁽۱۲) ينظر: روح المعاني ۱٤٢/١١.

⁽١٣) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ٨/٥٥٦، والفِتوحات الإلهية ٢/٨٥٣.

والظاهر أنها متصلة لأمرين:

- ١ ـ أنه يمكن أن تكون مع الهمزة التي قبلها بمعنى أي؟ والتقدير: أي الأمرين وقع؟
- ٢ ـ أنه يمكن تأويل الجملتين التي قبلها والتي بعدها بمفردين. أي: إذن الله
 لكم أم افتراؤكم عليه؟ ولتحقق العلم بالشق الأخير تسهل المعادلة
 بينهما.

* * *

﴿ أَفِي قُلُوبِهِم مَّرَضُ أَمِ ارْتَابُوٓاْ أَمْ يَخَافُونَى أَنْ يَجِيعَ لَلَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ بَلْ أُوْلَيُّكَ فُمُ الظَّالِوْنَ ﴾ (١) هُمُ الظَّالِوْنَ ﴾ (١)

ذُكرت "أم" في هذه الآية في موضعين: في قوله: {أَمِ ارْتَابُوٓاْ} و {أَمْ يَخَافُو ۖ }} وفيها وجهان:

الأول: أنها منقطعة، بمعنى "بل والهمزة" و "بل" للانتقال من أمر إلى أمر، والهمزة للإنكار يقول أبو حيان: ("أم" هنا منقطعة، والتقدير: بل ارتابوا. بل أيخافون. وهو استفهام توقيف وتوبيخ ليقروا بأحد هذه الوجوه التي عليهم في الإقرار بها ما عليهم) ، ووافقه السمين .

الثاني: أنها متصلة، يقول الزمخشري: (ثم قسّم الأمر في صدودهم عن حكومته إذا كان الحق عليهم بين أن يكونوا مرضى القلوب منافقين أو مرتابين في (٦) (١) (٥) (١) أمر نبوته، أو خائفين الحيف في قضائه) ووافقه البيضاوي ، وابن عقيل ، واستظهره الآلوسي ، وهو الراجح عندي على سبيل نفي ذلك كله.

⁽١) سـورة النور/٥٠.

⁽Y) البحر الميط ٦/٧٦٤.

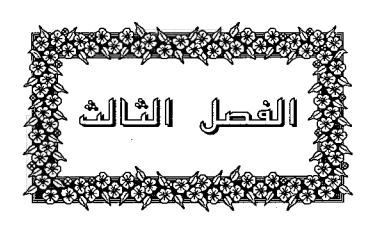
⁽٣) ينظر: الفتوحات الإلهية ٢٣٤/٣.

⁽٤) الكشاف ٢/٧٧.

⁽٥) ينظر: تفسير البيضاوي/٤٦٦.

⁽٦) ينظر: المساعد على تسهيل الفرائد ٢/٤٥٤.

⁽۷) ينظر: روح للعاني ۱۹۷/۱۸.





معنی (أو»

"أو" حرف عطف، وأكثر النحاة يجعل "أو" مشركة من حيث اللفظ لا المعنى، (لأنك إذا قلت: قام زيد أو عمرو. فالفعل واقع من أحدهما. وقال ابن مالك: (إنها تُشرك في الإعراب والمعنى، لأن ما بعدها مشارك لما قبلها في المعنى الذي جيء بها لأجله، ألا ترى أن كل واحد منهما مشكوك في قيامه؟ . قلت: وكلاهما صحيح باعتبارين) قاله المرادي.

ومن المتفق عليه بين النحاة: أن "أو" تكون لأحد الشيئين أو الأشياء في الفبر وغيره، ولها في ذلك معان: فبعد الفبر تأتي للشك كقولك: رأيت زيداً أو عمراً، وللإبهام كقولك: جاءني زيد أو عمرو. والفرق بين الشك والإبهام أن الشك بكون من المتكلم، والإبهام يكون على السامع بحيث يكون المتكلم عالمًا به، ويريد إبهامه على السامع. والتفصيل كقولك: الاسم نكرة أو معرفة. وبعد الطلب تأتي للإباحة نحو: تعلم الفقه أو النحو. وللتخيير نحو: خذ ثوباً أو ديناراً أو درهماً. ويكمن الفرق بين الإباحة والتخيير في أن الإباحة يجوز فيها الجمع بين الفعلين والاقتصار على أحدهما، وفي التخيير يتحتم أحدهما ولايجوز الجمع بينهما.

(1) وهذه المعاني هي من أشهر ما ذكر في كتب النحو وعليه أكثر النحاة ، (٥) والمفسرين .

⁽١) ينظر: ارتشاف الضرب من لسان العرب ٦٣٩/٢.

⁽٢) ينظر: شرح الكافية الشافية ١٢٠٣/٣.

⁽٣) الجنى الداني/٢٤٥.

⁽٤) الرماني في كتابه «معاني العروف" /٧٧ تحقيق: د/ عبد الفتاح إسماعيل شلبي، والصيمري في كتابه «التبصرة والتذكرة" ١٣٢/١، وابن يعيش في «شرح المفصل" ١٩٩٨، وابن مالك في «شرح الكافية الشافية" ١٣٢٠/٢ ومابعدها، وابن هشام في «شرح شذور الذهب في معرفة كلام العرب" /٤٤٧ تحقيق: الشيخ محمد محيي الدين عبد الحميد.

⁽٥) النحاس، والزجاج، والطبرى، والرازي، والقرطبي، وأبع حيان، وغيرهم.

وأجاز الكوفيون موافقتها لمعنى "بل" في الإضراب، كما قالوا بمجيئها بمعنى (١)
الواو . أما البصريون فقالوا: (الأصل في "أو" أن تكون لأحد الشيئين على الإبهام، بخلاف الواو، و"بل" لأن الواو معناها الجمع بين شيئين، و"بل" معناها الإضراب، وكلاهما مخالف لمعنى "أو"، والأصل في كل حرف أن لايدل إلا على ما وضع له، ولايدل على معنى حرف آخر) .

إلا سيبويه فيقول في معرض حديثه عن الحرف "عنْ": (بأنها لما عدا الشيء ويؤول ما يوهم خلاف ذلك فيؤول مثل: جلس عن يمينه بأنه جعله مُتراخيًا عن بدنه، وجعله في المكان الذي بحيال يمينه. ومثل: أضربتُ عنه تريد أنه تراخى عنه وجاوزه إلى غيره، ومثل: أخذتُ عنْه حديثًا أي:عدا منه إلى حديث) .

(٤) ويتحدث عن "إلى" فيقول: بأنها (منتهى لابتداء الغاية) ، ولايتحدث عن معنى آخر لها.

(وهكذا اقتصر سيبويه على معنى كلي أصيل واحد للحرف لايفارقه، ورجع المعاني الأخرى التي ورد الحرف دالاً عليها إلى هذا المعنى نفسه بطريق المجانسكما أن سيبويه لم يرفض فكرة النيابة في حد ذاتها ولكنه رفض التوسع فيها بدليل قوله في أعقاب شرحه لمعنى "عن" (وقد تقع "من" موقعها أيضاً، تقول: أَملَّعَمَهُ من جوع، وكساه من عُري، وسقاه من العيمة) (() (()) (()) . هذا ما فهمه صاحب البحث من كلام سيبويه، وإليه أذهب وبه أقول.

⁽١) ينظر: الإنصاف في مسائل الخلاف ٢/٨٧٤، وشرح الكافية الشافية ٢/٢٢٠.

⁽٢) ينظر: الإنصاف في مسائل الفلاف ٢/ ٤٨٠، ٤٨١. «بتصرف"

 ⁽٣) الكتاب ٢٢٦/٤، ٢٢٧، «بتصرف» وينظر: هذا الموضوع في كتاب «تناوب حروف الجر في لغة القرآن/للدكتور محمد حسن عواد/٧ ومابعدها.

⁽٤) الكتاب ٢٣١/٤.

⁽٥) الكتاب ٢٢٧/٤.

⁽٦) من مقالة للدكتور: محمد مختار محمد المهدي. بعنوان: حروف الجر بين التناوب والتأويل ٢١٩٪ ضمن حولية كلية الدراسات الإسلامية والعربية جامعة الأزهر/ العدد الأول.

فسيبويه أول من قال من البصريين بمجيء "أو" بمعنى "بل" يقول: (ألا ترى أنك إذا أخبرت فقلت: لست بشراً أو لست عمراً، أو قلت: ما أنت ببشر، أو ما أنت بعمرو، ولابل لست بشراً، وإذا أنت بعمرو، لم يجيء إلا على معنى: لابل ما أنت بعمرو، ولابل لست بشراً، وإذا أرادوا معنى أنك لست واحداً منهما قالوا: لست عمراً ولابشراً، أو قالوا: أوبشراً، كما قال عزوجل: {وَلَإِ تُرِعِلِعُ مِنْهُمْ آثِماً أَوْ شَكَفُوراً} (١) ولو قلت: أولاتطع كفوراً انقلب المعنى (١) . يعنى أنه يصير إضراباً عن النهي الأول، ونهياً عن الثاني فقط (١) فسيبويه يجيز ذلك بشرطين: تقدم نفي أو نهي، وإعادة العامل نحو: ما قام زيد أو ما قام عمرو. ولايقم زيد أو لايقم عمرو)

أما الكوفيون فقالوا: بأن "أو" تأتي للإضراب مطلقًا "، حيث قال الفراء: (اذهب إلى زَيْد أو دع ذلك فَلاتَبْرح اليَوْم) . ومعنى الإضراب صريح هذا. ووافق الكوفيين أبو علي، وابن برهان -على ما نقله عنهما ابن مالك وابن جنى ، والرضي ، وابن مالك " حيث يقول ابن برهان: (قال أبو عَلِيّ: "أو" حَرْفٌ والرضي ، وابن مالك "؛ حيث يقول ابن برهان: (قال أبو عَلِيّ: "أو" حَرْفٌ يستعملُ على ضَرْبَيْن: أَحَدُهُمَا: أن يكونَ لأحدِ الشّيئين أو الأشياء. والآخَر: أن يكونَ للإضراب، وقال ابنُ بَرْهَان: وأما الضّرْبُ الثاني: فنحو: أنا أخْرج، ثُمَّ تقولُ:

⁽١) سورة الإنسان/٢٤.

⁽۲) الكتاب ۱۸۸۸.

⁽٢) ينظر: مغنى اللبيب ١/٧١، إذ نسب ابن هشام هذا القول لابن عصفور.

⁽٤) المرجع السابق.

⁽٥) مغنى اللبيب ١/٧١، وينظر: شفاء العليل في إيضاح التسهيل ٧٨٦/٢.

⁽٦) معانى القرآن ٢/٧٢.

⁽٧) ابن برهان: هو عبد الواحد بن علي بن عمر بن إسحاق بن إبراهيم بن برهان «بفتح الباء"، صاحب العربية واللغة والتواريخ وأبام العرب. مات في جمادى الآخرة سنة ست وخمسين وأربعمائة، وله ذكر في جمع الجوامع.

ينظر: إشارة التعيين في تراجم النحاة/١٩٩.

⁽٨) المحتسب ١٩٩١.

⁽٩) شبرح الرضى على الكافية ٢٩٦/٤.

⁽١٠) شرح الكافية الشافية ١٢٢١/٢.

كما استشهدوا بقول جرير يخاطب هشام بن عبد الملك:

مَا ذَا تَرَى فِي عِيَالٍ قَدْ بَرِمْتُ بِهِم لَمْ أَحْسِ عِيدَّتَهِم إِلَّا بِسِعَدَّادِ كَانُوا ثَمَانِين أَنْ ذَادُوا ثَمَانِيةً لَوْلاَ رَجَاوُكَ قَدْ قَتْلُتُ أَوْلادِي

على أن "أو" فيه بمعنى "بل" للإضراب الانتقالي ، وقيل: للشك، كأن $\binom{(8)}{2}$ كثرتهم أوجبت الشك في عدتهم، ومن ثم احتاج في عدتهم إلى عدّاد . وقال $\binom{(8)}{0}$ بعض الكوفيين أنها بمعنى الواو. .

والراجح عندي أن تحمل على أصلها من الشك، لأن المتكلم عندما رأى أبناءه ساوره الشك والتردد في عددهم لكثرتهم هل هم ثمانون أو أكثر؟ ولذلك احتاج إلى عداد حتى يعدهم ويحصيهم، ويحتمل أن تكون للإبهام، بحيث يكون المتكلم عالمًا بعددهم، ولكنه أراد أن يبهمه على المفاطب، ونظير ذلك قول القائل: أكلت بسرة أو رطبة، وهو عالم أي ذلك أكل، ولكنه أبهم على المفاطب.

كما استشهدوا ببيت ذي الرمة:

بَدَتْ مِثْلَ قَرْنِ الشّمسِ في رَوْنَقِ الضُّحى وصُورَتِها أَوْ أَنْتِ في الْعَيْنِ أَمْلَحُ (٦)

⁽١) شرح الكافية الشافية ١٢٢١/٣.

 ⁽٢) ينظرالبيت في شـرح ديوانه/١٥٦ تأليف:محمد إسـماعيل عبد الله الصاوي، والبيت من البسيط.

⁽٣) ينظر: شرح أبيات المغني ٢/٤٥، وشرح الكافية الشافية ٢٢٢١/١، وجواهر الأدب/٢٦٤.

⁽٤) ينظر: شـرح أبيات المغني ٤/٤٥.

⁽٥) ينظر: شرح أبيات المغني ٢/٤٥. وجواهر الأدب/٢٦٤.

⁽۱) تقدم ذکره بنظر ص۱۳۱

على أن تكون "أو" فيه بمعنى "بل" ورده ابن جني بقوله: (إنها على بابها من الشّك، ألا ترى أنه لو أراد بها معنى "بل" فقال: بل أنت في العين أملح. لم يف بمعنى "أو" في الشك لأنه إذا قطع بيقين أنها في العين أملح كان في ذلك سرف منه ودعاء إلى التهمة في الإفراط له، وإذا خرج الكلام مخرج الشك كان في صورة المقتصد غير المتحامل ولا المتعجرف. فكان أعذب للفظه، وأقرب إلى تقبل قوله)

(۲)ووافقه ابن عصفور . وما قاله ابن جني هو الأقرب إلى الصواب.



⁽١) الخصائص ٤٥٨/٢.

⁽٢) ينظر شرح جمل الزجاجي ١/٥٣٥، ٢٣٦.

هواضع «أو» في القرآن الكريم

مواضع «أو» في القرآن الكريم

{ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُم مِّنَ بَعْدِ ذَٰلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً....} ﴿ ا

تحتمل "أو" في هذه الآية عدة معان:

الأول: أن تكون للشك، قال الطبري: (و'أو" عند أهل العربية إنما تأتي في الكلام لمعنى الشك، والله تعالى جلّ ذكره غير جائز في خبره الشك. قيل: إن ذلك على غير الوجه الذي توهمته من أنه شك من الله جل ذكره فيما أخبر عنه، ولكنه خبر منه عن قلوبهم القاسية أنها عند عباده الذين هم أصحابها الذين كذبوا بالحق بعد مارأوا العظيم من آيات الله كالحجارة قسوة أو أشد من الحجارة عندهم وعند من عرف شانهم) . وهذا هو الأولى عنده، وذكره أبوحيان (٢) والآلوسي ، وأشار إليه القرطبي .

الثاني: أن تكون للإبهام، فإن الله تعالى أراد أن يبهم على المخاطب حال قلوبهم، وهذا كقوله عز وجل: {... وَإِنَّا آَوْ إِنَّاهُمْ لَعَلَى هُ اَوْ فِي صَلَالِ الله عَدِي (١) فهو عالم أي ذلك كان، وكما يقول المرء لغيره: أكلت خبزًا أو تمرًا، وهو لايشك أنه أكل أحدهما إذا أراد أن لايبينه لصاحبه. وهذا ما أجازه السهيلي ، وابن (٨)

⁽١) سورة البقرة/٧٤.

⁽٢) جامع البيان ١/٣٦٣.

⁽٣) ينظر: البحر المحيط ٢٦٢٢.

⁽٤) ينظر: روح المعاني ١/٩٥/٠.

⁽٥) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ١/٤٦٤.

⁽٦) سورة سبأ/٢٤.

⁽٧) ينظر: نتائج الفكر/٢٥٤.

⁽٨) ينظر: بدائع القرائد ١٩٩/١.

الثالث: أن تكون للتفصيل والتنويع. (فكأن قلوبهم على قسمين: قلوب كالحجارة قسوة، وقلوب أشد قسوة من الحجارة، أجمل ذلك في قوله: (ثُعَّ قَسَتُ وَلُهُ بُكُمٍ، ثم فصل ونوع إلى مشبه بالحجارة وإلى أشد منها)

(٢) (٤) (٥) (٥) وهذا القول اختاره الطبري ، وأبو حيان ، والسهيلي ، وابن القيم ، (٦) (١) (١)

الرابع: أن تكون للتخيير، بحيث يختار أحد التشبيهين، فإما أن يشبهها (٧) بالحجارة، وإما أن يشبهها بما هو أقسى من الحجارة. وإليه أشار ابن عطية .

الخامس: أن تكون للإباحة، والمعنى: (إن شبهتم قسوتها بالحجارة فأنتم (١) (١) مصيبون، أو بما هو أشد فأنتم مصيبون) . قاله الزجاج، وذكره أبو حيان ، مصيبون) (١٠) (١٠) وردّه السهيلي ، وابن القيم .

السادس: أنها بمعنى الواو. كما في قوله تعالى: {... وَلَمْ تُعِلَمُ فِي فَهُمُ آثِماً $(^{11})$ $(^{11})$ $(^{11})$ $(^{11})$ أَوْهَكَفُورًا $(^{11})$ أَوْهَكَفُورًا $(^{11})$ أَوْهَكَفُورًا $(^{11})$ أَوْهَكَفُورًا $(^{11})$ أَي وكفوراً. قالمه الرازي ، وابن مالك ، وأبو حيان ،

⁽١) البحر المحيط ١/٢٦٢.

⁽٢) ينظر: جامع البيان ٢/٣٦٣.

⁽٣) ينظر: البصر المعيط ١/٢٦٢.

⁽٤) ينظر: نتائج الفكر/٢٥٤.

⁽٥) ينظر: بدائع القرائد ١٩٩٨.

⁽٦) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ١/٤٦٤، والتفسير الكبير ١٣٨/٣، وروح المعاني ١٩٥/١.

⁽٧) ينظر: المحرر الوجيز ١/٥٤/١، وينظر: الجامع لأحكام القرآن ١/٤٦٣، ٤٦٤، والبحرالمعيط ٢٦٢/١.

⁽٨) معاني القرآن وإعرابه ١٥٦/١.

⁽١) ينظر: البحر المحيط ٢٦٢/١.

⁽١٠) ينظر: نتائج الفكر/٢٥٤.

⁽١١) ينظر: بدائم القوائد ١٩٩/٠.

⁽١٢) سورة الإنسان/٢٤.

⁽١٣) ينظر: التفسير الكبير ١٣٨/٣.

⁽١٤) ينظر: شرح الكافية الشافية ٣/٢٢٢، ١٢٢٤.

⁽١٥) ينظر: البحر المحيط ٢٦٢/١.

(۱) وأشارإليه القرطبي .

السابع: أنها بمعنى "بل" وتأويله: فهي كالحجارة بل أشد قسوة. ذكره (٢) الطبري ، (ويحتاج هذا التأويل إلى تقدير مبتدأ إذا قلنا باختصاص ذلك (٢)

وهذان المعنيان (السادس، والسابع) مما يوافق مذهب الكوفيين.

وأقرب الأقوال عندي إلى الصواب القول بالتفصيل والتنويع، فقلوب بني اسرائيل لاتخرج عن أحد هذين النوعين، فهي إما أن تكون كالمجارة في قسوتها، وإما أن تكون أشد منها قسوة فبعضها كذا وبعضها كذا. وهذا ما رجحه أبو حيان في "البحر المحيط" (1)

⁽١) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ١/٤٦٣.

⁽٢) جامع البيان ١/٣٦٣، وينظر: المحرر الوجيز ١/٤٥٣، والتفسير الكبير ١٣٨/٣، والبحر المحيط ٢٦٢/١.

⁽۲) روح المعاني ۲۹۰/۱.

^{(3)1\777.}

﴿ وَلَقَدُّ أَنَرَلْنَاۚ إِلَيْكَ آيَاتِ بِيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَاۤ إِلَّا الْفَاسِقُونَ. أَوَهُكُلَّمَا عَاهَدُواْ عَهْدًا نَّبَذَهُ فَريقٌ مِّنْهُم بَلُ أَهْمُثَرُهُمْ لَايُوْمِنُونَ } (١)

لـ "أو" في قوله تعالى ﴿أَلَوَهُكُلُّماً} قراءتان:

الأولى: قرأ الجمهور بتحريك الواو. أي {أَوَهُكُمَّا}، واختلف النحويين في ذلك على ثلاثة أقوال:

الأول: أن هذه الواو واو عطف، دخلت عليها ألف الاستفهام، وهذا ماذهب (٢) (٤) (٥) (٢) (٧) إليه سيبويه ، والطبري ، والزجاج ، وابن عطية ، والقرطبي ، (٨)

الثاني: أنها واو العطف، والهمزة داخلة على محذوف مناسب لما بعده، · تقديره: أكفروا بالآيات البينات وكلما عاهدوا. قاله الزمخشري .

الثالث: (إن الهمزة للاستفهام، والواو زائدة) . قاله الأخفش. وهذا على (١٠) (١١) (الهمزة للاستفهام، والواو زائدة) . قاله الأخفش. وهذا على رأيه في جواز زيادتها، وردّه الطبري . فمع صحة معناه إلا أنه لايجوز أن يحكم بالزيادة في القرآن، مع أن مراد الأخفش الزيادة الاصطلاحية التي تعني التوكيد، ولاتعنى أن وجودها وعدمها سواء.

⁽۱) سورة البقرة/۹۹، ۱۰۰،

⁽٢) ينظر: البحر المحيط ٢/٢٢٦، والدر المصون ٢٤/٢.

⁽٣) ينظر: الكتاب ١٨٨/، ١٨٨.

⁽٤) ينظر: جامع البيان ١/٤٤١.

⁽٥) ينظر: معانى القرآن وإعرابه ١٨٠/١.

⁽٦) ينظر: المحرر الوجيز ١/٤١١.

⁽٧) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ٢٩/٢.

⁽٨) ينظر: البحر المحيط ١/٣٢٣.

⁽٩) ينظر: الكشاف ٢٠٠/١.

⁽۱۰) ينظر: معانى القرآن ١٤١/١.

⁽١١) ينظر: جامع البيان ١/١٤٤، ٤٤٢، ومشكل إعراب القرآن ١/٤٢، والبحر المحيط ١٣٢٣.

الرابع: قال الكسائي: (هي "أو" العاطفة التي بمعنى "بل" وإنما حرّكت الواو (١) (٢) (٢) (٢) وإنما عرّكت الواو بالفتح، ويؤيده قراءة من قرأها ساكنة) . ورده القيسي ، والقرطبي ، وأبو (٤) (٥) حيان ، والآلوسي لضعفه؛ حيث لم يأت بعدها ساكن يستدعي تحريك الساكن.

الثانية: قرأ أبو السمّال العدوي بتسكين واو $\{\hat{i}\hat{p}\hat{h}\hat{b}\hat{l}\}$ ، وفيها أيضًا أقوال:

الأول: ذهب الزمخشري إلى أنها عاطفة على "الفاسقين" وقدره بمعنى: (إلا (٨) الذين فسقوا أو نقضوا عهد الله مراراً كثيرة) يعني أنه عطف الفعل على الاسم؛ لأنه في تأويله.

الثاني: قال المهدوي : ("أو" لانقطاع الكلام بمنزلة "أم" المنقطعة، يعني أنها بمعنى "بل" وهذا موافق لرأي الكوفيين) القائلين بتقارب الحروف. وإليه ذهب ابن جني حيث قال: (كأنه قال: وما يكفر بها إلا الفاسقون بل كلما عاهدوا عهدًا نبذه فريق منهم. يؤكد ذلك قوله تعالى من بعده {بَلْ أَهْ ثُونُهُمْ لَا لِيُؤْمِنُونَ} فكأنه قال: بل كلما عاهدوا عهدًا بل أكثرهم لايؤمنون)

⁽١) الدر المصون ٢٤/١، وينظر: البحر المحيط ٢٣٣٣.

⁽٢) ينظر: مشكل إعراب القرآن ١/٤/١.

⁽٣) ينظر: الجامع الحكام القرآن ٣٩/٢.

⁽٤) ينظر: البحر المحيط ١/٣٢٣.

⁽٥) ينظر: روح المعاني ١/٣٢٥.

⁽٦) مختصر في شواذ القراءات من كتاب البديع/٨، وينظر: التبيان ١٩٧/، والبحر المعيط ٢٢٤/.

 ⁽٧) أبو السمال العدوي هو: قعنب بن أبي قعنب أبو السمال ـ بقتح السين وتشديد الميم وباللام ـ
 العدوي البصري، له اختيار في القراءة شاذ عن العامة.

ينظر: غاية النهاية ٢٧/٢.

⁽٨) ينظر: الكشاف ١/٣٠٠.

⁽٩) المهدوي: هو أحمد بن عمار بن أبي العباس المهدوي، تحوي، لغوي، مقرىء، مفسر، له عدة مصنفات. توفي بعد الثلاثين والأربعمائة.

ينظر: إنباه الرواة ١٢٦/١، ومعرفة القراء الكبار ٢٩٩/١، وبغية الرعاة ١/١٥٦.

⁽١٠) البحر المحيط ٢/٤/١، والدرالمصون ٢/٥٧.

⁽۱۱) للحتسب ۱۹۹۸.

وإذن ف"بل" للإضراب الانتقالي عنده لأن فيه ترقيًا من الأغلظ إلى الأشد غلظة، وكأنه تعالى أراد تسلية الرسول - صلى الله عليه وسلم - بعد كفر اليهود بما أنزل عليه من الآيات بأن ذلك ليس ببدع منهم بل هو عادة سلفهم من نقضهم العهود والمواثيق حالاً بعد حال. وإلى القول بالإضراب أشار أبو حيان (١) والسمين الطبي ، والآلوسي .

(٤) الثالث: أنها تأتي بمعنى الواو ، على رأي الكوفيين أيضًا في تناوب الحروف، أي: وكلما عاهدوا.....، مستشهدين بقول الشاعر :

قَومُ إِذَا سَمِعُوا الصَّرِيخَ رَأَيْتَهُم مَا بَيْنَ مُلَجِمٍ مُهْرِهِ أَو سَافِع

والراجح عندي هو القول بالإضراب.

⁽١) ينظر: البحر المحيط ٢٧٤/١.

⁽٢) ينظر: الدر المصون ٢٥/٢.

⁽٣) ينظر: روح المعاني ١/٣٣٥.

⁽٤) ينظر: البمر المحيط ٢٧٤/١، والدر المصون ٢٥/٢.

⁽٥) قائله: حميد بن ثور الهلالي.

⁽٦) البيت من الكامل، وينظر: هذا البيت في ديوانه /١١١، وشرح الكافية الشافية ٢٢٢٢/٣.

﴿ فَإِذَا قَضَيْتُم مَّنَا سِكَكُمْ فَاذْهُرُواْ اللَّهَ هَذِهُرِهُمْ آبَآعَهُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِهْراً...} ﴿ ا

(كانت عادة العرب في الجاهلية إذا قضت حجها تقف عند الجمرة، فتفاخر بالآباء، وتذكر أيام أسلافها من بسالة وكرم، وغير ذلك حتى إن الواحد منهم ليقول: اللهم إن أبي كان عظيم القُبّة، عظيم الجَفْنة، كثير المال، فأعطني مثل ماأعطيته، فلايذكر غير أبيه. فنزلت الآية ليلزموا أنفسهم ذكر الله أكثر من التزامهم ذكر آبائهم أيام الجاهلية) . هذا قول جمهور المفسرين.

وعليه ف "أو" تحتمل في هذه الآية عدة معان:

(٣) الأول: التخيير ، بمعنى: إما أن يذكروا الله ويعددوا نعمه وآلاءه كما يذكرون أباءهم، أو يذكرون الله أكثر من ذكرهم لأبائهم. وهذا كما تقول: تزوج هنداً أو أختها على سبيل التخيير.

(1) الثاني: الإباحة ، أي: اذكروا الله كذكركم لأبائكم أو اذكروه أكثر من أبائكم، وهذا كقولك: تعلم الفقه أو النحو، فيمكن الجمع بينهما والاقتصار على أحدهما.

وسوع هذين القولين كونها مسبوقة بطلب هو أمر على رأي الجمهور.

الثالث: الإضراب ، فبعد ما أمرهم الله تعالى أن يذكروه بالعبادة والدعاء كما يذكرون أباءهم أضرب عنه وانتقل إلى كلام غيره، لأن مفاخر أبائهم مهما كثرت لاينفعهم ذكرها، ومهما أعطوا من صفات وأموال فهي قليلة بالنسبة لعطاء الله، أما صفات الكمال لله عز وجل فهي غير متناهية، وجوده لايحد، لذا يجب عليهم أن يشتغلوا بذكر الله أكثر من ذكر آبائهم لأنه هو المستحق للعبادة والشكر والثناء، يقول القفال رحمه الله: (ومجاز اللغة في مثل هذا معروف،

⁽۱)سسورة البقرة/۲۰۰.

⁽٢) الجامع لأحكام القرآن ٢/٤٣١.

⁽٣) ينظر: البحر المحيط ١٠٣/٢.

⁽٤) المرجع السابق.

⁽٥) ينظر: البصر المحيط ١٠٣/٢.

يقول الرجل لغيره، افعل هذا إلى شهر أو أسرع منه، لايريد به التشكيك، وإنما (١) يريد به النقل عن الأول إلي ما هو أقرب منه)

وهذا موافق لمذهب الكوفيين، في تناوب الحروف، وهو الراجع عندي في هذه الآية، لأننا في التخيير والإباحة لانحمل المخاطب على أمر معين، بل نترك له فرصة الاختيار بين الأمرين أو الجمع بينهما، ولما كان الأولى الإكثار من ذكر الله أضربنا عن الأول على سبيل الانتقال إلى ما بعده.

* * *

﴿... فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِاٰئَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَتَهُ قَالَ هَـُمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَل لَبِثْتَ مِاْئَةَ عَامٍ....} (٢)

تحتمل "أو" في قوله: ﴿لَبِثْتُ يَوْماً أَوْ بَصْضَ يَوْمٍ} معنيين:

الأول: الشك: لأنه إنما قال هذا على ما عنده وفي ظنه، وعليه فلايكون كاذبًا فما أخبر به، ونظيره قول أصحاب الكهف: {قَالُواْ لَبِثْنَا يَوْماً أَوْ بَحْثَىٰ يَوْمٍ $^{(7)}$ كاذبًا فما أخبر به، ونظيره قول أصحاب الكهف: {قَالُواْ لَبِثْنَا يَوْماً أَوْ بَحْثَىٰ يَوْمٍ $^{(7)}$ على ما توهموه ووقع عندهم، وكأنهم قالوا الذي عندنا وفي ظنوننا أننا لبثنا على ما توهموه ووقع عندهم، وكأنهم قالوا الذي عندنا وفي ظنوننا أننا لبثنا يومًا أو بعض يوم. قال ابن جريج ، وقتادة ، والربيع : (أماته الله غُدُوة يوم

- (١) التفسير ١٠١/، إذ نسب الرازي هذا القول إلى القفال.
 - (٢)سورة البقرة/٢٥٩.
 - (٣) سورة الكهف/١٩.
- (٤) ابن جريج هو: عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج أبو الوليد، وقيل أبو خالد القرشي، روى القراءة عن ابن كثير، وروى عنه القراءة سلام بن سليمان وغيره. توفي سنة تسع وأربعين، وقيل: سنة خمسين ومائة.
 - ينظر: غاية النهاية ١/٤٦٩..
- (°) هو قتادة بن دعامة أبر الخطاب السدوسي البصري، الأعمى، له اختيار في القراءة، روى عن أنس بن مالك، وروى عنه شعبة وغيره، توفي سنة سبع عشرة ومائة.
 - ينظر: غاية النهاية ٢٥/٢.
- (٢) هوالربيع بن أنس البكري، البصري، روى عن أنس بن مالك والحسن البصري. توفي سنة تسم وثلاثين ومائة، وقيل: سنة أربعين ومأئة.
 - ينظر: تهذيب التهذيب/لابن حجر ٢٠٧/٣.

ثم بُعث قبل الغروب فظن هذا اليوم واحدًا فقال: لبثت يومًا، ثم رأي بقية من الشمس فخشي أن يكون كاذبًا فقال: أوبعض يوم) فهو على شكه بين يوم أو الشمس فخشي أن يكون كاذبًا فقال: أوبعض يوم) فهو على شكه بين يوم أو $\binom{7}{1}$ بعض يوم. وإليه ذهب الزمخشري ، والقرطبي ، وابن هشام .

(٥) الثاني: الإضراب، وبه قال الطبري ، وأبو حيان، يقول أبو حيان: (والأولى أن لاتكون "أو" هنا للترديد بل تكون للإضراب كأنه قال: بل بعض يوم لما لاحت له الشمس أضرب عن الإخبار الأول الذي كان على طريقة الظن ثم أخبر بالثاني على طريق اليقين عنده)

وأصح القولين الأول؛ لأن المخاطب كان شاكًا، فالميت طالت مدة موته أو قصرت فالحال واحدة بالنسبة إليه، وعندما أجاب بقوله: {يَوْماً} كان ذلك هو الميقين عنده، وعندما رأى ضوء الشمس باقياً قال: {أَوْ بَعُمْنَ يَوْمٍ} على سبيل الشك عنده، ومن أين له أن يتيقن حتى يجزم بأنه لبث ميتاً بعض يوم؟

فلو قلنا بالإضراب للزمنا أن نقول أنه حين قال: {أَوْ بَعُضَ يَوْمٍ} كان جازمًا بذلك متأكدًا من قوله، ولكن إذا أردنا أن نحملها على حسب حالة المتكلم أنذاك فالأولى أن نحملها على أصلها وهو الشك ، لأنه وإن قال: "أو بعض يوم" فهو لايزأل شاكًا. ولذا قال أبو االسعود: (أما القول بالإضراب فبمعزل من التحقيق إذ لاوجه للجزم بتمام اليوم ولو بناء على حسبان الغروب لتحقق النقصان من أوله) . ووافقه الآلوسي (٨)

⁽١) الجامع لأحكام القرآن ٢٩٢/٣.

⁽٢) ينظر: الكشاف ٢/٣٨٩، ٣٩٠.

⁽٢) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ٢٩٢/٣.

⁽٤) ينظر: مغنى اللبيب ١٦٤/١.

⁽٥) ينظر: جامع البيان ٣٦/٣.

⁽٦) البحر المحيط ٢٩٢/٢.

⁽٧) تفسير أبي السعود ٢٥٤/١.

⁽۸) روح المعاشى ۲۲/۳.

{أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ هُكُفُّواْ أَيْدِيَهُمْ وَأَقِيمُواْ الصَّلَاةَ وَآتُواْ الزَّهَاةَ فَلَمَّا هُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْقَ النَّاسَ هَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَكَّ خَشْيَةً...} (``

تحتمل "أو" عدة معان:

الأول: أن تكون على بابها من الشك في حق المخاطب. قاله أبو حيان ، يعني أن المخاطب حين يرى حالهم يشك في أمرهم هل يخافون من المشركين كخوفهم من الله أو أكثر. وعليه فتكون "أو" لأحد الأمرين، والمخاطب شاك لايعلم أيهما أصح؟

الثاني: للإبهام على المخاطب، (بمعنى أنهم على إحدى الصفتين من المساواة والشدة، وذلك لأن كل خوفين فأحدهما بالنسبة إلى الآخر إما أن يكون أنقص أومساويًا أو أزيد، فبين تعالى بهذه الآية أن خوفهم من الناس ليس أنقص من خوفهم من الله، بل بقي إما أن يكون مساويًا أو أزيد، فهذا لايوجب كونه تعالى شاكًا فيه، بل يوجب إبقاء الإبهام في هذين القسمين على المخاطب) قاله الرازي، وإليه أشار أبو حيان ، وأبو السعود ، والآلوسي .

الثالث: للتخيير، فالمخاطب إذا رآهم على خوفهم ذلك، تخير هل يخافون من الناس كخوفهم من الله، أو يخافونهم أكثر من خوفهم من الله. وإليه أشار (٧) أبوحيان ، والألوسي .

⁽١) مسورة النساء/٧٧.

⁽٢) البحر الميط ٢٩٨٨٣.

⁽٢) التفسير الكبير ١٩١/١٠.

⁽٤) ينظر: البحر المحيط ٢٩٨/٣.

⁽٥) ينظر: تفسير أبي السعود ٢٠٤/٢.

⁽٦) ينظر: روح المعانى ٥/٨٦.

⁽٧) ينظر: البحر المحيط ٢٩٨/٣.

⁽A) ينظر: روح المعاني ٥١/٥.

الرابع: للتنويع والتفصيل، بمعنى (أن منهم من يخشى الناس كخشية الله، ومنهم من يخشاهم خشية تزيد على خشيتهم الله) ، وهذا اختاره أبوحيان، وذكره أبو السعود ، والآلوسي .

الخامس: أنها بمعنى "بل" ، فبعد ما أخبر أنهم يخافون القتل من للشركين كما يخافون الموت من الله أضرب عن ذلك بقوله: {أَوْ أَشَرَكَ خُشْيَةً} بل أكثر من خوفهم من الله.

السادس: أنها بمعنى الواو، (والتقدير: يخشونهم كخشية الله وأشد خشية، وليس بين هذين القسمين منافاة، لأن من هو أشد خشية فمعه من الخشية مثل خشيته من الله وزيادة)

الخشية مثل خشيته من الله وزيادة)

قاله الرازي، وأشار إليه أبو حيان ، والآلوسي .

وأقرب الأقوال عندي إلى الصواب هو القول بالتنويع والتفصيل، لأن منهم من كان يخاف الله، وفي الوقت نفسه يخاف مواجهة المشركين فراراً من الموت فجمع بين خشية الله وخشية الناس. ومنهم من كان يخاف من القتل أكثر من خوفه من الله. ومع هذا التعديد والتنويع فلايخرج خوفهم عن هذين المثلين. وهذا هو المختار عند أبي حيان كما ذكرت سابقًا.

⁽١) البحر المحيط ٢٩٨/٣.

⁽٢) ينظر: تفسير أبي السعود ٢٠٤/٢.

⁽٣) ينظر: روح المعانى ٥٧٨.

⁽٤) ينظر: البحر المحيط ٢٩٨/٣، وروح المعاني ٥٦/٥.

⁽٥) التفسين الكبين ١٩١/١٠.

⁽٦) ينظر: البحر المحيط ٢٩٨/٣.

⁽٧) ينظر: روح المعانى ٥٦٨٠.

﴿قَالَ لَوْ أَيْ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوِيَ إِلَىٰ رُهُنِ شَدِيدٍ ﴿ (١)

لما رأى سيدنا لوط عليه السلام عسفاهة قومه وإقدامهم على سوء الأدب تمنى أن يكون له أنصار وأعوان حتى يساعدوه على ردهم فلما لم يكن له ذلك استدرك على نفسه وقال: بل الأولى أن أوي إلى ركن شديد، وهو الاعتصام (٢) بعناية الله تعالى . وعليه تكون "أو" بمعنى "بل" على مذهب الكوفيين في تناوب الحروف.

* * *

﴿... وَمَآ أَفْرُ السَّاعَةِ إِلَّا هَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ....} (٣)

تعددت المعاني حول "أو" في قوله تعالى: { إِلَّا هَكَلَمْحِ الْبَهَورِ أَوْهُوَ أَقَرْبُ } إلى:

الأول: أن تكون على أصلها، وهو الشك، يقول ابن عطية: (والمعنى على ما قال قتادة وغيره: وماتكون الساعة وإقامتها في قدرة الله تعالى إلا أن يقول لها: كن، فلو اتفق أن يقف على ذلك محصل من البشر لكانت من السرعة بحيث يقول: هل هي كلمح البصر أو هي أقرب من ذلك؟ فـ 'أو' على هذا على بابها للشك) (ع) ، وذكره القرطبي بصيغة التضعيف ، ورده أبو حيان بقوله: (والشك بعيد لأن هذا إخبار من الله تعالى عن أمر الساعة، فالشك مستحيل عليه) ، (ولذا فلابد أن يكون ذلك الشك بالنسبة إلى غير المتكلم، وفي ارتكابه بعد، ويدل على أن هذا مراده تعليله البعد بالاستحالة فليس اعتراضه مما يقضي منه العجب كما توهم) قاله الآلوسي، وبه أقول أيضاً.

⁽۱) ستورة هود/۸۰.

⁽٢) ينظر: التفسير الكبير ٢٨/١٨.

⁽٣) سبورة النجل/٧٧.

⁽٤) للحرر الوجيز ٨/٤٧٨، ٤٧٩.

⁽٥) الجامع لأحكام القرآن ١٥٠/١٠.

⁽٦) البحرالجيط ٥٧١/٥. «بتمبرف"

⁽V) روح المعاني ١٩٩/١٤.

وقد عارض فيه بعضهم، وقال: (لايصح لأن إقامة الساعة ليست حال تكليف حتى يقال إنه تعالى يأتي بها في زمان فيكون الإبهام على المفاطب في ذلك الزمان، وليس زمان تكليف) . ورده أبو حيان بقوله: (إن الإبهام وقع وقت الخطاب المتقدم على أمر الساعة لاوقت الإتيان بها، وليس من شرط الإبهام على المفاطب في الإخبار عن شيء اتحاد زمان الإخبار وزمان وقوع ذلك الشيء، الاترى في قوله تعالى: {وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى هِأَتُكِ أَلْهُ ٍ أَوْ يَزِيحُونَ}، كيف تأخر زمان الإخبار عن زمان وقوع ذلك الإرسال ووجودهم مأئة ألف أويزيدون) . وقيل الإخبار عن زمان وقوع ذلك الإرسال ووجودهم مأئة ألف أويزيدون) . وقيل أيضاً: (بأنه لافائدة في إبهام أمرها في السرعة وإنما الفائدة في إبهام وقت مجيئها. وأجيب بأن المراد أنه يستبهم على من يشاهد سرعتها هل هي كلمح البصر أو أقل) ، كما أن وقت مجيئها خاص بعلم الله فكيف يخبرنا به على سبيل الإبهام.

(١٠) • الثالث: أن تكون للتخيير، قاله ابن عطية ، وإليه أشار الآلوسي ، الثالث:

⁽١) سورة الصافات/١٤٧.

 ⁽٢) لم أجده في كتابه «معاني القرآن وإعرابه"، ونقله عنه الرازي في التفسير الكبير ١٠/٢٠،
 وأبوحيان في "البحرالمحيط" ٥٧١/٥، والألوسي في "روح المعاني" ١٩٩/١٤.

⁽٣) ينظر: شرح للقصل ٩٩/٨.

⁽٤) ينظر: البحرالميط ٥٢١/٥.

^(°) ينظر: روح المعاني ١٩٩/١٤.

⁽٦) التفسير الكبير ٢٠/٢٠ «بتصرف"

⁽٧) البحرالمحيط ٥/٢١٥.

⁽۸) روح المعاشي ۱۹۹/۱٤.

⁽١) المحرر العجيز ١/٩٧٨.

⁽۱۰) پنتظر: روح المعانی ۱۹۸/۱۶، ۱۹۹.

ورده أبو حيان: (بأن التخيير بعيد أيضاً؛ لأن التخيير إنما يكون في المحظورات كقولهم: خذ من مالي ديناراً أو درهما، أو في التكليفات كآية الكفارات {وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ اللهُ اللهُ مِنْ أَنْ "أو" تأتي يُظَاهِرُونَ الله عن أن "أو" بأن هذا مبني على مذهب ابن مالك من أن "أو" تأتي للتخيير، وأنه غير مختص بالوقوع بعد الطلب بل يقع في الفبر، ويكثر في التشبيه حتى خصه بعضهم به وقيل: إن المراد تخيير المخاطب بعد فرض الطلب والسؤال فلا حاجة إلى البناء على ماذكر.

وزعم بعضهم أن التخيير مشكل من جهة أخرى وهي أن أحد الأمرين من كونه كلمح البصر أو أقرب غير مطابق للوقوع فكيف يخبر الله تعالى بين مالايطابقه، وفيه أن المراد التخيير في التشبيه وأي ضرر في عدم وقوع المشبه به بل قد يستحسن فيه عدم الوقوع)

الرابع: أن تكون بمعنى "بل" وهذا موافق لما قاله الفراء ، والكوفيون من بعده، والتقدير: وما أمر الساعة إلا كلمح البصر بل هو أقرب. ووافقهم (٥) (٦) (٧) الرازي ، والرضي ، وأبوالسعود ، و"أو" عندهم حرف ابتداء واستئناف. ورده أبو حيان فقال: (ولايصح لأن الإضراب على قسمين كلاهما لايصح هنا.

أما أحدهما: قأن يكون إبطالاً للإستاد السابق وأنه ليس هو المراد، وهذا مستحيل هنا لأنه يؤول إلى إستاد غير مطابق.

والثاني: أن يكون انتقالاً من شيء إلى شيء من غير إبطال لما سبق، وهذا مستحيل هنا للتنافي الذي بين الإخبار بكونه مثل لمح البصر في السرعة

⁽١) سبورة المجادلة/٣،٤.

⁽٢) البحر المحيط ٥/٢١ه.

⁽۲) روح المعانى ۱۹۸/۱۶، ۱۹۹ دېتصرف"

⁽٤) ينظر: معانى القرآن ٧٢/١.

⁽٥) ينظر: التفسير الكبير ٢٠/٩.

⁽٦) ينظر: شرح الكافية ٢٩٦/٤، ٣٩٧.

⁽٧) ينظر: تفسير أبي السعود ١٣١/٠.

والإخبار بالأقربية فلايمكن صدقهما معًا) .

وهذا هو الصحيح ولاأجد مخرجاً لما قاله الآلوسي: (وأجيب باختيار الثاني ولاتنافي بين تشبيهه في السرعة بما هو غاية ما يتعارفه الناس في بابه، وبين كونه في الواقع أقرب من ذلك، وهذا بناء على الغرض من التشبيه بيان سرعته لابيان مقدار زمان وقوعه وتحديده. وأجيب أيضاً بما يصححه بشقيه، وهو أنه ورد على عادة الناس يعني أن أمرها إذا سئلتم عنها أن يقال فيه: هو كلمح البصر، ثم يضرب عنه إلى ما هو أقرب... ثم قال: والمأثور عن ابن جريج أنها بمعنى "بل" وعليه كثيرون)

الخامس: أن تكون للإباحة، حيث قال ابن مالك: (وأكثر ورود أو للإباحة في تشبيه أو تقدير. فالتشبيه نحو: ﴿ الْبَكَمْ الْبَكَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ } فلو جيء بالواو في مثل هذا من الكلام لم يختلف المعنى) .

أما قوله بالإباحة: فتقديره: إن شبهت سرعتها بلمح البصر أو إن شبهتها بأقرب من ذلك، فأنت مصيب فلاأرى للإباحة موضعًا هنا، لأنها تكون بعد الطلب عند جمهور النحاة ، كما أن المعنى لايحتمل الإباحة لأننا في الإباحة يمكننا أن نجمع بين الأمرين أو نقتصر على أحدهما، فكيف نجمع بين سرعتين مختلفتين.

أما القول بالواو، فالواو لمطلق الجمع، والفرق بين الواو و"أو" في قولك: "تعلم الفقه والنحو" و "تعلم الفقه أو النحو" (أن الواو معناها الجمع، فلو تعلم النحو ولم يتعلم الفقه كان عاصياً؛ لأن معناه تعلم هذين، و"أو" إن تعلمهما أو تعلم أحدهما لم يكن عاصياً) .

⁽١) البحرالميط ٥/٢١ه.

⁽۲) روح المعانى ۱۵/۱۹۸۹۸.

⁽٣) شرح الكافية الشافية ١٢٢٣/، ١٢٢٤.

⁽٤) الكتاب ١٨٤/٣، والجني الداني/ ٢٤٥، ومغني اللبيب ١٤/١، وغيرها.

⁽٥) التبصرة والتذكرة ١٣٣/١.

ولذا فلاأرى أفضل من القول بالشك والإبهام في حق المفاطب، أما القول بالتخيير بالتخيير فلا أرى أن تحمل عليه هذه الآية لأن مذهب الجمهور أن يقع التخيير بعد الطلب فلا حاجة إلى الفروج عن مذهبهم، كما أننا لسنا بحاجة إلى القول بتقدير طلب لحمله عليه مادام المقام لايحتاج إلى ذلك.

* * *

﴿ رَّبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنْ يَشَأْ يَرْحَمْكُمْ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبِنَكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَا هَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا (۱)

جاءت "أو" لمعنيين:

ا ـ للإباحة، (قال ابن الأنباري: دخلت "أو" هنا لسعة الأمرين عند الله تعالى، ويقال لها المبيحة كالتي في قولهم: جالس الحسن أو ابن سيرين، فإنهم بعنون قد وسعنا لك الأمر)

(٢) ٢ ـ للإضراب، (قال الكرماني: "أو" للإضراب ولهذا كرر "إن")

والقول بالإباحة أولى، لأن "أو" في أصلها أن تكون لأحد شيئين، وتوجيهها إلى أصلها أولى من خروجها عن أصلها ومعناها المعروف لها. وهذا موافق لمذهب (3) (9) ... (9)

⁽١) سورة الإسراء/٤٥.

 ⁽٢) لم أجده في كتابه دمسائل الخلاف ولافي «البيان»، ولا في «الإغراب في جدل الإعراب»، ولا في "مع الأدلة وكلاهما في مجلد واحد، تحقيق: سعيد الأفغاني، وذكره عنه أبو حيان في "البحر المحيط "١٠/٥٠، والألوسي في "روح المعاني" ٥٠/٥٠.

⁽٣) روح المعاني ١٥/١٥، وينظر: البحر المعيط ١/٥٠.

⁽٤) ينظر من ٢٣٥ من هذا البحث.

⁽٥) ينظر: جامع البيان ٢٦٣/١.

﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ مِأْتُقِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾﴿

تحتمل "أو" عدة معان:

الأول: أن تكون للشك، يعني أن الرائي إذا رآهم شك في عدتهم لكثرتهم، (٢) (٣) (٣) فالشلك يرجع إلى الرائي لا إلى الله. وإليه ذهب الزجاج ، وابن جني ، والزمخشري ، والرازي ، وأبو السعود ، وأجازه النحاس ، وإليه أشار (١) (٨)

الثاني: أن تكون للإبهام، وهذا كقولك: جاء زيد أو عمرو. أردت أحدهما. يقول الصيمري: (أي أرسلناه إلى أحد العددين على الإبهام، ومعنى قولي على الإبهام أي من غير تبيين ما يقصد إليه أن يبين، وذلك أن المتكلم إذا قال: جاءني زيد أو عمرو، قد يجوز أن يعلم الذي جاءه بعينه، وإنما يُدخل "أو" في كلامه ليبهم على السامع) (١٠) (١٠) وأجازه النحاس ، وذكره القرطبي ، وأبو حيان ، وغيرهما.

⁽١)سورة الصافات/١٤٧.

⁽٢) ينظر:معاشى القرآن وإعرابه ٢١٤/٤.

⁽٣) ينظر: الخصائص ٢/١١٨، والمحتسب ١٠٠٠/.

⁽٤) ينظر: الكشاف ٣٥٤/٣.

⁽٥) ينظر: التفسير الكبير ٢٦/٢٦.

⁽٦) ينظر: تفسير أبي السعود ٢٠٦/٧.

⁽٧) ينظر: إعراب القرآن ٣/٤٤٣.

⁽٨) ينظر: البيان في غريب إعراب القرآن ٢٠٨/٢، والجامع لأحكام القرآن ١٣٢/١٥، والبحر المحيط ٢٧٦/٧، والفتوحات الإلهية ٣/٥٥٥، وروح المعاني ١٤٧/٢٣.

⁽٩) التبصرة والتذكرة ١٣٢/١.

⁽۱۰) شرح المفصل ۱۹/۸.

⁽١١) ينظر: إعراب القرآن ٢٨/٤٤٣.

⁽١٢) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ١٣٢/١٥.

⁽١٢) ينظر: البحر المحيط ٧/٧٦، وينظر: الفتوحات الإلهية ٥/٥٥٥، وروح المعاني ١٤٧/٢٣.

الثالث: أن تكون للتخيير، والمعنى: أن الرائي إذا راهم تخير في أن (١) (١) (١) (١) يعدهم مائة ألف أو يزيدون. وإليه أشار ابن الأنباري ، ونسبه الرماني إلى سيبويه، ورده ابن هشام بقوله: (ولايصح التخيير بين شيئين الواقع أحدهما)

الرابع: أن تكون للإباحة، يقول ابن مالك: (وأكثر ورود "أو" للإباحة في تشبيه أو تقدير... والتقدير نحو: {إِلَى مِأْتُهِ أَلُهْ اللهِ عَنْ يَزْيَحُ وَقً} فلو جيء بالواو في مثل هذا من الكلام لم يختلف المعنى. ولذلك قرأ بعض القراء: {وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِأْتُهِ مِأْتُهِ وَيَزْيَحُ وَقَ } بالواو) . وإلى هذا أشار الجمل .

(٦) الخامس: أن تكون بمعنى "بل" قال ذلك الفراء، وأبو عبيدة ، يقول الفراء: ("أو"هاهنا بمعنى "بل" كذلك في التفسير مع صحته في العربية) .

واستشهد الطبري برواية ابن عباس أنه قال: (بل يزيدون، كانوا مئة (١٠) (٨) (١٠) ألف وشلائين ألفًا) ووافقهم الرضي ، وإليه أشار ابن الأنباري ،

⁽١) ينظر: البيان ٣٠٨/٢، والإنصاف في مسائل الخلاف ٤٨١/٢.

⁽٢) ينظر: معاني الحروف/٧٨، وليس لهذه الآية ذكر في كتاب سيبويه، وإنما قال في كلامه عن «أو" «تقول: جالس عمراً أو خالداً أو بشراً، كأنك قلت: جالس أحد هؤلاء، ولم ترد إنساناً بعينه، ففي هذا دليل أن كلهم أهل أن يجالس، كأنك قلت: جالس هذا الضرب من الناس» الكتاب ١٨٤/٣.

⁽٢) مغني اللبيب ١/٦٧.

⁽٤) شرح الكانية الشانية ١٢٢٣/، ١٢٢٤.

⁽٥) ينظر: الفتوحات الإلهية ٣/٥٥٥.

⁽٦) مجاز القرآن ٢/١٧٥.

⁽٧) معانى القرآن ٢/٣٩٣.

⁽٨) جامع البيان ١٠٤/٢٣.

⁽٩) يُنظر: شرح الرضى على الكافية ٢٩٦/٤.

⁽١٠) ينظر: البيان ٢/٣٠٨.

وأقرب الأقوال عندي إلى الصواب هو أن تكون "أو" على أصلها لأحد الأمرين: إما على سبيل الشك، وإما على سبيل الإبهام يقول ابن جني: (تأوّل أهل النظر قوله تعالى: {وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ مِأْتُةِ أَلْهَ ٍ أَوْ يَزِيلُوكَ ۖ } قالوا: معناه وأرسلناه

⁽١) ينظر: البحر المحيط ٣٧١/٧. وينظر: الفتوحات الإلهية ٣/٥٥٥، وروح المعاني ١٤٧/٢٣.

⁽٢) المقتضب ٢/٤/٣.

⁽٣) إعراب القرآن ٢/٤٤٣.

⁽٤) معانى القرآن وإعرابه ٢١٤/٤.

^{· (°)} سر صناعة الإعراب ٤٠٦/١ تحقيق: د/ حسن هنداوي، وينظر: الجامع لأحكام القرآن ١٣٢/١٥، والجنى الداني/٢٤٦.

⁽٦) إعراب القرآن ٢/٤٤٣.

⁽٧) البيان ٢٠٨/٢.

⁽٨) الجامع لأحكام القرآن ١٣٢/١٥.

⁽٩) البحر المحيط ٣٧٦/٧، وينظر: الفتوحات الإلهية ٣/٥٥٥، وروح المعاني ٢٣/١٤٧.

⁽١٠) إعراب القرأن ٣/٤٤٣.

⁽۱۱) معانى القرآن وإعرابه ٣١٤/٤.

⁽١٢) الجامع لأحكام القرآن ١٣٢/١٥.

⁽١٣) معانى القرآن وإعرابه ٤١٣/٤.

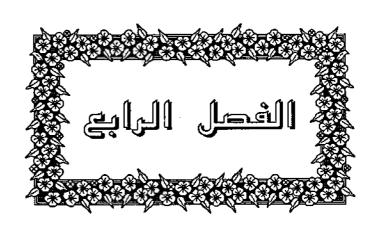
إلى جمع لو رأيتموهم لقلتم أنتم فيهم: هؤلاء مائة ألف أو يزيدون. فهذا الشك إنما دخل الكلام على الحكاية لقول المخلوقين، لأن الخالق جل جلاله، وتقدست أسماؤه لايعترضه الشك في شيء من خبره. وهذا ألطف وأوضح معنى من قول قطرب: إن "أو" بمعنى الواو، ومن قول الفراء: إن "أو" بمعنى "بل" فهذا ما احتملته هذه الآية من القول)

ويقول أبو جعفر النحاس: (وفي الآية قولان سبوى هذين ـ يقصد بل والواون · أحدهما: أن المعنى وأرسلناه إلى جماعة لو رأيتموهم لقلتم هم مائة ألف أوأكثر، وإنما خُوطب العباد على ما تعرفون، والقول الآخر: أنه كما تقول: جاءني زيد أو عمرو، وأنت تعرف من جاءك منهما إلا أنك أبهمت على المخاطب) .



⁽٢) سر مناعة الإعراب ١٠٦/١.

⁽٣) إعراب القرآن ٢/٤٤٣.





معنی « بلی »

(حرف ثلاثي الوضع، والألف من أصل الكلمة) (١) وهذا مذهب البصريين. أما الكوفيون فيرون أنها مركبة، يقول الفراء: (بل كلمة عطف ورجوع لايصلح الوقوف عليه.... فقالوا: بلى، فدلّت على الوقوف عليه.... فقالوا: بلى، فدلّت على معنى الإقرار والإنعام، ودل لفظ "بل" على الرجوع عن الجحد فقط) ، ووافقه الطبري ، وابن فارس ، إلا السهيلي فإنه يرى أنها مركبة من "بل و لا" .

وقال بعضهم: (إن الألف للتأنيث بدليل إمالتها وكتابتها ياء) . (والأولى كونها حرفًا برأسها) كونها حرفًا عربًا على المسريون.

و"بلى" (حرف جواب يجاب به النفي خاصة ويفيد إبطاله) ، فتعطي من الإضراب ما تعطي "بل" إلا أنها لاتكون أبدًا إلا جوابًا للنفي ، سواء اقترنت به أداة استفهام أم لا. فتقول في جواب النفي إن كان مجردًا "بلى" لمن قال: ما خرج زيد؟ ومعناه: قد خرج. فحلّت "بلى" محل الجملة الواجبة جوابًا للنفي. وإن كان مقرونًا باستفهام حقيقي نحو: أليس زيد بقائم؟ تقول: بلى.

أَو باستفهام توبيخي نحو قوله تعالى: ﴿أَمْ يَحْسَبُونَى أَنَّا لَإِنَسْمَحُ سِرَّهُمْ وَالْمُوا الْمَالُوا الْمَالُوا اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُواللَّهُ اللَّهُ اللَّ

⁽١) الجنى الداني/٤٠١، وينظر: مغني اللبيب ١٢٠/١، وهمع الهوامع ٣٧٣/٤.

⁽٢) معاني القرآن ٧/٥، وينظر: "إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم /١٢، والمحرر الوجيز ٣٦٩/١.

⁽٣) ينظر: جامع البيان ٢٨٤/١.

⁽٤) ينظر: الصاحبي/٢٠٧.

⁽٥) أمالي السهيلي/٤٤. تحقيق: د/محمد إبراهيم البناء

⁽١) مغني اللبيب ١/١٢٠، وينظر: همع الهوامع ٢٧٢/٤.

⁽٧) شرح الرشي على الكافية ٤٢٨/٤، وينظر: جواهر الأدب/٤٤٨.

⁽٨) المعجم الوسيط، مادة «بلي".

⁽٩) رصف المباني/٢٣٤، وينظر: حروف المعاني والصفات/٢١.

⁽١٠)سورة الزخرف/٨٠.

⁽١١) سبورة الأعراف/١٧٢.

أجرت العرب التقرير مجرى النفي المجرد في رده به "بلى"، ولذلك قال ابن عباس: (لو قالوا: نعم لكانكفراً) . ووجهه: (أن "نعم" تصديق للمخبر في الإيجاب والنفي. فإذا قال: ليس لك عندي وديعة، فقلت: نعم. كان تصديقاً له، وإن قلت: بلى، كان إيجاباً لما نفي) ، ثم جروا في ذلك على مقتضى العرف لا اللغة فيما كان الاستفهام فيه للتقرير، وهو: (أن النفي مطلقاً إذا قصد إيجابه أجيب بـ"بلى"، وإن كان مقرراً بسبب دخول الاستفهام عليه، وإنما كان ذلك تغليباً لجانب اللفظ على المعنى) . وبه نطق القرآن.

ونازع السهيلي وغيره في الحكي عن ابن عباس وغيره في الآية؛ بأن الاستفهام التقريري خبر موجب، وعليه يجوز أن تقع "نعم" موقع "بلى" مستدلين بما جاء في الحديث الشريف من قول النبي ـ صلى الله عليه وسلم ـ للمهاجرين: (الستم تعرفون ذلك لهم؟ قالوا: نعم، قال: فإن ذلك) أي: أن ذلك شكر لهم.

وبقول جُحدر بن مالك:

أَلَيِسَ اللّيلُ يجمعُ أمَّ عمْروِ

وإِيَّانا فَالَّ بِنَا تَانِي

نعمْ وَتَرى الهِالال كما أراهُ

ويعلُوها النَّهارُ كما عَلاني

⁽١) شرح الرضي على الكافية ٤٢٦/٤.

⁽٢) الجني الداني/٤٠٢.

⁽٣) الدر المصون ٥/١٢٥.

⁽٤) قال أبو عبيد في غريب الحديث ٢/٠٧٠، ٢٧١. (في حديث النبي - عليه السلام - أن المهاجرين قالوا: يارسول الله، إن الأنصار قد فضلونا، أوونا، وإنهم فعلوا بنا وفعلوا. فقال رسول ألله - صلى الله عليه وسلم - ألستم تعرفون ذلك لهم؟ قالوا نعم، قال: فإن ذلك»)

وينظرالنهاية في المديث والأثر/لابن الأثير ٧٧/١. تحقيق: طاهر أحمد الزواوي، والدكتور/ محمود الطناحي.

وورد الحديث بلفظ "الأنصار" بدل "المهاجرين" في "الجنى الداني"(٤٠٧)، ومغني اللبيب ٢٨٣/١.

^(°) البيت من الوافر، وهو من قصيدة لجحدر بن مالك الحنفي، قالها وهو في سجن الحجاج، والبيتان في كتاب الشعر والشعراء/لابن قتيبة برواية «بلى" مكان «نعم" وعليه قلا شاهد فيه /٢١٧ تحقيق: د/مفيد قميحة.

وينظر: غزانة الأدب ٢٠١/١١ فقد رواه بهنعم وأشار إلى رواية ابن قتيبة ورواية السكري.

كما ردوا على ابن الطراوة تلحينه لسيبويه في قوله: (وإن زعم زاعم أنه يقول: مررتُ برجلٍ مخالِط بدنِه داءٌ، ففرق بينه وبين المنون. قيل له: ألستَ تَعلم أنَّ الصفة إذا كانت للأوَّل فالتنوينُ وغيرُ التنوين سَواءً إذا أردتَ بِإسقاط التنوين معنى التنوين نحو قولك: مررتُ برجلٍ ملازِم أباك، ومررتُ برجلٍ ملازِم أبك، ومررتُ برجلٍ ملازِم أبك ومررتُ برجلُ ملازِم أبيك أوملازميك، فإنَّه لايَجد بُدَّامن أن يقول نَعَمْ، وإلاَّ خَالفَ جميعَ العرب والنحويين، فإذا قال ذلك قلتَ: أقلستَ تَجعلُ هذا العمل إذا كان منونًا وكان لشيء من سبب الأوّل، أو التبس به بمنزلته إذا كان للأوّل فإنه قائلٌ نَعَمْ....)

قفي هذا النص استعمل سيبويه "نعم" مكان "بلى" في موضعين، قذهب ابن الطراوة إلى أن ذلك لحن.

قال أبو حيان في "تذكرته" بعد أن نقل كلام سيبويه: (قد لحّن ابن الطراوة سيبويه في استعماله "نعم" في هذين الموضعين، وقال: إنما هو موضع "بلي" لاموضع "نعم". وهو كما قال في أكثر مايوجد من كلام النحاة) .

إذ يقول سيبويه نفسه في كتابه: (وأمّا "بَلى" فيوجب به بعد النفي، وأمّا نَعَم فَعِدَةٌ وتصديقٌ، تقول: قد كان كذا وكذا. فيقول: نعم، وليسا اسمين... فإذا استفهمتُ فقلتُ أَتَفعلُ؟ أَجَبْتَ بِنَعَمْ، فإذا قلت: أَلَسْتَ تَفعلُ؟ قال: بلَى، يَجريان مجراهما قبل أن تَجيء الألف)

ويقول المبرد في المقتضب: (وإنما الفصل بين "بلى" و "نعم" أن "نعم" تكون جوابًا لكل كلام لانفي فيه، و "بلى" لاتكون جوابًا إلا للنفي) .

⁽۱) الكتاب ۲/۸۹.

⁽٢) شرح أبيات المغني ٦/٨٥، وخزانة الأدب ٢٠٢/١١، و«ابن الطراوة النحوي» للدكتور/عياد الثبيتي/٢١٥، وينظر كتاب "أبوالحسين بن الطراوة وأثره في النحو للدكتورمحمد إبراهيم البنا/٩٥، ٩٦.

⁽٣) الكتاب ٤/٢٣٤.

⁽٤) المقتضب ٣٣٢/٢، وينظر: شرح جمل الزجاجي/لابن هشام/٤٠٨، تحقيق: د/علي محسن عيسى مال الله.

ويقول الرماني: (وهي من الحروف الهوامل، وهي جواب التقرير، فيقول القائل: ألم أحسن إليك؟ فتقول: بلى. قال الله تعالى: ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ فَالُواْ، وَلا الله تعالى: ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ فَالُواْ، وَلا أنه يؤلِ إلى معنى نعم لست بَلَى الله الله يؤلِ إلى معنى نعم لست بربنا) (٢)

ويقول ابن الأنباري في "البيان": ("بلى" حرف يأتي في جواب الاستفهام في النفي، و"نعم" يأتي في جواب الاستفهام في الإيجاب....) ،

فهذه النصوص تؤيد ماذهب إليه ابن الطراوة، إلا أن بعض النحاة لم يرضوا بتخطئة ابن الطراوة لكلام سيبويه، وأخذوا يبحثون عن مخرج لقول سيبويه، وأخذوا يبحثون عن مخرج لقول سيبويه، $\binom{3}{2}$ (د) $\binom{3}{4}$ ومن هؤلاء السهيلي ، والشلوبين ، وابن عصفور ، وابن هشام .

يقول السهيلي في وقوع "نعم" موقع "بلى": (إذا ثبت هذا فلا يمتنع أن يجاب بنعم بعد الاستفهام من النفي، لاتريد تصديق النفي، ولكن تحقيق الإيجاب الذي في نفس المتكلم، لأن المتكلم إذا قال لمن رآه يشرب الخمر منكرًا عليه: أليست الخمر حرامًا؟ لم يستفهمه في الحقيقة، وإنما أراد تقريره أو توبيخه، وفهم مراده في ذلك بقرينه، فلما فهم مراده وأنه يعتقد التحريم جاز أن يجاب بنعم، تصديقًا لمعتقده دون التفات إلى لفظ النفي....)

وإذا كان الأمر كذلك (لم يكن قول الشاعر مخالفًا لابن عباس ـ رضي الله

⁽١) سنورة الأعراف/١٧٢.

⁽٢) معاني الحروف/١٠٥.

⁽٣) البيان في غريب إعراب القرآن ٩٩/١.

⁽٤) ينظر: أمالي السهيلي/٥٥.

⁽٥) ينظر: مغني اللبيب ٢٨٣/١.

⁽٦) ينظر: شرح جمل الزجاجي ٢/٢٨٦.

⁽٧) ينظر: مغنى اللبيب ٢٨٣/١.

⁽٨) أمالي السهيلي/٤٥، ٤٦.

عنهما - فيما قاله من ذلك، لأنه لم يتواردا على معنى واحد، فإن الذي منعه إنما منعه على أن "نعم" جواب، وإذا كانت جوابًا إنما يكون تصديقًا لما بعد ألف الاستفهام، والذي أجازه إنما أجازه على أن تكون "نعم" غير جواب، وإنما "نعم" فيه على وجه التصديق لمعنى الاستفهام الذي هو التقرير) . قاله أبو حيان، وإليه ذهب الرضي . ومع ذلك يقول أبو حيان في "الارتشاف": (وأما قول جحدر:

أليس الليل يجمع أم عمرو..... البيتين.

فليس نصاً في أن التقرير يجاب بنعم) ، وبهذا فلا يزال التناقض قائماً بين كلام ابن عباس وكلام غيره، (فلابد من دليل سمعي يبين جواز ذلك) (ولم يُذكر سوى بيتي جحدر، وقد ذكرت له عدة تأويلات، فلا يقوم بمثله حجة على إثبات ما ثبت في اللسان العربي خلافه) ، وهذه التأويلات هي:

الأول: (أن يكون "نعم" فيه جوابًا لما قدره في نيته واعتقاده من أن الليل يجمع أم عمرو وإياه، فجاء الجواب بنعم، وإن لم يكن ملفوظاً به لزوال اللبس، لأن أجاب نفسه فعلم ما أراد. أو يكون جوابًا لقوله: أليس الليل، وإن كان تقريرًا لزوال اللبس لأنه علم أنه لاينكر أحد أن الليل يجمعهما، وهو أيضًا يجيب فقد علم ماأراد) . قاله ابن عصفور، وسبقه إلى هذا الرأي السهيلي .

الثاني: أن يكون جوابًا لما بعده، حيث قال ابن عصفور: (ويجوز أن تكون (ميابًا لمقوله: وترى الهلال، فقدم) ، فقال البغدادي: (وفيه نظر، لأن قوله: "وترى

⁽١) خزانة الأدب ٢٠٣/١١. نقلاً عن «كتاب التذكرة" لأبي حيان.

⁽٢) شرح الرضي على الكافية ٤٢٧/٤، وينظر: شرح المفصل ١٦٣/٨، ١٢٤.

⁽٢) ارتشاف الضرب ٢٦١/٣.

⁽٤) خزانة الأدب ١١/٥٠١.

⁽٥) المرجع السابق. نقله البغدادي عن أبي حيان.

⁽٦) شرح جعل الزجاجي ٤٨٦/٢.

⁽٧) ينظر: أمالي السهيلي/٤٥، ٤٦، ٤٧.

⁽٨) شرح جمل الزجاجي ٤٨٦/٢.

الثالث: أن قوله "نعم" ليس جوابًا للتقرير، وإنما هو جواب لقوله: "فذاك بنا تدان".

أشار إلى ذلك السهيلي ، والمالقي ، وهو الأولى عند أبي حيان، وابن هشام. يقول أبو حيان: (والأولى عندي أن يكون جوابًا لقوله: فذاك بنا تداني. لأنها جملة خبرية، ولاتحتاج إلى شيء من هذه التكلفات) .

ولقلة الشواهد التي استدلوا بها، فإنه لايصح القياس عليها.

أما مجيء "بلى" بعد الإيجاب فشاذ، يقول الرضي: (وزعم بعضهم أن "بلى" تستعمل بعد الإيجاب مستدلاً بقوله:

وقد بعدت بالوصل بيني وبينها بلي، إن من زار القبور ليَبُعدا

واستعمال "بلى" في البيت لتصديق الإيجاب شاذ) ، وجاء في الحديث الصحيح عن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - قال: (بيّنما رسولُ اللّه - صلى الله عليه وسلم - مُضِيفٌ ظَهْرهُ إلى قُبّةٍ مِنْ أدم يمانٍ إذْ قال لأصحابه: أتَرْضَوْنَ أنْ تَكُونُوا ثُلُثَ أهلِ الجنّةِ.

بلي إن من زار القبور ليبعدا)

فلا تبعدن یا خیر عمرو بن جندب

(٦) شرح الرضى على الكافية ٤٢٧/٤.

⁽١) خزانة الأدب ١١/٥٠١.

⁽٢) ينظر: أمالي السهيلي/٤٧.

⁽٣) ينظر: رصف المباني/٤٢٧.

⁽٤) التذييل والتكميل ٥ ورقة ١٩٦٠.

^(°) قال البغدادي في الفرّانة ٢١٢/١١: (وهذا البيت لم أعرفه، ولم أنظره إلا في شبرح الرضي، ثم قال: وجاء في شبعر الطهوي:

قَالُوا: بَلَى. قال: فَوَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ إِنَّي لَأَنْجُو أَنْ تَكُونُوا نَصْفَ أَهْلِ الْجَنَّةِ) (١) لَمَ "بلَى" الأولى أجيب بها الاستفهام المجرد من النفي، وهو موضع نعم، وفي رواية أخرى قال: (كنا مع النبي حصلى لله عليه وسلم في قبة فقال: أتَرْضَوْنَ أَنْ تَكُونُوا رُبُعَ أَهَلِ الجَنَّةِ. قُلْنا: نَعَمْ.....) (٢)

وجاء في صحيح مسلم عن النعمان بن بشير قال: (انطلق بي أبي يحملني إلى رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ فقال: يارسول الله أشهد أني قد نحلت النعمان كذا وكذا من مالي. فقال: أكل بنيك قد نحلت مثل مانحلت النعمان، قال: لا. قال: فأشهد على هذا غيري. ثم قال: أيسرك أن يكونوا إليك في البر سواء؟ قال: بلى. قال: فلا إذن)

و"بلى" استعملت هنا أيضًا في جواب الاستفهام المجرد، وهو موضع "نعم". قال ابن هشام: (وليسس لهؤلاء أن يحتجوا بذلك، لأنه قليل فلايتضرج عليه (٤) التنزيل) ، ولاختلاف الروايات.



⁽۱) عمدة القاري شرح صحيح البخاري/كتاب الأبمان والنذور/باب كيف كانت يمين النبي -صلى الله عليه وسلم - ۱۷٤/۲۳.

⁽٢) عمدة القاري شرح منصيح البخاري/ كتاب الرقاق، باب كيف الحشر/١٠٧/٢٣، ١٠٨.

⁽٣) صحيح مسلم، كتاب الهبة، باب كراهة تفضيل بعض الأولاد في الهبة ١١/١١.

⁽٤) مغنى اللبيب ١٢١/١.

مواضع "بلى" في القرآن الكربم

مواضع "بلى" في القرآن الكريم

﴿ وَقَالُواْ لَنَ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُودَةً قُلْ أَتَّذُنُتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَن يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَالَاتَعْلَمُونَ. بَلَىٰ مَن كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاظَتْ بِهِ خَطِيَتَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ الْأَ

جاءت "بلى" في جواب نفي وهو "لن" في قولهم {لَن تَمَسَّنَا النَّارُ} فحسنت؛ لأن "بلى" رد لما نفوه، وإثبات لما بعده، ولهذا أفادت في هذه الآية تكذيب القائلين من اليهود {لَن تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُوكَةً إِذ رد الله عليهم بقوله: {بَلَيْ} والمعنى: بلى تمسكم أبدًا بدليل قوله: {لهُمْ فِيهَا خَالِدُوكَ} لأن الخلود في النار والجنة يكون بحسب الكفر والإيمان، والجنة لايسكنها إلا أهل الإيمان والطاعة. (٢)

⁽١) سنورة البقرة/٨٠، ٨١.

⁽٢) ينظر: معاني القرآن/للفراء ٢/٥، وجامع البيان ٢٨٤/١، ومعاني القرآن وإعرابه/للزجاج ١٦٢/١، والكشاف ٢٩٢/١، البيان ٩٩/١، والمحرر الوجيز ٣٦٩/١، البحر المحيط ٢٧٩/١.

﴿وَقَالُواْ لَن يَخْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن هَائَ هُوكًا أَوْ نَصَارَهِ تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلُ هَاتُواْ بُرْهَانَكُمْ إِنْ هُنتُمْ صَاحِقِينَ. بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ قَلَهُ أَجْرُهُ عِنكَ رَبِّهِ وَلَاخَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَاهُمْ يَخْزَنُونَى ﴾ (١)

"بلى" (إثبات لما نفوه من دخول غيرهم الجنة) ، والمعنى: بلى يدخل الجنة غيرهم.

ورغم موافقه الرازي لما سبق أضاف وجهًا أخرًا لـ"بلى" وهو (أنه تعالى لما (٤) (٤) نفى أن يكون لهم برهان أثبت أن لمن أسلم وجهه لله برهانًا) ، ورده أبوحيان ، (٥) (الألوسي .

* * *

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي هَكَيْفَ تُحْيِ الْمُوْتَىٰ قَالَ أَوَلَمْ تُوْفِي قَالَ بَلَىٰ وَلَكِن لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي.....} (١)

لـ "الوار" في قوله {أَوَلَمْ تُوُّهِن} ثلاثة أوجه:

الأول: (أنها للعطف، وقدمت عليها همزة الاستفهام لأن لها صدر الكلام، والهمزة هنا للتقرير، والذي يظهر أن التقرير إنما هو منسحب على الجملة المنفية، كقوله تعالى: ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا ﴾ أي: جعلناه حرمًا آمنًا،

⁽١)سورة اليقرة/١١٢،١١١.

⁽٢) الكشاف ١/٥٠، وينظر: جامع البيان ٤٩٣/١، والمحرر الوجيز ١/٥٥، والتفسير الكبير ٤/٣، والبحر المعاني ٣/٠١.

⁽٢) التفسير الكبير ٢/٤.

⁽٤) البحر المحيط ١/٢٥١.

⁽٥) روح المعاني ١/٣٦٠.

⁽٢)سورةاليقرة/٢٦٠.

⁽٧) سورة العنكبوت/٦٧.

و قوله: {أَلَمُ نَشُرَحُ لَكَ صَحْرَهَ اللهِ اللهِ اللهِ عَدِلَهُ وَقَالَ الشَّاعِرِ (٢) أي قد شرحنا لك صدرك، وقال الشَّاعِر :

السَّنَّمُ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ المَطايا وَأَنْدَى الْعَالِمَينَ بُطُونَ راحٍ ؟ (٣) المَطايا وَأَنْدَى الْعَالِمَينَ بُطُونَ راحٍ ؟ (٣) المَعْلِمِينَ الْعَالِمَينَ بُطُونَ راحٍ ؟ (٤) المَعْلِمِينَ الْعَالِمَينَ الْعَالِمَينَ الْعَالِمَينَ الْعَالِمَينَ المُعْلِمِينَ الْعَالِمَ فَيْرِ (٤) .

الثاني: أنها للعطف على جملة محذوفة دل عليها المقام، والتقدير: أشككت ولم تؤمن. على رأي الزمخشري كما سبق.

الثالث: (أنها واو الحال، دخلت عليها ألف التقرير) قاله ابن عطية، وفيه نظر، (لأنها إذا كانت للحال فلابد أن يكون في موضع نصب، وإذ ذاك لابد لها من عامل فلاتكون الهمزة للتقرير دخلت علي هذه الجملة الحالية، إنما دخلت على الجملة التي اشتملت على العامل فيها، وعلى ذي الحال، ويصير التقدير: أسألت ولم تؤمن، أي أسألت على هذه الحال، ولذلك كان الجواب بـ"بلى") ؛ لأن "بلى" إيجاب للنفي. وإن صار معناه الإثبات اعتبارًا لجانب اللفظ على المعنى، وهذا ماجرت عليه العرب. فبعد ما قال تعالى لسيدنا إبراهيم عليه السلام وهذا ماجرت عليه العرب. فبعد ما قال تعالى لسيدنا إبراهيم عليه السلام وماسألت غير مؤمن، ولكن سألت ليزداد قلبي سكونًا وطمأنينة.

أما على تقدير ابن عطية فيعسر المعنى لأنه (لايتأتى أن يجاب العامل في الحال بقوله "بلى" لأن ذلك الفعل مثبت مستفهم عنه، فالجواب إنما يكون في التصديق بـ"نعم "وفي غير التصديق بـ"لا" أما أن يجاب بـ"بلى" فلايجوز) لأن "بلى" تعقب كلامًا منفيًا لتثبته.

⁽١)سورة الشرح/١.

⁽٢) قائله جرير.

⁽٢) هذا البيت من البحر الوافر، وفيه يمدح جرير عبد الملك بن مروان.

وينظر البيت في شسرح ديوانه/١٨.

⁽٤) البحر المحيط ٢/٧٩٧، ٢٩٨. «يتمسرف"

⁽ه) المحرر الوجيز ٢/٤١٩.

⁽٦) البحر المحيط ٢٩٨/٢.

⁽٧) ينظر: الكشاف ٢٩١/١، والبحر الحيط ٢٩٨/٢.

⁽٨) البحر المحيط ٢٩٨/٢. وبتصرف

﴿... خَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُواْ لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّنَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ. بَلَى مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ } (١)

إن لفيفًا من بني إسرائيل كانوا يقولون: نحن أهل الكتاب، والعرب أميون أصحاب أوثان، فأموالهم لنا حلال متى قدرنا على شيء منها لاحجة علينا في ذلك، ولاسبيل لمعترض وناقد علينا في ذلك، فرد الله قولهم وكذبهم فقال: {بَلَى الله أي: بلى عليهم سبيل وحجة، فجاءت "بلى" موجبة لما نفوه إذ سبقت بنفي وهو {لَيُسْنَ}، ثم قال تعالى: {هَنْ أُوفَى الله المعالمة عقورة للجملة التي سدت "بلى" مسدها "بلى" مسدها "بلى" مسدها ".

* * *

َ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَى يَضْفِيَكُمْ أَىْ يُودَّهُمْ رَبُّكُم بِثَلَاثَةِ آلَاهَ ٍ مِّنَ الْمُلَّائِكَةِ مُنزَلِينَ. بَلَىَ إِنْ تَصْبِرُواْ وَتَتَقُواْ وَيَأْتُوهُم مِّن قَوْرِهِمْ هَذَا يُمْدِذُهُمْ رَبُّكُم بِخَمْسَةِ آلَاهَ ٍ مِّنَ الْمُلَّائِكَةِ مُسَوِّمِينَ)

{أَلَن يَكُفِيَكُمُ} (دخلت أداة الاستفهام على حرف النفي "لن" على سبيل الإنكار، والمعنى: إنكار عدم كفاية الإمداد بهذا العدد، وجيء بـ "لن" بدل "لا" لتأكيد النفي إشعارًا بأنهم كانوا لقلتهم وضعفهم، وكثرة عدوهم كالآيسين من النصر. و"بلى" إيجاب لما بعد النفي "لن" بمعنى: بلى يكفيكم الإمداد بهم فأوجب الكفاية) ... وبه قال الزمخشري، ووافقه أبو حيان ...

وقال ابن عطية: (﴿أَلَق يَكْفِيكُمْ } تقرير على اعتقادهم الكفاية في هذا العدد

⁽۱) سبورة أل عمران/۷۹، ۷۲.

⁽٢)ينظر: جامع البيان ٢/٣١٨، ٢١٩.

⁽٣) ينظر: إعراب القرآن/للنحاس ٢٨٩/١، والكشاف ٢/٨٣١، والتبيان ٢٧٣/١، والبحر المحيط ٢٠١/١، وتقسير أبي السعود ٢٠٥١، ٥٠.

⁽٤) سبورة آل عمران/١٢٤، ١٢٥.

⁽٥) الكشاف ١/١١٨. «يتصرف

⁽٦) ينظر: البحر المحيط ٣/٥٠.

من الملائكة، ومن حيث كان الأمر بينًا في نفسه أن الملائكة كافية بادر المتكلم إلى الجواب ليبني مايستأنف من قوله عليه، فقال: "بلى" وهي جواب المقررين، وهذا يحسن في الأمور البينة التي لامحيد في جوابها)

ويفهم من كلام ابن عطية أنه يمكن أن تقع "نعم" في بعض مواقع "بلى" وهذا موافق لقول الشلوبين: (إذا كان قبل النفي استفهام فإن كان على حقيقته فجوابه كجواب النفي المجرد، وإن كان مرادًا به التقرير فالأكثر أن يجاب بمايجاب به النفي رعيًا للفظه، ويجوز عند أمن اللبس أن يجاب به الإيجاب رعيًا للعناه) "، وهذا مضالف لما عرف عن العرب حيث أجروا التقرير مُجرى النفي المحض، وإن كان إيجابًا في المعنى تغليبًا لجانب اللفظ على المعنى.

* * *

﴿ وَلَوْ تَرَى ٓ إِذْ وُقِفُواْ عَلَى رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَٰذَا بِالْحَقِّ قَالُواْ بَلَى وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُواْ الْعَذَابَ بِمَا هُنتُمْ تَكُفُرُونَ ﴾ (٣)

يقول ابن عطية: (و "بلى" هي التي تقتضي الإقرار بما استفهم عنه منفيًا ولاتقتضي نفيه وجحده، و"نعم" تصلح للإقرار به،وتصلح أيضًا نعم لجحده فلذلك لاتستعمل) . ومعناه: إذا قال لك قائل: ألم أعطك دينارًا؟ قلت: نعم. لم

⁽١) المحرر الوجيز ٣٠٨/٢.

⁽٢) مغنى اللبيب ١/٣٨٣.

⁽٣) سورة الأنعام/٣٠.

⁽٤) سورة الأنعام/٢٩.

⁽ه) المحررالوجين ه/١٧٤، تحقيق: الشيخ / عبد الله بن إبراهيم الأنصاري، والسيد عبد العال السيد إبراهيم، ومحمد الشافعي صادق العناني.

يُدُر هل أردت نعم لم تعطني، فيكون مخالفًا للسائل أو نعم أعطيتني فتكون موافقًا له، ولما كان يلتبس أجابوه على اللفظ ولم يلتفتوا إلى المعنى جريًا على عادة العرب في تغليب اللفظ على المعنى. ولما فهم من كلام أبن عطية في غير موضع أنه يجوز وقوع "نعم" موقع "بلى" إذا كانت للتصديق، نراه يخطئ الزجاج وغيره في قولهم: (إنها إنما تقتضي جحده، وإنهم لو قالوا: "نعم" عند قوله: {إلَسُتُ بِرَبِيكُمُ الكفروا) .

والأقرب عندي إلى الصواب ما قاله جمهور النحاة، وجرت عليه عادة العرب.

* * *

﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُكَ مِنَ بَنِيَ آخَمَ مِن ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُواْ بَلَىٰ شَهِدُناۤ أَىْ تَقُولُواْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا هُنَّا عَنْ هَذَا غَالَهِا، غَافِلِينَ (٣)

{أَلَسْتُ} (دخلت همزة الاستفهام على النفي فصار معناها التُقرير، وهذا النوع من التقرير يجاب بما يجاب به النفي الصريح، فإذا قلت: ألست من بني فلان؟ أجيب بـ "بلى" وصار معناه أنت من بني فلان، فكذلك أجيب بـ "بلى" ومعناه أنت ربنا) قاله أبو حيان، ولهذا قال ابن عباس: (لو قالوا نعم لكفروا) يريد أن النفي إذا أجيب بـ "نعم" كانت تصديقًا له، فكأنهم أقروا بأنه ليس بربهم، وهذا لأن العرب أجرت النفي مع التقرير مجرى النفي المحض، وهو ما عليه الجمهور، وبه أقول، وإليه أميل.

⁽١) سبورة الأعراف/١٧٢.

⁽٢) المحرر الوجيز ٥/١٧٤.

⁽٣)سبورة الأعراف/١٧٢.

⁽٤) التهر الماد ١/٥٨٨، ١٨٨.

⁽٥) ينظر: الدر المصون ٥/٢/٥.

﴿الَّذِينَ تَتَوَقَّاهُمُ الْمُلَإَيِّكَةُ ظَالِحَ أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوْاْ السَّلَمَ مَا هُكُنَّا نَعْمَلُ مِن سُوَعِ بَلَى ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا هُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ (١)

أي حين يُعاين الكفرة الموت وقد نزل بهم يقولون (هَاهُكُنَّا نَعْمَلُ هِن سُوَعٍ} وهذا النفي فيه وجهان:

أحدهما: (أنهم كذبوا وقصدوا الكذب اعتصاماً منهم به، والآخر: أنهم أخبروا عن أنفسهم أنهم أنهم أخبروا عن أنفسهم أنهم لم يكونوا يعملون سبوءاً، فأخبروا عن ظنهم بأنفسم، وهو كذب في نفسه، وحسن الرد عليهم في الوجهين جميعاً بـ "بلى") قاله ابن عطية، والتقدير: (بلى قد كنتم تعملون السبوء) فأثبت بـ"بلى" ما نفوه عن أنفسهم

* * *

{وَأَقْسَمُواْ بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَإِيَبْعَثُ اللَّهُ مَن يَمُوتُ بَلَىٰ وَعُدًا عَلَيْهِ حَقًّا...}

حلف هؤلاء المشركون من قريس بالله أن لايبعث الله من يموت بعد معاته، (٥) قرد الله عليهم بإثبات مانفوه فقال: {بَلَقٌ اُي «بلى يبعثهم» ، فأوجب بذلك البعث وهو ماوعده لعباده، والله لايخلف الميعاد.

⁽١) سورة النحل/٢٨.

⁽٢) المحرر الوجيز ٤٠٤/٨، وينظر: البحر المحيط ٥/٢٨٦.

⁽٣) الجامع لأحكام القرآن ٩٩/١٠، وينظر: تفسير أبي السعود ١٠٩/٠.

⁽٤) سورة النمل/٣٨.

⁽ه) ينظر: معاني القرآن/للفراء ١٠٠/، ومعاني القرآن وإعرابه/للزجاج ١٩٨/٣، والكشاف ٢٠٩/٢، والجامع الأحكام القرآن ١٠/٥،، والمحرر الوجيز ١٥/٨، البحر المحيط ٥/٠٤، وغيرهم.

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ هَكَفَرُواْ لَإِنَّا أُتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِينَكُمْ}

أي نفى الذين كفروا البعث وأنكروا مجيء الساعة أو استبطأوا مجيئها على سبيل الهزء. فقال الله: قل لهم يامحمد {بَلَنَ وَرَبِّو لَقَأْتِيَنَّكُمْ فَاوجب بسليل الهذء. فقال الله: قل لهم يامحمد إبَلَن وَرَبِّو لَقَأْتِيَنَّكُمْ فاوجب بسليل ما بعد النفي على معنى (أن ليس الأمر إلا اتيانها ثم أعاد إيجاب مؤكداً بما هو الفاية في التوكيد والتشديد وهو التوكيد باليمين بالله عز وجل) قاله الزمخشري.

* * *

﴿ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى ٓ أَى يَخْلُقَ مِثْلَهُم بَلَى وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ (' '

﴿أُولَيْسَ النَّهِ خُلَقَ﴾ (استئناف مسوق من جهته تعالى لتحقيق مضمون الجواب الذي أمر صلى الله عليه وسلم بأن يخاطبهم بذلك ويلزمهم الحجة، والهمزة للإنكار والنفي، والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام أي أليس الذي أنشاها أول مرة، وليس الذي جعل لهم من الشجر الأخضر ناراً، وليس الذي خلق السموات والأرض مع كبر جرمهما وعظيم شانهما { لِقَاحِرٍ عَلَى الْهُ لَوَ يَحُلُقُ وَلَيْكُ الله وَتَصريح بِما أفاده الاستفهام الإنكاري من عِبته تعالى وتصريح بما أفاده الاستفهام الإنكاري من تقرير ما بعد النفي وإيذان بتعيين الجواب نطقوا به أو تلعثموا فيه مخافة الإلزام، ثم قال تعالى: { وَهُو الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ عَطف على مايفيده الإيجاب أي بلى هو قادر على ذلك، وهو المبالغ في الخلق والعلم كيفًا وكماً) . قاله أبو السعود ووافقه الجمل ، والآلوسي

⁽۱) سورة سياً ۳٫٪

⁽٢) الكشاف ٢٧٩/٣، وينظر: تفسير أبي السعود ١٢١/٧، وروح المعاني ٢٢/٥٠١.

⁽۲) سورة يس/۸۱.

⁽٤) تفسير أبي السعود ١٨٢/٧. ومراده من المبالغة في الخلق والعلم أنهما من الكثرة بحيث لاتعبر اللغة عنهما إلا بصيغ المبالغة.

⁽٥) ينظر: الفتوحات الإلهية ٣/٢٧٥.

⁽٦) ينظر: روح المعاني/٢٣/٥٥.

وعليه فـ بلى جاءت في هذه الآية جواباً لاستفهام تقريري إذا أثبت مانفوه وهو قدرة الله عز وجل على الخلق والإعادة.

* * *

﴿أَوْ تَقُولُ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ . أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي هَكَرَّةً فَأَهُونَ مِنَ الْمُدْسِنِينَ. بَلَى قَدْ جَآءَتْكَ آيَاتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَخْبَرْتَ وَهُنتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ (١)

قوله تعالى: {بَلَى قَوْ جَاعَتْكُ آيَاتِي...} جواب لقوله: {لَوْ أَنَّ اللّهَ هَجَائِهُ اللّهُ هَجَائِهُ اللّهُ وَكَانَ الجواب بِ بلى " وهي إنما تأتي في جواب النفي، لأن المعنى: ماهداني الله وماكنت من المتقين، فقيل له: بلى قد جاءتك آياتي فكذبت بها واستكبرت فلولا أن معنى الكلام النفي لما وقعت "بلى" في جوابه) . قاله ابن الانباري، وإليه ذهب الزجاج ، والزمخشري ، وأبو حيان . ونقل أبوحيان ، والزركشي عن ابن عطية أنه قال: (وحق بلى أن تجيء بعد نفي عليه أبوحيان ، والزركشي في النفي ولذلك لم يحمله عليه بعض العرب، ووقع ذلك نفي شم حمل التقرير على النفي ولذلك لم يحمله عليه بعض العرب، ووقع ذلك أيضاً في كتاب سيبويه نفسه أن أجاب التقرير بالنفي التنزيل، ولما اتفق عليه جمهور وماذكر عن سيبويه وغيره مخالف لما جاء في التنزيل، ولما اتفق عليه جمهور

⁽١) سيورة الزمر/٥٧، ٥٩، ٥٩.

⁽٢) البيان ٢/٢٥٠.

⁽٣) ينظر: معاني القرآن وإعرابه ٢٥٩/٤.

⁽٤) ينظر: الكشا<mark>ف ٣/</mark>٥٠٥.

⁽٥) ينظر: البحر المحيط ٢٣٦٨.

⁽١) المرجع السابق.

⁽٧) ينظر: البرهان في علوم القرآن ٢٦٣/٤.

⁽٨) البحر المحيط ٧/٢٦٦.

⁽١) المرجع السابق.

أما ما نقل عن ابن عطية بأنه نفى مجيء "بلى" بعد نفي سسوى التقرير، فإني أجده مخالفًا لما في كتابه "لمحرر" حيث يقول: (والقانون أن "بلى" تجيء بعد النفي، و"نعم" تجيء بعد الإيجاب، وقد تجيء بعد التقرير، كقولك: أليس كذا؟ ونحوه. ولاتجيء بعد نفي سوى التقرير)

فيحتمل قوله: (ولاتجيء بعد نفي سنوى التقرير) وجهين:

الأول: أنه أراد بذلك "بلى" وهذا هو المفهوم من كلامه.

وبهذا نجد تناقضاً بين ماورد فيما طبع من كتابه، ومانقله عنه أبو حيان.

ثم سال الزمخشري: (فإن قلت: هلاً قرن الجواب بماهو جواب له، وهو قوله: {أَنَّ اللَّهَ هَاَنِي} ولم يفصل بينهما بآية؟

أجاب بأنه إن تقدم على إحدى القرائن الثلاث فُرُق بينهن وبين النظم، فلم يحسن. وإن تأخرت القرينة الوسطى نقض الترتيب، وهو التحسر على التفريط في الطاعة، ثم التعليل بفقد الهداية، ثم تمنى الرجعة، فكان الصواب ما جاء عليه، وهو أنه حكى أقوال النفس على ترتيبها ونظمها، ثم أجاب من بينها عما اقتضى الجواب) (١)

⁽١) للحرر الوجيز ٨/٥٠٤.

⁽٢) سورة البقرة/٨٠، ٨١. وقد تقدم ذكرها.

⁽٢) المحرر الوجيز ١٦٩١/.

⁽٤) سيورة البقرة/١١١، ١١٢.وقد تقدم ذكرها.

⁽٥) المحرر الرجيز ١/،٥٥.

⁽٦) الكشاف ٣/٥٠٥.

⁽٧) ينظر: البحر المعيط ٧/٤٣٦.

﴿ وَسِيقَ الَّذِينَ هَكَفَرُهَا إِلَى ۚ جَهَنَّمَ زُمَرًا جَتَّى ٓ إِذَا جَآءُوهَا فُتِحَتْ أَبُوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُوكَى عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذًا قَالُواْ بَلَى وَلَكِنْ جَقَتْ هَلِهَ الْعَذَابِ عَلَى الْجَافِرِينَ (١)

والمعنى: ويوم يُحشر الذين كفروا بالله إلى النار التي أعدها الله لهم يوم القيامة يسالهم خزنتها على سبيل التقريع والتوبيخ ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُواْ بَلَى اي قد اتونا يَتْلُوكَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنْذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُواْ بَلَى إِن قَد اتونا وهذا وأنذرونا (٢) ﴿وَلَكِنْ جَقَتْ هَكِلَمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ لسوء أعمالنا وهذا اعتراف منهم بقيام الحجة. فجاءت بلى إيجابًا لما بعد النفي. وهو ﴿لَمْ المسبوق بهمزة الإستفهام على عادة بعض العرب في التقرير كما سبق.

* * *

َ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُواْ رَبَّكُمْ يُخَفِّفُ عَنَّا يَوْماً مِنَ الْعَذَابِ. قَالُواْ أُوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُم بِالْبَيِّنَاتِ قَالُواْ بَلَيْ(^(٣)

⁽١)ستورة الزمر ٧١/.

⁽٢) ينظر: الكشاف ٢/،٨٤، والجامع لأحكام القرآن ٢٨٤/١٥، والبحر المحيط ٢٤٤٣/٠

⁽٢) سبورة غافر/٤٩، ٥٠.

⁽٤) ينظر: الكشاف ٢٨٠/٣، وتفسير أبي السعود ٢٨٠/٧، وروح المعاني ٢٦/٧٤.

⁽٥) سورة الملك/٩. وسيأتي ذكرها.

{أَمْ يَحْسَبُونَى أَنَّا لَإِنَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُم بَلَى وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ}

أي: أيحسب هؤلاء المشركون بالله أنا لانسمع مايتناجون به ويخفونه عن الناس، فلانعاقبهم لخفائه علينا، {بَلَى وَرُسُلُنَا لَكَيْهِمْ يَحُتُبُونَ} أي بلى نحن نعلم مايتناجون به، وحفظتنا لديهم يكتبون ماينطقون به ويتكلمونه.

وجاءت "بلى" في هذه الآية لإثبات مانفوه، إذ سبقت بحرف النفي $\{\vec{k}\}$ وهي جواب للكلام المنفي، والتقدير: «بلى نسمعها ونطلع عليها» .

* * *

﴿أُولَمْ يَرَوْا أَفَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَٰوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْيَ بِخَلْقِهِنَّ بِقَادِرٍ عَلَىّ أَىْ يُحْرِيَ الْمُوْتَىٰ بَلَىَ **إِلَّـنَّـهُ** عَلَىٰ هُلِّ شَيْءٍ قَدِيرً ۖ (^(٢)

أولم ير هؤلاء المنكرون البعث أن الله الذي خلق السموات والأرض ولم يكل ولم يتعب بقادر على إعادتهم أحياء مرة أخرى بعد الموت "بلى" إن الذي يقدر على خلق السموات والأرض قادر على إحياء الموتى ولايعجزه شيء في الأرض ولا في السماء. فجاءت بلى (مقررة لإحياء الموتى) فهي جواب للنفي بإبطاله فهي تبطل النفي وتقرر نقيضه بخلاف نعم فإنها تقرر النفي نفسه.

⁽۱)سورة الزخرف/۸۰.

 ⁽٢) ينظر: الكشاف ٢/٧/٤، والجامع لأحكام القرآن ١١٩/١١، والبحر المحيط ٢٨/٨، وتقسير أبي السبعود ١٨٥٨، وروح المعاني ١٠٤/٢٠.

⁽٣)سورة الأحقاف/٣٣.

⁽٤) البحر المحيط ٨٩٨٨، وينظر: أبي السعود ٨٩٨٨.

﴿ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ هَكَفَرُواْ عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَٰذَا بِالْحَقِّ قَالُواْ بَلَى ْ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُواْ الْعَذَابَ بِهَا هُنتُمْ تَكْفُرُونَ }

أي يوم يعرض هؤلاء المكذبون بالبعث على النار يقال لهم حينئذ: أليس هذا العذاب الذي تُعذبونه اليوم هو الذي كنتم به تكذبون في الدنيا بحق؟ توبيخًا لهم فيجيبون {بَلَى فَرَبِّنَا} مؤكدين جوابهم بالقسم، وكأنهم يريدون بذلك الاعتراف خلاصهم وأنى لهم ذلك .

* * *

اِيْنَا دُونَهُمْ أَلَمْ نَكُن مَّعَكُمْ قَالُواْ بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّضْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ الْإَمَانِيُّ حَتَّىٰ جَاّءَ أَفُرُ اللَّهِ وَغَرَّكُم بِاللَّهِ الغَرُورُ ۖ (٢)

حين يضرب بحاجز بين المنافقين والمؤمنين يوم القيامة، يأخذ المنافقون في نداء المؤمنين ويقولون لهم: {أَلَمْ نَكُن قَعَكُمْ} في الدنيا نصلى ونصوم ونناكحكم ونوارثكم؟ قالوا: {بَلَحُ} كنتم معنا في الظاهر ولكنكم فتنتم أنفسكم فنافقتم . فبقولهم "بلى" أثبتوا ما بعد النفي وهو وجودهم معهم في الدنيا.

⁽١) سبورة الأحقاف/٣٤.

⁽٢) ينظر: تفسير أبي السعود ٨٠/٨، وروح المعاني ٣٤/٢٦.

⁽٣) سورة الحديد/١٤.

⁽٤) ينظر: إعراب القرآن/للنحاس ٤/٨٥٣، والجامع لأحكام القرآن ٢٤٦/١٧، والبحر المحيط ٢٢١/٨، وتقسير أبي السعود ٢٠٨/٨، وروح المعاني ١٧٧/٢٧.

َ ذَعَمَ الَّذِينَ هَكَفَرُوٓاْ أَى لَن يُبْعَثُواْ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّوُمَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرُ} (١)

والمعنى: زعم الذي كفروا بالله أن الله لن يبعثهم من قبورهم. فقال الله: قل لهم يامحمد {بَلَى وَرَبِّهِ لَتُبْعَثُنَى أَي لتخرجن من قبوركم أحياء {ثُمَّ لَتُنَبَّوُنَ } أي لتخبرن بما عملتم في الدنيا {وَ لَلْكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ }؛ إذ الإعادة أسلهل من الابتداء.

(٢) فجاءت "بلى" «ردًا عليهم وإبطالاً لزعمهم وإثباتًا لما نفوه وهو البعث» ، فـ"بلى"تنقض النفى وتثبت المنفى والمعنى: قل بلى تبعثون.

* * *

﴿ تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ هُلِّمَا ۚ أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَاۤ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ . قَالُواْ بَلَىٰ قَدْ جَآءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا\(٢)

والمعنى: إنه كلما ألقي فوج من الكفار في جهنم سألهم خزنتها زيادة لهم في العذاب ألم يأتكم نذير في الدنيا فينذركم العذاب الذي أنتم فيه فيقول الكفار: {بَلَىٰ قَدْ جَاّعَنَا نَذِيرٍ لَى وهذا اعتراف منهم بعدل الله وإقرار بأن الله أزاح عللهم ببعثة الرسل وإنذارهم . فأثبتت {بَلَىٰ ماجاء بعد النفي وهو بعث النذير، وجمعوا في جوابهم بين بلى ونفس الجملة المجاب بها مبالغة في الاعتراف.

⁽١) سورة التغابن/٧.

⁽٢) ينظر: الكشاف ١١٤/٤، والبحر المحيط ١٧٧/٨، وتقسير أبي السعود ١/٢٥٢، وروح المعاني ١٢٢/٢٨.

⁽٢)سبورة الملك/٩٠٨.

⁽٤) ينظر: الكشاف ١٣٦/٤، والتفسير الكبير ٦٤/٣٠، والبحر للحيط ٢٠٠/٨.

﴿أَيَحْسَبُ الْإِنسَاقُ أَلَّهِ نَجْمُعَ عِظَامَهُ بَلَىٰ قَاجِرِينَ عَلَىٰۤ أَقُ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ ﴿ (١)

وقوله: {أَلِيَحْسَبُه} استفهام توبيخ وتقرير، أي أيظن ابن أدم المنكر للإعادة بعد الموت أن الله لايقدر على ذلك {بَلَى الله الله المعدد على جمعها بعد تفرقها، وقادر على أعظم من ذلك وهو أن يسوي بين أصابع يديه ورجليه فيجعلها كضف البعير شيئًا واحدًا (فأوجبت بلى ما بعد النفي وهو الجمع وكأنه قيل: بلى نجمعها) .

* * *

﴿إِنَّهُ ظُدَّ أَنْ لَا يَحُورَ. بَلَى ٓ إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا ۗ (٣)

أي: أن هذا الذي أوتي كتابه وراء ظهره يوم القيامة ظن في الدنيا أنه لن يرجع إلى الله، ولن يبعث بعد موته، ولذلك كان مسروراً في أهله، لايبالي بما يرتكب من ذنوب وآثام، فرد الله عليه ظنه فقال: {بَلَى الله الميس الأمر كما ظننت بل ترجع إلينا وتحاسب على مافعلت، فإن الله عالم بكل مايفعله المرء في دنياه ولابد من رجوعه إلى الله للمحاسبة. والتقدير: "بلى ليحورن" فـ "بلى" إيجاب لما بعد النفي في "لن"

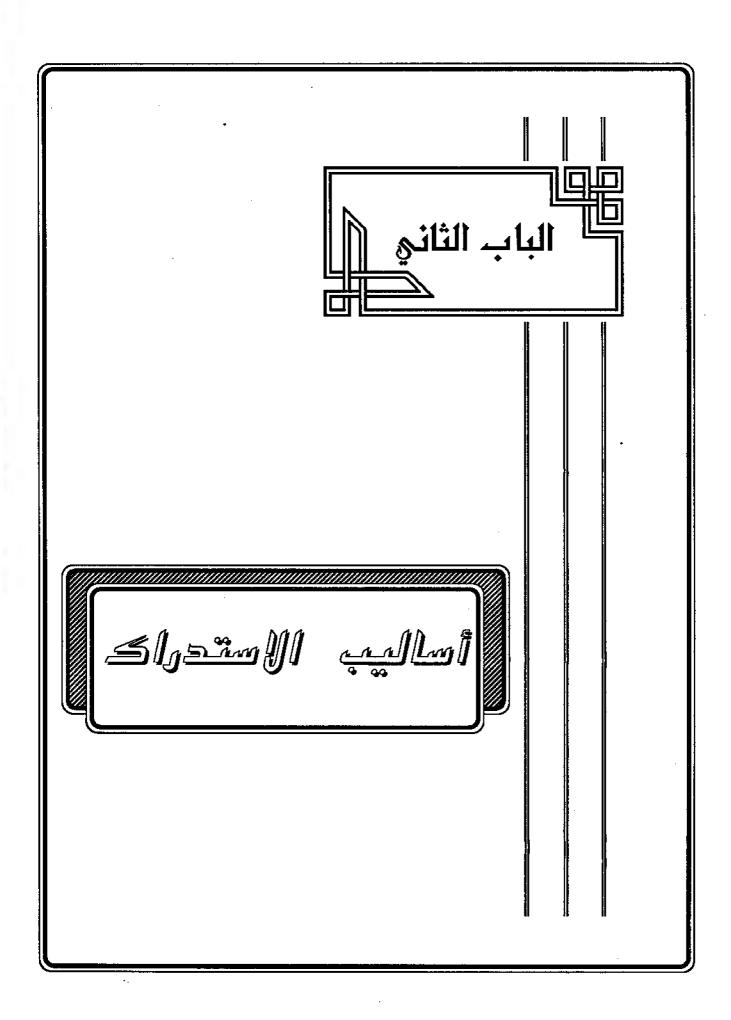


⁽١) سبورة القيامة/٣،٤.

⁽٢) الكشاف ١٩٠/٤، وينظر: البحر المحيط ٨٥٨٨، وتفسير أبي السعود ٨٥٠٨.

⁽٣) سورة الانشقاق/١٤، ١٥.

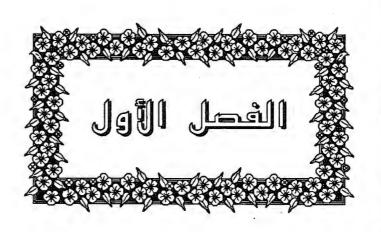
⁽٤) ينظر: معاني القرآن/للفراء ٢٥١/٣، والكشاف ٤/٥٣، والبحر المحيط ٤٤٧/٨، وتقسير أبي السعود ١٣٣/٩.



الفصل الأول « لكــن ً » المشددة و مـواضعما

الفصل الثاني « لكــن » ســاكنة النـون و مــواضعها

الفصل الثالث « إل » في الاستثناء الهنقطع





« لكنَّ » المشددة

"لكن" حرف ناسخ من أخوات "إن" تدخل على المبتدأ والخبر، فتنصب الأول ليكون اسمها، وترفع الثاني ليكون خبرها، يقول سيبويه: (ولكنَّ المثقَّلَةُ في جميع الكلام بمنزلة "إنّ") (٢) غير أنها تفيد معنى الاستدراك.

والاستدراك هو: (دفع توهم يتولد من الكلام المتقدم دفعاً شبيها بالاستثناء) (۲) من ثم قدر الاستثناء المنقطع بـ الكن في كون مابعدها مخالفاً لما قبلها ك اللا في الاستثناء. فإذا قلت: جاءني زيد، فكأنه توهم أن عمراً جاءك أيضاً لما بينهما من الإلفة فرفعت ذلك التوهم بقولك: لكن عمراً لم يجيء. فمعنى الاستدراك لايتحقق إلا إذا وقعت "لكن" بين كلامين متنافيين بوجه ما. (فإن كان ماقبلها نقيضاً لما بعدها نحو: ماهذا ساكن لكنه متحرك. أو ضداً نحو: ماهذا أسود لكنه أبيض، جاز بلا خلاف، وأفاد مع الاستدراك التوكيد حيث مابعدها مفهوم عما قبلها خطر الجمع بين متناقضين أو متضادين، وإن كان خلافاً ففي جوازه خلاف، نحو: "ماهذا أكل لكنه شارب") (3). يقول الزمخشري: ("لكن" هي جوازه خلاف، نحو: "ماهذا أكل لكنه شارب") . يقول الزمخشري: ("لكن" هي اللاستدراك، توسطها بين كلامين متغايرين نفياً وإيجاباً فتستدرك بها النفي بالإيجاب، والإيجاب بالنفي، وذلك قولك: ماجاءني زيد لكن عمراً جاءني، وجاءني،

⁽١) هذا على مذهب البصريين، أما الكوفيون فقالوا: بأن «إن وأخواتها لاترفع الخبر، وإنما هو باق على رفعه قبل دخولها.

ينظر: الإنصاف في مسائل الخلافة/١٧١ ومابعدها. مسألة/٢٢.

⁽۲) الکتاب ۲/۱٤٥.

⁽۲) الكليات ١٦٢/٤.

⁽٤) ارتشاف الضرب ١٢٨/٢. «بتصرف"، وينظر: إصلاح الخلل الواقع في الجمل للزجاجي/٩٣، ٩٤، والجنى الداني/٥٥٥.

زيد لكن عمرًا لم يجيء والتغاير في المعنى بمنزلته في اللفظ كقولك: فارقني زيد لكن عمرًا حاضر، وجاءني زيد لكن عمرًا غائب، وقوله تعالى: {... وَلَوْ أَرَاهَكُهُمْ وَلَيْ أَرَاهَكُهُمْ وَلَيْ اللَّهُ سَلَّمَ ... } (١) على معنى النفي وتضمن ماأراكهم كثيرًا) (٢) ، فحذف السبب وهو نفي الرؤية وأقام المسبب مقامه.

و(لم يجز بإجماع) أن تقع "لكن" بين كلامين متماثلين كقولك: زيد قائم لكن عمراً قائم. فأنت حين أخبرت عن الأول بخبر خفت أن يتوهم من الثاني مثل ذلك. فعندما قلت: لكن عمراً قائم فسد الكلام، ولكن تقول في مثل هذا: لكن عمراً لم يقم فيصير مابعدها نفياً وماقبلها إيجاباً فيتحقق الاستدراك.

⁽١) سبورة الأنفال/٤٣، وسبيأتي ذكرهاً،

⁽٢) المفصل في العربية/للزمخشري/٢٠٠، وينظر: شرحه ٨٠/٨، وشرح الرضي على الكافية ٣٧٢/٤، والفوائد الضيائية في شرح كافية ابن العاجب/للجامي ٣٠١/٢ تحقيق: د/أسامة الرفاعي.

⁽٣) الجنى الداني/٥٥٥.

« لكنُّ » بين البساطة والتركيب

ذهب البصريون إلى أن «لكنَّ» (بسيطة منتظمة من خمسة أحرف، وهو أقصى ماجاءعليه الحرف) .

يقول ابن يعيش: (أما "لكن" فحرف نادر البناء لامثال له في الأسماء والأفعال، وألفه أصل لأنا لانعلم أحدًا يؤخذ بقوله ذهب إلى أن الألفات في الحروف زائدة. فلو سميت به لصار اسمًا وكأنت ألفه زائدة، ويكون وزنه فاعلاً لأن الألف لاتكون أصلاً في ذوات الأربعة من الأفعال والأسماء)

وذهب الكوفيون إلى أنها مركبة، ثم اختلفوا:

١ ـ فذهب الفراء إلى أنها مركبة من ثلاثة أشبياء: "اللام و "إن" و "الكاف"، يقول: (وإنما نصبت العربُ بها إذا شُدّدت نونها لأن أصلها: إنّ عبد الله قائم، فزيدت على "إن" لام وكاف فصارتا جميعًا حرفًا واحدًا. ألاترى أن الشاعر قال:

ولكننيي مِن حُبّها لكميد

(1) فلم تدخل اللام إلا لأن معناها إن) . . .

⁽١) ارتشاف الضرب ١٢٨/٢، وينظر: شرح الرضي على الكافية ٢٧٢/٤، والجني الداني/٥٥٠، وهمع الهوامع ١٠٠/٢.

⁽٢) شرح المفصل ٧٩/٨.

 ⁽٣) ويروى: ه لعميده وصدره: يلومونني في حب ليلى عواذلي. نص عليه ابن عقيل في شرحه
 ٢٦٣/١. تحقيق: الشيخ/ محمد محيي الدين عبد الحميد، ولم أجد أحدًا قبله ذكر هذا الصدر
 إلا ابن عقيل.

⁽٤) معانى القرآن ١/٥٤٦،٢٦٥٠

وأما بالنسبة لقول الشاعر فقد أجاز الكوفيون دخول اللام في (١) دخول اللام في خبر لكن، ووافقهم المالقي ، بينما منعه البصريون ومنهم أبن يعيش ، وابن عصفور (٧)

يقول ابن عصفور: (هذا لادليل فيه لأنه لم يسمع إلا في هذا فيمكن أن تكون اللام زائدة.... ويمكن أن تكون اللام هنا دخلت في خبر إنّ، وذلك بأن يكون الأصل: ولكن إني من حبها لعميد، فنقل حركة همزة "إني" إلى نون "لكن" ثم أدغم نون لكن في النون الساكنة من "إني" إجراء للمنفصل مجرى المتصل)

٢ ـ وذهب السهيلي إلى (أنها مركبة من "لا" و "إنّ"، والكاف التي هي الخطاب في قول الكوفيين ماهي إلا كاف التشبيه لأن المعنى يَدُل عليها إذا قلت: ذهب زيد لكن عمرًا مقيم، تريد: لاكفعل عمرو. فلا لتوكيد النفي عن الأول،

⁽۱) شرح المقصل ۸۰/۸.

⁽٢) ينظر: شرح الرضي على الكافية ٢٧٢/٤.

⁽٣) ينظر: البحرالمحيط ١/٣٢٧.

 ⁽٤) ينظر: الإنصاف في مسائل الخلاف، مسألة "٢٥" ٢٠٨/١، وشرح المقصل ٧٩٠٨، والجنى الداني/٥٥٠.

⁽٥) ينظر: رصف للباني/٣٤٩.

⁽١) ينظر: شرح المغصل ١٤/٨.

⁽٧) ينظر: شرح جمل الزجاجي ٢٨٠٤١.

⁽٨) ينظر: مغنى اللبيب ١/٣٢٣.

⁽٩) شرح جمل الزجاجي ٢٨٠٤٠.

⁽١٠) ينظر: الإنصاف في مسائل الخلاف ٢٠٩/١، ومغني اللبيب ٢٣٣/١ إذ عداها زائدة.

وإنّ لإيجاب الفعل الثاني، وهو المنفي عن الأول، لأنك ذكرت الذهاب الذي هو ضده فدل على انتفائه، فلاتقع "لكنّ" إلا بين كلامين متنافيين. فلذلك تركبت من "لا" و "الكاف" و "إن" إلا أنه لما حذفوا الهمزة المكسورة، كسروا الكاف إشعارًا بها)

٣-وذهب ابن أبي الربيع مذهب الكوفيين فقال: ("لكنَّ" أصلها "لكنْ إنَّ "مُم حذفت الهمزة طلبًا للتخفيف، وجعل الحرفان كحرف واحد فالتقت النونات، فحذفت إحداهما، فصار "لكن" فعملت عمل "إنّ"، ولأجل ماذكرته كان فيها مافي إنّ ولكن من الاستدارك والتوكيد)

أما رأي الفراء فإنه أهمل الألف الموجودة في "لكن" والواضح أن الألف لاتزاد في الحروف كما سبق بيانه. كما أن اللام والكاف وإن لاتفيد معنى الاستدراك ولا النفي.

وأما رأي البصريين في أنها ليست مركبة وأنها تفيد معنى الاستدراك فقط، فإن ذلك منقوض بشيئين:

أولاً: عدد حروفها خمسة ولايوجد لها نظير في الحروف.

ثانيًا: أن هناك معنى التوكيد في الاستعمال القرآني كثير ولايشملها معنى الاستدراك القائل به البصريون.

وأما رأي السهيلي فقد أخذ معنى الاستدراك من "لا" النافية، والتوكيد من "إن" فهو متفق مع جميع الاستعمالات القرآنية التي ترد بعد ذلك وبناء عليه فإنى أراني أميل إلى رأي السهيلي.

⁽١) نتائج الفكر/٢٥٥.

⁽٢) البسيط في شرح جمل الزجاجي ٢٧٢/٢، وجدت هذا الرأي منسوبًا إلى الفراء، وقد نسبه إليه أبو حيان في الارتشاف ٢٨/٢، والمرادي في ألجنى الداني/٥٥١، والسيوطي في همم الهوامع ٢٠،٠٠٢. ولم أجده في معاني القرآن/للغراء، وإنما وجدته يقول: (وإنما نصبتُ العرب بها إذا شددت نونها لأن أصلها: إن عبد الله قائم، فزيدت على «إن لام وكاف فصارتا جميعًا حرفًا واحدًا) وينظر: شرح المفصل ٧٩/٨.

معنى «لكنّ »

أشرنا فيما سبق إلى أن معناها الاستدراك وأنها تفيد التوكيد إذا كان ماقبلها مناقضاً لما بعدها. والآن نفصل ماقيل في ذلك من أقوال ثلاثة:

(۱) الأول: الاستدراك فقط، وهذا هو المشهور لدى جمهور النحاة

والثاني: أنها (ترد تارة للاستدراك وتارة للتوكيد) (٢) وهذا يعنى أنها ترد للتوكيد مجردًا عن الاستدراك. (قاله جماعة منهم صاحب البسيط، وفسروا الاستدراك برفع مايتوهم ثبوته نحو: "مازيد شجاعًا لكنه كريم" لأن الشجاعة والكرم لايكادان يفترقان، فنفي أحدهما يوهم انتفاء الآخر، و "ماقام زيد لكن عمرًا قام" وذلك إذا كان بين الرجلين تلابس أو تماثل في الطريقة، ومثلوا للتوكيد بنحو "لو جاءني أكرمته لكنه لم يجيء، فأكدت ماأفادته "لو" من الامتناع)

والثالث: أنها للاستدراك والتوكيد معًا، يقول ابن أبي الربيع (معنى "لكن" الاستدراك والتوكيد)

الاستدراك والتوكيد)

فعندما يقول القائل: ماجاءني زيد لكن محمدًا جاءني، فإن الإتيان بـ لكن بعد النفي المتقدم أكد مجيء محمد، فهو في الحقيقة عندما قال "لكن محمد جاءني" لم يستدرك فقط وإنما أكد أن الذي جاء إنما هو محمد. فأفادت معنى الاستدراك والتوكيد معًا ويكون بهذا موافقًا للزجاجي

وإذا ناصرنا السهيلي في تركيبها من "لكن وإن" فلا مناص من قبول الرأي الأخير.

⁽۱) منهم على سبيل المثال: سيبويه في" الكتاب" ١/٤٣٥، والمبرد في "المقتضب" ١/١٥٠، والرضي في "شرح الكافية" ٣٣٢/٤، وغيرهم.

⁽٢) مغني اللبيب ٢٢٢/١، وينظر: حاشية الدسوقي ٢٩٢/١، حيث أشار الدسوقي إلى أن صاحب «البسيط" هو ابن أبي الربيع، ولم أجد مانسبه لابن أبي الربيع في كتابه "البسيط"، وكل ماقاله أنها للتوكيد والاستدراك. وربما يكون صاحب "البسيط" المقصود هو: ضياء الدين أبن العلج

⁽٣) البسيط في شرح جمل الزجاجي ٢/٢٦/٢. «بتصرف"

⁽٤) ينظر: الجمل في النحو/٥١ تحقيق: د/علي توفيق الحمد.

مواضع « لكـن " » الهشددة في القرآن الكريم

مواضع "لكنّ" المشددة في القرآن الكريم

ورد ذكر "لكنِّ" المشددة في القرآن مع الواو في آيات تجاوزت السستين وُهي:

﴿واتَّبَعُواْ مَاتَتْلُو أَالشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَاقٌ وَمَا هَكَفَرَ سُلَيْمَاقُ وَلَيْكِنَّ الشَّيَاطِينَ هَكَفَرُواْ....﴾

هذه (تبرئة من الله لسليمان عليه السلام من السحر وتعليمه، ولم يتقدم في الآية أن أحدًا نسبه إلى الكفر، ولكن اليهود نسبته إلى السحر، ولما كان السحر كفرًا صار بمنزلة من نسبه إلى الكفر، ثم قال {وَلَخِكَ الشَّيَاطِينَ هَكَفُرُوأً} فأثبت كفرهم بتعليم السحر) فوقعت "لكن" في أحسن مواقعها إذ جاءت بين نفي وإثبات، فبعدما نفى الكفر عن سيدنا سليمان استدرك بـ"لكن" لإثبات كفر الشياطين، فأقادت "لكن" الاستدراك والتوكيد معًا على رأي السهيلي وابن أبي الربيع.

(٢) و {لَكِنَّ} هذا فيها قراءتان :

الأولى: بتخفيف النون وكسرها ورفع مابعدها، وهي قراءة أبن عامر وحمزة والكسائي وخلف، وحجتهم (أن "لكن" وأخواتها إنما عملن لشبههن بالفعل لفظًا ومعنى، فإذا زال اللفظ زال العمل، والدليل على ذلك أن "لكن" إذا خففت وليها الاسم والفعل وكل حرف كان كذلك ابتدئ مابعده)

⁽١) سـورة البِقرْة/١٠٢.

⁽٢) الجامع لأحكام القرآن ٢/٢٤.

 ⁽٣) التيسسير في القراءات السبع/٧٠، وإرشاد المبتدي وتذكرة المنتهي في القراءات العشر/للقلانسي/٢٠٠، تحقيق: عمر حمدان الكبيسي.

 ⁽³⁾ الحجة في القراءات السبع/لابن خالويه/٨٦، تحقيق: د/عبد العال سالم مكرم، وينظر:
 الكشف عن وجوه القراءات السبع،١/٢٥٦/، والتبيان ١٩٩/٠.

الثانية: بتشديد النون ونصب مابعدها بها، وبها قرأ الباقون، وحجتهم أنه أتى بلفظ الحرف على أملك فأعمل "لكن" لأنها من أخوات "إن" فشددها على (١) أصلها .

والواو التي في قول ﴿ وَلَكِكَ ﴾ جاءت عاطفة للجملة الاستدراكية ﴿ الشَّيَاطِينَ هَكَفَرُوا ﴾ على ماقبلها ﴿ مَا هَكَفَرَ سُلَيْمَا قُ ﴾.

⁽١) ينظر: المجة في القراءات السبع/٨٦، والكشف عن وجوه القراءات السبع ٢٥٧/١.

⁽٢) الدر المصون ٢٩/٢، «بتصرف" وينظر: تفسيرأبي السعود ١٣٧/١.

﴿لَّيَـْسَ الْبِرَّ أَىْ تُوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمُغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْإَذِرِ....﴾(١)

قال قتادة والربيع: (الخطاب لليهود والنصارى، لأنهم اختلفوا في التوجه والتولي، فاليهود إلى بيت المقدس، والنصارى إلي مطلع الشمس، وتكلموا في تحويل القبلة، وفضلت كل فرقة توليها، فقيل لهم: ليس البر ماأنتم فيه ولكن البر من أمن بالله)

وجاءت "لكن" للاستدراك بعد نفي، إذ نفى أولاً كون البر هو تولية الوجه قبل المشرق والمغرب ثم استدرك وأكد أن البر هو الإيمان بالله...وهذا كقولك: ماجاءني زيد لكن عمراً جاءني. فأفادت الاستدراك والتوكيد على النسق الذي اخترناه. وفي {وَلَكِنَّ هنا أيضاً قراءتان :

الأولى: بتخفيف نون لكن ورفع مابعدها على الابتداء وبه قرأ نافع وابن عامر.

الثانية: بتشديد النون ونصب مابعدها، وبه قرأ الباقون. وتوجيه القراءتين واضح من الآية السابقة.

⁽۱)سورة البقرة/۱۷۷.

⁽٢) المصرر الوجيز ٧٩/٢، وينظر: الكشاف ١/٣٣٠، والتسهيل ١٩٢٠.

﴿... وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُواْ الْبُيُوتَ مِن ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى ﴿...} (١)

(كانت الأنصار إذا أحرموا لم يدخلوا دارًا ولافسطاطًا من بابه وإنما يدخلون ويخرجون من نقب أو فرجة وراءها ويعدون ذلك برًا فبين لهم أنه ليس ببر فقيل: {وَلَكِينَّ الْبِرَّ هَنِ النَّهِ الْي بر من اتقى المحارم والشهوات) . بتقدير مضاف قبل خبر "لكن" أو بتقدير مضاف قبل اسمها والمعنى: ولكن ذا البر من اتقى ..

وهي تفيد الاستدراك والتوكيد معًا كما سبق في نظيرها.

وفي "لكن" قراءتان أيضًا كما سبق ذكره في الآية السابقة.

⁽١)سورة البقرة/١٨٩.

 ⁽۲) تفسير أبي السعود ۲۰۳/۱، وينظر: معاني القرآن/للأخفش ۱۹۱/۱، ومجاز القرآن ۱۸۸۱، ومعاني القرآن وإعرابه/للزجاج ۲۹۳/۱، والكشاف ۱/۲۵۱، والتبيان ۱/۳۶۱، والبحر المحيط ۲/۶۲.

⁽٣) ينظر: التبيان ١/٢٤٢، والبحر المحيط ٢/٤٣.

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُواْ مِن دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفَ حَذَرَ الْمُوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُواْ ثُمَّ آَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّه لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَهْثَرَ النَّاسِ لَإِيَشْكُرُونَ ﴿ (١)

أخبر الله تعالى نبيه محمدًا عملى الله عليه وسلم عن قوم من البشر خرجوا من ديارهم فرارًا من الموت فأماتهم الله تعالى ثم أحياهم ليروا عم وكل من خلف بعدهم - أن الإماتة بيد الله لابيد غيره، فلا معنى لخوف خائف، ولا لاغترار مغتر {إِنَّ اللَّهَ لَخُو فَحْلِ عَلَى النَّاسِ} فالله عزوجل هو صاحب المن والعطاء إذ تفضل على أولئك بالإحياء بعد الإماتة حتى يعتبروا بما حصل لهم، وتفضل على من سمع القصة بالهداية إلي الاعتبار والاتعاظ {وَلَلْكِنَّ أَلْكُتُرَ النَّاسِ لَلْاَيْشُكُرُوكَ أَلَا مَنْ من الواجب على الناس شكر الله على فضله ومنه إلا أن أكثرهم لايشكرون ولايحمدون .

وجاءت "لكن" للاستدراك والتوكيد فبعد ماأثبت فضل الله على الناس، نفى شكر أكثر الناس له، ولم تقع بين متضادين تضادًا حقيقيًا، يقول الرضي: (ولايلزم التضاد بينهما تضادًا حقيقيًا بل يكفي تنافيهما بوجه ما. فإن عدم الشكر غير مناسب للإفضال، بل اللائق به أن يُشكر المفضل)

وماقلناه في هذه الآية نقوله أيضًا في قوله تعالى: {وَهَاظَوُّ الَّذِينَ يَغْتَرُهُمُّ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ الَّذِينَ يَغْتَرُهُمُّ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَهُنَّرَهُمُّ لَا اللَّهَ النَّهِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَهُنَّرَهُمُّ لَا يَشْكُرُوكَ} (٤)
لَايَشْكُرُوكَ}

وقوله: (وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِيَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَاهَا َ لَنَّا أَىُ نُسْرِهَ وِالسَّحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَاهَا َ لَنَّا أَى نُسْرِهَ وِاللَّهِ مِد شَيْءٍ خَلِكَ مِن فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَهُنَرَ النَّاسِ لَا لَيْ مَا لَكُونَ أَهُنَرَ النَّاسِ لَا لَكُونَ أَهُنَرَ النَّاسِ لَا لَكُونُ أَهُنَرَ النَّاسِ لَا لَكُونُ أَهْمَ لَا اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَهْنَرَ النَّاسِ لَا لَكُونَ أَهْنَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَ أَهْنَ النَّاسِ وَلَكِنَ أَهْنَ النَّاسِ وَلَكِنَ أَهْنَ النَّاسِ وَلَكِنَ أَهْنَ النَّاسِ وَلَكِنَ النَّاسِ وَلَكُونَ أَهْنَا اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَ أَهْنَ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَ أَهْنَ اللَّالِي اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَ أَهُنَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَ أَهُنَا اللَّهُ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكُونَ أَهُنَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى اللَّهُ مَا لَكُونَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْنَا وَعَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ اللْهُ عَلَى اللّهُ اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ اللَّهُ عَلَى اللّهُ اللَّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الل

⁽١) سبورة البقرة/٢٤٣.

⁽٢) ينظر: جامع البيان ٢/٥٨٥ ـ ٥٩١، والمحرر الوجيز ٢/٣٤٥، والجامع لأحكام القرآن ٢٣٣٢.

⁽٢) شرح الرضي على الكافية ٢٧٢/٤.

⁽٤) سبورة يوتس/٢٠. ينظر: الكشاف ٢٤٢/٢، والبحر المحيط ٥/١٧٢، وروح المعاني ١٤٣/١١.

⁽ه) سبورة يوسيف/٣٨. ينظر: الكشاف ٢/١٧١، والجامع لأحكام القرآن ١٩١/٩، والبحر المحيط ٥٠.٠١٠.

ففضل الله على يوسف عليه السلام أن هداه إلى التوحيد وكلفه بتبليغه للناس، وفضل الله على الناس الذين كلف يوسف بتبليغهم أن أرسل الله إليهم من يدلهم على هذا التوحيد فكان الواجب على كل الناس أن يشكروا هذا الفضل ولكن أكثرهم لايشكرون.

ر قرله: ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَخُلْ عَلَى النَّاسُ وَلَكِنَّ أَهُنَرَهُمْ لَإِيسْ هُرُونً ﴾ (١)

وقرل: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُواْ فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ اللَّهَ لَذُهِ فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَهُنْثَرَ النَّاسِ لَإِيَشْكُرُونَ﴾

⁽۱) سنورة النمل/۷۳. ينظر: الجامع لأحكام القرآن ٢٣٠/١٣، والبحر المحيط ١٩٥/، وروح المعاني . ١٧/٢.

⁽٢) سبورة غافر/٦٦. ينظر: للجامع لأحكام القرآن ١٥/٣٢٨، وروح للعاني ٢٢٨/٨٠.

لْوَلَوْلَا كَفْحُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضَ لَّفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى عَلَى الْعَالِمِينَ (١)

يقول أبو حيان: (وجه الاستدراك هنا هو أنه لما قسم الناس إلى مدفوع به ومدفوع وأنه بهذا الدفع امتنع فساد الأرض فقد يهجس في نفس من غلب وقهر عما يريد من الفساد أن الله تعالى غير متفضل عليه إذ لم يبلغه مقاصده ومآربه فاستدرك عليه أنه وإن لم يبلغ مقاصده فالله متفضل عليه ومحسن إليه، لأنه مندرج تحت العالمين، وما من أحد إلا ولله عليه فضل، وله فضل الاختراع والإيجاد. وهذا الذي أبديناه من فائدة الاستدراك هو على ماقرره أهل العلم باللسان من أن "لكن" تكون بين متنافيين بوجه ما)

* * *

﴿... وَلَوْ شَاَءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِم مِّنُ بَعْدِ مَاجَآَءَ ثُهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَلَٰكِنِ اجْتَلَغُواْ فَمِنْهُم مَّنْ آمَنَ وَمِنْهُم مَّن كَفَرَ وَلَوْ شَآءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُواْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَايُرِيدً﴾(٣)

وقعت "لكن" في قوله {وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ هَايُرِيكُ} بين متضادين من حيث المعنى، فلوشاء الله عدم اقتتالهم لم يقتتلوا، لكنه شاء الاقتتال فاقتتلوا، يقول أبو البقاء: (هذا استدراك على المعنى، لأن المعنى: ولو شاء الله لمنعهم ولكن الله يفعل مأيريد من عدم منعهم من ذلك أو يفعل مأيريد من اختلافهم) . وتقدم "لو" عليها يدخلها في التوكيد على رأي صاحب البسيط ورأي ابن أبي الربيع معًا.

⁽١)سسورةالبقرة/٢٥١.

⁽٢) البحر المحيط ٢/٠/٢، «بتصرف"، وينظر: الدر للصون ٢٤/٢ه، ٥٣٥، وتفسير أبي السعود ١/٥٤٧، وروح للعاني ١٧٤/٢.

⁽٣)سبورة البقرة/٢٥٣.

⁽٤) التبيان ٢٠٢/١.

لَّيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ وَمَا تُنفِقُواْ مِنْ خَيْرٍ فَإِلَّنَفُسِكُمْ وَمَا تُنفِقُونَ إِلاَّ ابْتِفَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنفِقُواْ مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَاَ ابْتِفَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنفِقُواْ مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَاَ ابْتِفَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنفِقُواْ مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَاَ ابْتِفَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنفِقُواْ مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَا ابْتِفَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنفِقُواْ مِنْ خَيْرٍ يُوفَّ إِلَا ابْتِفَاءَ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ مِنْ إِلَيْ اللَّهُ مُونَى إِلَا اللَّهِ وَمَا تُنفِقُواْ مِنْ خَيْرٍ يُوفَى إِلَا ابْتِفَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنفِقُواْ مِنْ خَيْرٍ يُوفَى إِلَا ابْتِفَاءَ وَاللَّهُ وَاللّهِ وَمَا تُنفِقُواْ مِنْ خَيْرٍ يُوفَى إِلَا ابْتِفَاءَ وَاللّهِ وَمَا تُنفِقُواْ مِنْ خَيْرٍ يُوفَى إِلَا ابْتِفَاءَ وَجْهِ اللّهِ وَمَا تُنفِقُواْ مِنْ خَيْرٍ يُوفَى إِلَا ابْتِفَاءَ وَاللّهِ مَا تُنفِقُوا اللّهِ وَاللّهُ مَا ثُنُونُ مِنْ إِلْا اللّهِ مَا اللّهُ مُواللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ عَلَيْكُولُ إِلَا اللّهُ مَا أَنْ أَنْ أَنْ مُنْ أَنْ أَنْ مُنْ مُ وَمَا تُنُفِقُولُ إِلَا اللّهِ مَا لَا لَهُ إِلَّا اللّهُ عُنْ مُ أَنْ مُنْ إِلَيْكُولُ إِلَا اللّهُ مُولَى إِلَا اللّهِ مَا تُنفِقُوا أَمِنْ مُنْ إِلَيْكُولُ إِلَى اللّهُ مُولَى إِلَى اللّهِ مَا أَنفُولُوا أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَلْمُ اللّهُ مُولَى إِلْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مُولَى إِلَيْكُولُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ اللّ

أي ليس عليك يامحمد أن يهتدي المشركون إلى الإسلام، فتمنعهم صدقة التطوع حتى يدخلوا في الإسلام لاحتياجهم إليها، ولكن الله يهدي من يشاء من خلقه إلى الإسلام .

فبعد مانفى الله تعالى عن رستوله هدايته للخلق وذلك بتثبيت الإيمان في قلوبهم استدرك وأكد أن غرس الإيمان في القلوب من قدرة الله تعالى، وماعلى الرسول إلا البلاغ والدعاء إلى الإيمان، وجاءت "لكن" بين متضادين تضادًا حقيقيًا

⁽١)سورة البقرة/٢٧٢.

 ⁽۲) ينظر: جامع البيان ٩٤/٣، والجامع لأحكام القرآن ٩٣٧/٣، ٩٣٧، والبحر المحيط ٢٧٣٧،
 وغيرهم.

 ⁽٣) لم أجد في بعض كتب التفسير أحداً أشار إلى معنى الاستدراك في هذه الآية فكتبته
قياساً على ماورد في الآيات السابقة.

﴿مَّاهَا أَى اللَّهُ لِيَخَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ جَتَّى بَهِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَاهَا أَنْ اللَّهُ لِيُطُلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِن رُّسُلِهِ مَن يَشَاّعُ....} (١)

أي: ماكان الله ليدع المؤمنين على ماأنتم عليه من اختلاط المؤمن بالمنافق فلايعرف هذا من هذا حتى يميز الخبيث من الطيب أي المنافق من المؤمن وذلك بالمحن والمصائب وفرض القتال فمن كان مؤمنًا ثبته إيمانه ومن كان منافقًا ظهر كفره ونفاقه كما ميزيوم أحد بين الفريقين {وَهَا هَاقَ اللَّهُ لِيُطُلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ} أي ماكان الله ليطلعكم على مافي قلوب عباده من الإيمان والنفاق، وإنما تعرفونهم بتلك المحن ثم قال: {وَلَكِنَ اللَّهَ يَجْتَبِي هِن رُّسُلِهِ هَن يَشَاَعُ فيطلعه على جزء مما في ضمائر بعضهم بوحيه سبحانه

وجاءت 'لكن' للاستدراك المشبه للاستثناء من معنى الكلام المتقدم (لأنه لما قال تعالى {وَهَاهَاقَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمُ الله لاستثناء من معنى الكلام المتقدم الله يعموم الفائل المستدرك الرسل، والمعنى: ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء فيطلعه على الغيب، فهو ضد لما قبله في المعنى) .

⁽۱) سبورة آل عمران/۱۷۹.

⁽٢) ينظر: جامع البيان ٤/٨٨/، والكشاف ١/٢٨٢، والجامع لأحكام القرآن ٤/٨٨/، والبحر للحيط ١٢٥/٣.

⁽٣) الدر المصون ١٨٠٩، وينظر: البحر المحيط ١٢٦/٠

﴿وَلَوْ هَكَانُواْ يُؤْمِنُوكَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَاۤ أُنزِلَ إِلَيْهِ مَااتَّذَذُوهُمْ أَوْلِيَآءَ وَلَكِنَّ هَكْثِيرًا مِّنْهُمْ فَاسِعُونَ ﴾(١)

أي: لوكانوا يؤمنون بالله والنبي إيمانًا صادقًا خالصًا من النفاق ماأتخذوا المشركين أولياء من دون الله، فلما فعلوا ذلك ظهر أنهم منافقون . فاستدركه به النهي وهم قليل، به النهي وهم قليل، والكفرة كثير. وهو لم يستدرك فقط وإنما يؤكد أيضًا بأنهم كثير فالكن أفادت الاستدراك والتوكيد معًا.

* * *

﴿مَاجَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَاسَٓ أَئِبَةٍ وَلَاوَصِيلَةٍ وَلَاحَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ هَفُوواْ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَأَهْتَرُهُمْ لَإِيَعْقِلُونَ ﴾ (٣)

بعد ما أبطل الله عز وجل ماابتدعه أهل الجاهلية ونسبوه إلى الله استدرك بـ لكن ليبين أن ذلك ماهو إلا افتراء على الله ما أنزل به من سلطان. يقول ابوحيان: ﴿ وَلَكِنَ الَّذِينَ هَكَفَرُوا الله الله الله الذين كفروا يفترون على الله الكذب يجعلون البحيرة وما بعدها من جعل الله تعالى) وكما أفادت الاستدراك أفادت التوكيد.

⁽١) سورة للائدة/٨١.

⁽٢) ينظر: البحر المحيط ٢/٤٤٥.

⁽٣) سيورة المائدة/١٠٣.

⁽٤) النهر الماد ١/٦٣٣.

﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَغُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَإِيْكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بَآيَاتِ اللَّهِ يَجْدَدُونَ} (١)

جاءت "لكن" للاستدراك، ووقعت هنا في أحسن مواقعها، إذ جاءت بين ضدين، نفي وإثبات، فبعد ما نفى تكذيب القوم لرسوله أثبت تكذيبهم لما جاء به من آيات. فعن ناجية بن كعب أن أبا جهل قال للنبي صلى الله عليه وسلم: ﴿إنا لانكذّبِك ولكن نكذب الذي جئت به﴾ يقول الزمخشري: (والمعنى أن تكذيبك أمر راجع إلى الله لأنك رسوله المصدق بالمعجزات، فهم لايكذبونك في الحقيقة وإنما يكذبون الله بجحود آياته) .

⁽١) سنورة الأنعام/٣٣.

⁽٢) جامع البيان ١٨٢/٧.

⁽٢) الكشاف ١٤/٢.

قال تعالى: ﴿وَقَالُواْ لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَا حِرَّ عَلَىٓ أَى يُنَزِّلَ آيَةً وَلَكِنَّ أَهُثَرَهُمْ لَإِيَعْلَمُونَٓ} (١)

أي: قال هؤلاء العادلون عن ربهم، المعرضون عن آياته: هلا نزل على محمد آية من ربه، فقال الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم: قل يامحمد لهؤلاء إن الله قادر على أن ينزل آية يعني: حجة على مايريدون ويسالون {وَلَكِنَّ أَهُ ثُرَّهُمْ لَإِيكُلُمُونَ} أي: لايعلمون أن الله قادر، أو لايعلمون أن الله إنما منع الآيات التي تضطرهم إلى الإيمان لمصالح العباد، فإنهم لو رأوها ولم يؤمنوا لعوقبوا بالعذاب .

فمن هنا يتضح أن "لكن" وقعت بين متنافيين وهو إثبات قدرة الله على إنزال مايقترحونه من معجزات وبراهين، ونفي علمهم بتلك القدرة، أو نفي علمهم بسبب عدم إنزالها. فأفادت التوكيد والاستدراك معاً. فالتوكيد لأنها أكدت ماقبلها، والاستدراك لأنها وقعت بين متفايرين معنى.

وهذا ماستلاحظه أيضاً في الآيات المشابهة لها إذ الاستدراك يقع من المعنى الذي يسبقها.

فمثله قوله تعالى:

﴿ فَإِذَا جَاءَتْهُمُ الْحَسَنَةُ قَالُواْ لَنَا هَذِٰهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيْئَةٌ يَطَّيَّرُواْ بِهُوسَىٰ وَ وَمَن مَّعَهُ أَلَاّ إِنَّهَا طَآئِرُهُمْ عِندَ اللَّهِ وَلَيُّكِنَّ أَهْمُثَرَهُمْ لَايَعْلَمُونَ } () ()

وقوله:

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّاكَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّهَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَإِيُجَلِّيهَا

⁽١) سبورة الأنعام/٣٧.

⁽Y) ينظر: جامع البيان ١٨٦/٧، ١٨٨، والمحررالوجيز ١٩٢/٥، والجامع لأحكام القرآن ٦٩٢/١، والتسهيل ٨/٨.

⁽٣) سبورة الأعراف/١٣١، وينظر: إعراب القرآن/للنحاس ١٤٦/٢، والجامع لأحكام القرآن ١٣٧/٧، ٢٠٠ وتفسير أبي السعود ٢٦٤/٣، وروح المعاني ٢٢/٩، ٣٣.

لِوَقْتِهَا ۚ إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَٰوَاتِ وَالْأَرْضُ لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً يَسْأَلُونَكَ هَأَنَّكَ جَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّهَا عِلْمُهَا عِنْهَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَهْتُرَ النَّاسِ لَإِيَعْلَمُونَ } (١)

وقوله:

﴿ وَمَالَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَى عَنِي الْمُسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَاكَانُوۤاْ أَوْلِيَآعَهُ إِنْ أَوْلِيَآقُهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ وَلَكِدَّ أَهُ ثَرَهُمْ لَايَعْلَمُونَ (٢)

وقوله:

﴿ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَافِي السَّمُواتِ وَالْأَرْضِ أَلَاّ إِنَّ وَعُدَ اللَّهِ جَقُّ وَلَكِنَّ أَهُ ثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٣)

وقوله:

﴿... وَهَخَذَٰلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِن تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَاللَّهُ غَالِبُ عَلَىٰ أَفْرِهِ وَلَيْكِنَّ أَهُنُرَ النَّاسُ لَإِيَعْلَمُونَ الْأَاسُ لَإِيَعْلَمُونَ الْأَ

﴿هَا تَعْبُدُوهُ مِن دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءً سَمَّيْتُمُوهَا أَنتُمْ وَٱبَآؤُهُم مَّاٱنْزَلَ اللَّهُ بِهَامِن سُلْطَاحٍ إِنْ الْدُجُمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوٓا ۚ إِلَّا إِيَّاهُ ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِدَّ أَهُكُثَرَ النَّاسُ لَإِيَعْلَمُونَ} (٥)

⁽١) سبورة الأعراف/١٨٧، وينظر: جامع البيان ٢/٩٤١، والكشاف ٢/١٣٥٠، والبحر المصط ٤/٥٣٥. وتقسير أبى السعود ٣٠٢/٣.

⁽٢) سورة الأنفال/٣٤. وينظر: جامع البيان ٢/٣٩/، والكشاف ٢/١٥٦/، والبحر المحيط ٤٩١/٤.

⁽٣) سورة يونس/٥٥. وينظر: جامع البيان ١٢٢/١١.

⁽٤) سبورة يوسف/٢١. وينظر: جامع البيان ١٧٦/١٢، والجامع لأحكام القرآن ١٦١/٩، والبحر المبط ٥/٢٩٢.

⁽٥) سبورة يوسيف/٤٠. وينظر: جامع البيان ٢٢//٢٢، والبحر المعيط ٥/٢١٠.

وقوله:

َ وَلَا ۚ خَلُواْ مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُم مَّاهَاقَ يُغْنِي عَنْهُم مِّن اللَّهِ مِن شَيْءٍ إِلَّا خَاجَةً فِي نَغْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِّا عَلَّمْنَاهُ وَلَٰكِنَّ أَهُثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ} (١)

﴿وَأَقُسَمُواْ بِاللَّهِ جَهْجَ أَيْمَانِهِمْ لَإِيَبْعَثُ اللَّهُ مَن يَهُوتُ بَلَىٰ وَعُجَّا عَلَيْهِ جَفَّاًوَلَكِنَّ أَهُنَرَ النَّاسِ لَإِيَعْلَمُونَ} (٢)

﴿ فَرَدَدُنَاهُ إِلَىٰٓ أُمِّهِ هَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَإِ تَدْزَقُ وَلِتَعْلَمَ أَقَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقُّ وَلَكِنَ أَهْثَرَهُمُ لَإِيعْلَمُوقَ } (٢)

﴿ وَقَالُوٓاْ إِنْ نَتَبِعِ الْهُدَىٰ مَعَكَ نُتَخَطَّفْ مِنْ أَرْضِنَاۤ أَوَ لَمْ نُمَكِّى لَّهُمْ حَرَمًا آمِنَّا يُجْبَىَ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ هُلِّ شَيْءٍ رِّزْقًا مِّى لَّذُنَّا وَلَكِنَّ أَهُـثَرَهُمْ لَإِيَعْلَمُونَ

وقوله:

{وَعُدَّ اللَّهِ لَإِيدُٰلِفُ اللَّهُ وَعُدَهُ وَلَكِنَّ أَهُثَرَ النَّاسِ لَإِيمُلَمُونَ}

وقوله:

﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلجِّيدِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَكَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَإِتَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ خَلِكَ الجِّيدُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَهْثَرَ النَّاسِ لَإِيعْلَمُوكَ} (١)

⁽۱) سورة يوسف/٦٨. وينظر: جامع البيان ١٥/١٣، وإعراب القرآن/للنحاس ٣٣٦/٢، والتفسير الكبير ١٨٠/١٨.

⁽٢) سورة النحل/٣٨. وينظر: جامع البيان ١٠٤/١٤، والجامع لأحكام القرآن ١٠٥/١٠، وتفسير أبي السعود ١١٤/٠.

⁽٣) سبورة القصيص/١٣. وينظر: جامع البيان ٢٠/١، ومعاني القرآن وإعرابه/للزجاج ١٣٥/٤، والجامع لأحكام القرآن ٢٥٨/١٣، والبحر المحيط ١٠٨/٧، وتفسير أبي السعود ١٠٨/١.

⁽٤) سـورة القصيص/٥٧. ينظر: الكشاف ١٨٦٠/، والبحر المحيط ١٢٦/٧، وتفسير أبي السعود ١٩/٧.

⁽ه) سبورة الروم/٦. ينظر: جامع البيان ٢٦/٢١، وإعراب القرآن/للنجاس ٣/٥٢٣، والبحر المحيط ١٦٢/٧.

⁽٦) سورة الروم/٣٠. ينظر: جامع البيان ٢١/٢١، والجامع لأحكام القرآن ١٢/٢٤، وتفسير أبي السعود ٢٠/٧.

وقوله:

﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُواْ الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي هِكَتَابِ اللَّهِ إِلَىٰ يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ هُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (١)

﴿ وَمَاۤ أَرْسَلْنَا هَ إِلَّا هَاَفَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَهُٰثَرَ النَّاسِ لَإِيَعْلَمُونَ ﴾ (٢) ﴿ قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِلَ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنَّ أَهْثَرَ النَّاسِ لَإِيَعْلَمُونَ ﴾ (٢)

﴿فَإِخَا مَسَّ الْإِنسَاقَ خُرُّ كَعَانَا ثُمَّ إِخَا خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِّنَّا قَالَ إِنَّمَاۤ أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمِ بَلْ هِمَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّ أَهُـثَرَهُمْ لَإِيَعْلَمُونَ} (٤)

﴿لَخَلْقُ السَّمَٰوَاتِ وَالْأَرْضُ أَهُبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَهُثَرَ النَّاسِ لَإِيَعْلَمُونَ {مَاخَلَقْنَاهُمَا ۚ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَهُثَرَهُمْ لَإِيَعْلَمُونَ} (٦)

﴿قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ بُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَإِرَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَهُّتُرَ النَّاسِ لَإِيَعْلَمُونَ ﴾

﴿ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُواْ عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنَّ أَهُنْرَهُمْ لَإِيَعْلَمُونَ }

⁽١) سورة الروم/٥٠. ينظر: جامع البيان ٢١/٨٥، والكشاف ٢٧٢٧، والبحر المحيط ١٨١/٨.

⁽٢) سبورة سبا/٢٨. ينظر: جامع البيان ٩٦/٢٢، والجامع الحكام القرآن ١٠١/١٤، وتقسير أبي السعود ١٣٠١/٨.

⁽٣) سـورة سـبا/٣٦. ينظر: جامع البيان ٢٢/٢١، والبحر المحيط ٢٨٥/٧، وتفسير أبي السعود ١٣٥/٧.

 ⁽٤) سورة الزمر/٤٩. ينظر: جامع البيان ١٢/٢٤، وإعراب القرآن/للنجاس ١٥/٤، وتفسير أبي السعود ٢٥٩/٠.

⁽٥) سبورة غافر/٥٧. ينظر: جامع البيان ٢٤/٧٧.

⁽٦) سورة الدخان/٢٩. ينظر: جامع البيان ٢٩/٢٠٠.

⁽۷) سورة الجاثية/٢٦. ينظر: جامع البيان ١٥٣/٢٥، وتفسير أبي السعود ٨٤/٨، وروح المعاني ١٥٢/٥٥.

 ⁽٨) سـورة الطور/٤٧. ينظر: جامع البيان ٢٧/٢٧، وإعراب القرآن/للنحاس ٢٦٣/٤، والبحر المحيط
 ٨/٣٨٨.

َهُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنفِقُواْ عَلَىٰ مَنْ عِنجَ رَسُولِ اللَّهِ جَتَّىٰ يَنفَضُّواْ وَلِلَّهِ جَرَّائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْإَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَإِيَفْقَهُونَ} (١)

{يَقُولُونَى لَئِن رَّجَعْنَا ۚ إِلَى الْمُحِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَخَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَحِٰنَ الْمُنَافِقِينَ لَإِيَعْلَمُونَ} (٢)

⁽١) سـورة المنافقون/٧. ينظر: جامع البيان ١١١/٢٨، وإعراب القرآن/للنحاس ٤٣٥/٤، وتقسير أبي السعود ٢٠٣/٨.

⁽٢) سنورة المنافقون/٨. ينظر: جامع البيان ١١٢/٢٨، وإعراب القرآن/للنماس ٤٣٦/٤، وتفسير أبي السنعود ٢٥٣/٨.

َ وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَاۤ إِلَيْهِمُ الْمُلَاِئِكَةَ وَهَكَلَّمَهُمُ الْمُوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ هُلَ قُبُلًا مَّاهَانُواْ لِيُؤْمِنُوٓاْ إِلَّا أَى يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنَّ أَهُـُثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ (١)

(يقول الله تعالى مخاطبًا نبيه محمدًا عليه الصلاة والسلام يامحمد إيئس من فلاح هؤلاء العادلين بربهم الأوثان والأصنام، القائلين لك لئن جئتنا بآية لنؤمن لك، فإننا لو {نَزَّلْنَا إليهُ لُهُ الْمَلَاثِكَةَ} حتى يروها عيانًا {وَهَكَلَّمَهُمُ الْمُؤتَىٰ المؤتَىٰ بإحيائنا إياهم حجة لك، ودلالة على نبوتك، وأخبروهم أنك محق فيما تقول، وأن ماجنتهم به حق من عند الله {وَحَشَرْنَا عَلَيْهُمْ هُكلَّ شَوْعٍ قُبلًا ماأمنوا ولاصدقوك ولااتبعوك {إلَّا أَنْ يَشَاءَ اللّه } ذلك لمن شاء منهم {وَلَنِكنَ أَهُكُثَرَهُمْ يَجْهَلُوكَ} أن ذلك كذلك، يحسبون أن الإيمان إليهم، والكفر بأيديهم متى شاءوا أمنوا، ومتى شاءوا كذوا، وليس ذلك كذلك)

ووقعت لكن بين نفي وإثبات، نفي مشيئة الله لإيمانهم، وإثبات, جهلهم لتلك المشيئة.

⁽١) سبورة الأنعام/١١١.

⁽٢) جامع البيان ١/٨، وينظر: تفسير أبي السعود ١٧٥/٢، وروح المعاني ٨/٨.

﴿قَالَ يَاقَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِي رَسُولٌ مِّن زَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿ (١)

لما نفى عن نفسه الضلالة أثبت أنه رسول مرسل من الله لهداية الناس أجمعين فوقعت "لكن" بين نقيضين للاستدراك، وإلى هذا المعنى أشار (٢) (١) (٤) (٥) الزمخشري وأبو حيان والسمين وأبوالسعود يقول أبو حيان:

(لما نفى عنه التباس ضلالة مابه دل على أنه على الصراط المستقيم، فصح أن يستدرك كما تقول: مازيد بضال ولكنه مهتد ف"لكن" واقعة بين نقيضين لأن الإنسان لايخلو من أحد الشيئين الضلال والهدى ولاتجامع ضلالة الرسالة)

* * *

{قَالَ يَاقَوْمِ لَيْسَ بِي سَغَاهَةُ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ} ﴿ الْعَالَمِينَ

رد سيدنا هود عليه السلام على قومه بغاية مايكون من الأدب وحسن الخلق فقال: ﴿لَيْسَ بِهِ سَفَاهَهُ ۚ إِذ نفى ماقالوه عنه فقط مع أن خصومه من أضل الناس وأسفههم وهذا تعليم من الله لعباده كيف يخاطبون السفهاء. ﴿وَلَكِنِّهِ رَسُولُ فِي وَسُولُ فِي الْعَالَمِينَ السفاهة عن نفسه أثبت أنه رسول رّبّ الْعَالَمِينَ السندراك مما قبله فبعدما نفى السفاهة عن نفسه أثبت أنه رسول من الله. فأفادت "لكن" الاستدراك والتوكيد. يقول أبوالسعود: {وَلَكِنِّهِ...} (استدراك مما قبله باعتبار مايستلزمه ويقتضيه من كونه في الغاية القصوى من الرشد والأناة والصدق والأمانة فإن الرسالة من جهة رب العالمين موجبة لذلك حتمًا كأنه قيل: ليس بي شيء مما نسبتموني إليه ولكني في غاية مأيكون من الرشد والصدق ولم يصرح بنفي الكذب اكتفاء بما في حيز الاستدراك) .

⁽١) سبورة الأعراف/٦١.

⁽٢) ينظر: الكشاف ٢/٨٥.

⁽٣) ينظر: البحر المحيط ٤/٣٢١.

⁽٤) ينظر: الدر المصون ٥/٥٥٥.

⁽٥) ينظر: تفسير أبى السعود ٢٢٥/٢.

⁽٦) البحر المحيط ٤/٢٢١.

⁽٧) سبورة الأعراف/١٧.

⁽٨) تفسير أبي السعود ٢٢٨/٣، وينظر: روح المعاني ١٥٦/٨.

﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَكَ إِلَّمِ الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ... (١)

أي: لو شاء الله لرفعه إلى منازل الأبرار العالية بسبب عمله بعوجب تلك الآيات. فرفعه متعلق بالفعل، فلما لم يعمل لها أو مال إلى الدنيا ورغب فيها لم يرفعه الله ولم يشرفه. يقول أبو حيان: (ولو أردنا أن نشرفه ونرفع قدره بما أتيناه من الآيات لفعلنا ولكنه أخلد إلى الأرض أي ترامى إلى شهوات الدنيا ورغب فيها واتبع ماهو ناشىء عن الهوى وجاء الاستدراك هنا تنبيها على السبب الذي لأجله لم يرفع ولم يشرف) .

* * *

َ وَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَارَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَهَا ً حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعُ عَلِيمٌ ﴿ (٢)

ذكرت "لكن" في هذه الآية في موضعين في قوله {وَلَيْكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ، {وَلَيْكِنَّ اللَّهَ وَلَيْكِنَّ اللَّهَ وَالْبَات، فالمثبت لله هو اللَّهَ رَصَيْ الله والله والمقدر لجميع الأشياء، وإنما الفعل يجري بيد العبد. ومثلها {وَلَكِنَّ اللَّهَ رَصَيْ لان الله عليه وسلم وإن كانت صادرة عنه إلا أن الله ساعده في بلوغ أثرها حتى أصابت الجميع.

(٥) وفي (لَكِنَّ) قراءتان :

الأولى: بتخفيف النون وكسرها لالتقاء الساكنين، ورفع مابعدها على الابتداء، وبه قرأ ابن عامر وحمزة وخلف والكسائي.

الثانية: بتشديد النون ونصب مابعدها لإعمالها عمل (إن) وبه قرأ الباقون.

⁽١)ستورة الأغراف/١٧٦.

⁽٢) البحر المحيط ٢٣٢/٤، وينظر: تفسير أبي السعود ٢٩٢/٣، وروح المعاني ١١٤/٩.

⁽٣)سسورة الأنفال/١٧.

⁽٤) ينظر: البحر المحيط ٤٧٧/٤.

⁽ه) ينظر: الكشف عن وجوه القراءات السبع ١/٥٦/، والتيسير في القراءات السبع/٧٠، وإتحاف فضلاء البشر/٢٣٧.

﴿ إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا وَلَوْأَرَاهَهُمْ هَثِيرًا لَفَشِلْتُمْ وَلَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۖ (١)

اللَّكِيُّ منا فيها أيضًا قراءتان:

الأولى: بتشديد نون "لكن".

(٢) والثانية: بتخفيفها وبه قرأ مسلم بن جندب .

وفي قوله ﴿ وَلَكِنَّ اللَّهُ سَلَّمَ } معتيان:

أحدهما: (أنه أتى بما بعد "لكن" موجبًا لأن الأول منفي لوقوعه بعد "لو"، فصار المعنى: ماأراكهم كثيرًا ومافشلتم ولاتنازعتم ولكن الله سلم) وعليه تكون "لكن" قد وقعت بين متغايرين نفيًا وإثباتًا.

المثاني: (أنه في معنى ماأراكهم كثيرًا لوجود السلامة) . وكأن مابعد لكن مبين لسبب عدم الفشل والتنازع وكأنه قيل: ماتنازعتم لأن الله سلم.

ومثله قوله تعالى: {وَلَكِنَّ كَذَابَ اللَّهِ شَحِيدً اَي: ترى الناس سكارى لأن عذاب الله شديد. وقوله تعالى: {... وَلَكِنَّا أَنْشَأْنًا قُرُونًا...} أي: لأنا أنشأنا قرونًا. وهذا معنى جديد لم أر من أشار إليه من النحويين في دراستهم لمعنى "لكن" وهو إفادتها لمعنى التعليل.

⁽١) سبورة الأنفال/٤٣.

⁽٢) مختصر في شواذ القراءات من كتاب البديع/٥٠.

⁽٣) مسلم بن جندب أبو عبد الله الهذلي مولاهم المدني القاص تابعي مشهور، عرض على عبدالله ابن عياش، وعرض عليه نافع، وروى عن أبي هريرة وابن الزبير. مات سنة ثلاثين ومائة. ينظر: معرفة القراء الكبار ٨٠/١، وغاية النهاية ٢٩٧/٢.

⁽٤) شرح المقصل ٨٠/٨. ويُشطر: المقصل /٣٠٠، وشرح الرضي على الكافية ٣٧٢/٤.

⁽٥) المرجع السابق.

⁽٦) سورة المج/٢.

⁽٧)سورة القصيص/٥٥.

﴿وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنفَقْتَ مَافِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مَّأَأَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَا إِلَّا مُا اللَّهَ أَلَّهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزُ حَكِيمٌ (١)

أي: لو أنفقت يامحمد كل مافي الأرض من ذهب وفضة مااستطعت أن تؤلف بين قلوب من اتبعوك من الأوس والفزرج أو جميع العرب لكن الله ألف (٢) بينهم بالهدى والتقوى . فما نفاه عن رسول الله أثبته الله لنفسه، فجاءت "لكن" بين نفي وإثبات للاستدراك والتوكيد.

* * *

﴿ وَيَحْلِغُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنكُمْ وَمَاهُم مِّنكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَغْرَقُونَ ﴾ ﴿

أي: ويحلف هؤلاء المنافقون بالله كذبًا أنهم من المؤمنين في دينهم وملتهم، فكذبهم اللهوأبطل دعواهم فقال: {وَهَاهُم قِنْكُمْ اللي ليسوا من المؤمنين في شيء {وَلَكِنَّ لُهُمْ قَوْمٌ يَغُولُونَ أَي يضافون ويفزعون أن تفعلوا فيهم ماتفعلون في المشركين، فيقولون بالسنتهم ماليس في قلوبهم . وجاءت "لكن" للاستدراك والتوكيد إذ لم ينف فقط ماقاله المنافقون وإنما أكد نفاقهم وكفرهم.

⁽١) سنورة الأنفال/٦٣.

⁽٢) ينظر: جامع البيان ١٠/٣٦.

⁽٣)سورة التوبة/٥٦.

⁽٤) ينظر: جامع البيان ، ١٥٤/١، ومعاني القرآن وإعرابه/للزجاج ٢/٤٥٤، والبحر المحيط ٥/٤٥٠.

{إِنَّ اللَّهَ لَإِيَخْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَيْكِدَّ النَّاسَ أَنفُسَهُمْ يَخْلِمُونَ}

إن الله لايظلم عباده، إذ بعث لهم في الدنيا الرسل وأنزل الكتب ليهتدوا إلى الحق. ولكنهم ظلموا أنفسهم بكفرهم وعناده. وفي الأخرة سيجزيهم عقابهم نتيجة مافعلوا لاظلمًا منه لهم.

وأفادت {لَكِنَّ} الاستدراك والتوكيد حيث أكد ظلم الناس لأنفسهم. (٢) وفي "لكن" قراءتان :

إحداهما: بتخفيف النون، ورفع مابعدها على الابتداء، وبها قرأ حمزة والكسائي وخلف.

الثانية: بتشديد النون ونصب مابعدها وبها قرأ الباقون.

* * *

﴿.... إِنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ وَلَكِنَّ أَهُكُثَرَ النَّاسِ لَإِيْوُمِنُونَ } (٣)

أي: أن هذا القرآن الذي أنزلناه إليك يامحمد الحق من ربك لاشك فيه، ولكن أكثر الناس لايصدقون بأن ذلك كذلك إما لقصور أنظارهم واختلال أفكارهم، وإما لعنادهم واستكبارهم ، فوقعت لكن بين متنافيين إثبات وقوع الساعة وعدم إيمان الكفرة بذلك، وهذا يقال أيضًا في قوله تعالى: {... تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَبِّكَ الْحَقُ وَلَكِنَ أَهُكَثَرَ النَّاسِ لَايُوْمِنُونَ} (أنَّ اللَّهَ إَيْنُ مِنْ السَّاعَة لَا أَيْتُ الْمُوْمِنُونَ أَهُكُثَرَ النَّاسِ لَايُوْمِنُونَ } (أنَّ السَّاعَة لَا آيَية لَا اللَّهُ اللَّه

⁽۱) سـورة يونـس/٤٤.

 ⁽٢) التيسير في القراءات السبع/١٣٢، وإتعاف فضلاء البشر/٢٥٠، وينظر: معاني
 القرآن/للفراء ١٩٥/، والجامع لأحكام القرآن ١٣٤٧٨، والبحر المعيط ١٦٢٧٠.

⁽۲) سبورة *هود/۱۷*.

⁽٤) ينظر: جامع البيان ١٩/١٢.

⁽٥) سبورة الرعد/١، وينظر: جامع البيان ٩٣/١٣.

⁽٦) سورة غافر/٥٩، ينظر: جامع البيان ٢٤/٨٧، والكشاف ٢/٢٢٢، وتفسير أبي السعود ٢٨٢/٧٠.

الله عَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُواْ إِنَّهُم مُلَاقُواْ رَبِّهِمْ وَلَكِنِّيَّ أَرَاهُمْ قَوْماً تَجْهَلُونَ (١)

طلب القوم من سيدنا نوح أن يطرد من اتبعه من المؤمنين لأنه لإيمكن أن يتساووا هم وأولئك الفقراء والضعفاء، فرد نوح عليهم مقولتهم تلك ثم استدرك بأنه يراهم قومًا جاهلين فعلاً إذ يطلبون منه أن يطرد من اتبعه ووحد الله وأمن به، وهم جاهلون لقاء يومهم ومايجب عليهم أن يفعلوه لذلك اليوم.

فأفادت "لكن" الاستدراك والتوكيد.

* * *

﴿قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ قِثْلُكُمْ وَلَيْحِنَّ اللَّهَ يَمُنَّ عَلَى مَن يَشَأَءُ مِنْ عِبَادِهِ....﴾(٣)

قالت الرسل للأم التي أرسلت إليها {إِنَّ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ الِي نَصن أمثالكم في الصورة والهيئة لأننا بشر مثلكم ثم استدركوا فقالوا: {وَلَكِنَّ اللَّهَ لَكُنَّ اللَّهَ مَنْ الله يتفضل على من يشاء من عباده، فيهديه للحق ويوفقه للصواب، ويفضله على من خلق بالنبوة. فبعد ماأخبروا الأمم أنهم أمثالهم دفعوا ماقد يحدث لهم من توهم بأن الله فضلهم على غيرهم من البشر بالنبوة فهو صاحب المن والعطاء. فأفادت الاستدراك والتوكيد.

⁽۱) سـورة هود/۲۹.

⁽٢) ينظر: جامع البيان ٢١/٢١، ٣٠، والكشاف ٢٦٦٢٢، والجامع لأحكام القرآن ٢٦٦٠.

⁽٢) سورة إبراهيم/١١.

⁽٤) ينظر: جامع البيان ١٣/١٩٠١، ١٩٠

ِ وَالُواْ مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِهَ هَـ بِهَلْكِنَا وَلَكِنَا حَمِّلْنَا ۖ أَوْزَارًا مِن زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ (۱).

وعد القوم سيدنا موسى عليه السلام بأنهم سيبقون على طاعة الله عزّوجل وأنهم سائرون خلفه إلى الطور فتعجل موسى للقاء ربه ظنًا منه أنهم وراءه، غير أنهم فتنوا بعجل السامري وأقاموا عنده إلى أن يرجع موسى، ثم اعتذروا عن ذلك الخلف بأنه لم يكن لهم الأمر في ذلك بل أنهم غلبوا من جهة السامري وكيده بسبب مامعهم من حلي آل فرعون فأفادت "لكن" (الاستدراك عما سبق والاعتذار عما فعلوا ببيان منشأ الخطأ) فما بعد لكن بين سبب مخالفتهم لما وعدوه.

* * *

﴿... وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَاهُم بِسُكَارَىٰ وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾

يقول الزجاج: (إنك ترى الناس سكارى من العذاب والخوف وماهم بسكارى من الشراب، ويدل عليه {وَلَكِنَّ كَخَابَ اللَّهِ شَجِيحًا اللَّهِ شَجِيحًا فَشدة خوفهم من عذاب الله هو الذي أذهب عقولهم وسلب تمييزهم، فمن يراهم يظنهم سكارى.

(٥) (١) (٧) وإلى هذا المعنى أشار النحاس والزمخشري وأبو السعود ورجحه (٨) (١)

بينما يقول أبو حيان: (أثبت أنهم سكارى على طريق التشبيه ثم نفي عنهم

⁽۱) سورة طه/۸۷.

⁽٢) ينظر: تفسير أبي السعود ١/٣٥، وروح المعاني ١١/٢٤٢.

⁽٣) سبورة الحج/٢.

⁽٤) معانى القرآن وإعرابه ٢/٠٤٠ «بتصرف"

⁽٥) ينظر: إعراب القرأن ٢/٥٨.

⁽٦) ينظر: الكشاف ٢/٤، ٥.

⁽٧) ينظر: تفسير أبي السعود ١٩٢/١.

⁽A) ينظر: روح المعانى ١١٣/١٧.

الحقيقة وهي السكر من الخمر وذلك لماهم فيه من الحيرة وتخليط العقل وجاء هذا الاستدراك بالإخبار عن عذاب الله أنه شديد لما تقدم ما هو بالنسبة إلى العذاب كالحالة الهينة اللينة وهو الذهول والوضع ورؤية الناس أشباه السكارى فكأنه قيل: هذه أحوال هينة {وَلَكِنَّ كَذَابَ اللَّهِ شَجِيدً ليس بهين ولا لين لأن لكن لابد أن تقع بين متنافيين بوجه ما) ورده الآلوسي بأنه خلاف الظاهر جداً .

فما ذهب إليه الزجاج ورجحه الآلوسي مبني على أن الاستدراك بـ"لكن" لبيان السبب الذي جعلهم كأنهم سكارى وهذا كقوله تعالى: {مَا أَخْلَفْنَا مَوْكِدَهكَ لِبِيان السبب الذي جعلهم كأنهم سكارى وهذا كقوله تعالى: {مَا أَخْلَفْنَا مَوْكِدَهكَ بِمَلْكِنَا وَلَكِنَا حُولُنَا أَوْزَارًا...} (٢) فبسبب مامعهم أخلفوا موعدهم. بينما أبوحيان قدر كلامًا قبل "لكن" حتى يجعلها متوسطة بين متغايرين، وكلامه صحيح. إلا أن القاعدة التي نسير عليها في بحثنا أنه إذا لم يحتج المقام إلى تقدير فلا داعي إلى التأويل والحذف. وقد سبق أن أشرنا (٤) للى معنى السببية هذا عند قوله تعالى {وَلَكِذَ اللَّهُ سَلَّمَ}. (٥)

* * *

﴿... وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَازَهَى مِنْكُم مِّنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزْهِي مَن يَشَآءُ وَاللَّهُ سَمِيعُ عَلِيمٌ ۖ (١)

"لولا الامتناعية تفيد امتناع الجواب لوجود الشرط أي أن عدم التزكية ممتنع لأنه الجواب، ولوجود فضل الله وهو الشرط، وإذن فمعنى الكلام قبل "لكن" يشير إلى أن بعضكم زاك بالتوبة فما بعد "لكن" إذن توكيد لما قبلها.

⁽۱) النهر المادج٢/ ق١/٤٨٦، «يتصرف"

⁽۲) روح المعاني ۱۱۲/۱۷.

⁽۲) سىورة كله/۸۷.

⁽٤) ينظر: ص٢١٣

⁽٥) سورة الأنفال/٤٣.

⁽٦)سبورة النور/٢١.

⁽۷) ينظر: الصاحبي/۲۰۲.

﴿.. وَمَا هُنتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ . وَلَكِنَّا أَنشَأْنَا قُرُونًا فَتَمَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَمَا هُنتَ ثَاوِيًا فِيَّ أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّا هُنَّا مُرْسِلِينَ﴾(١)

أي ماكنت يامحمد من الحاضرين للوحي إلى موسى أو الشاهدين عليه الوَلَيْنَا أَنشَأْنا قُرُوناً...} (أي ولكنا خلقنا بين زمانك وزمان موسى قرونا كثيرة وتمادى الأمد فتغيرت الشرائع والأحكام وعميت عليهم الأنباء لاسيما على آخرهم الذي أنت فيهم فاقتضت الحكمة التشريع الجديد وقص الأنباء على ماهي عليه فأرحينا إليك وقصصنا الأنباء عليك فحذف المستدرك أعني أوحينا اكتفاء بذكر مايوجبه ويدل عليه من إنشاء القرون وتطاول الأمد، وخلاصة المعنى: لم تكن حاضراً لتعلم ذلك ولكن علمته بالوحي والسبب فيه تطاول الزمن حتى تغيرت الشرائع وعميت الأنباء الوقلكنت ثَاوِيًا فِي أَشْلِ مَدِينَ نفي لاحتمال كون معرفته صلى الله عليه وسلم لبعض ماتقدم من القصة بالسماع ممن شاهد ذلك... (وَلَيْكِنَا هُكُنَا مُرْسِلِينَ الله وموحين إليك تلك الآيات ونظائرها والاستدراك هنا كالاستدراك السابق إلا أنه لاحذف فيه) قاله الآلوسي وإليه أشار الزمخشرى وأبو ولسعود (٥)

⁽١) سبورة القصيص/٤٤، ٥٥.

⁽۲) روح للعاني ۲۰/۸۰، ۸۷. «بتصرف».

⁽٣) يتظر: الكشاف ١٨١/٨١/٨

⁽٤) ينظر: البصر المحيط ١٢٢/٧.

⁽٥) ينظر: تفسير أبي السعود ١٦/٧.

﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاَّءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ}

أي انك لاتهدي يامحمد من أحببت من أقربائك وغيرهم ولاتقدر على أن تدخلهم في الاسلام وإن بذلت كل مافي جهدك لأن الهداية بيد الله.

وجاءت "لكن" في أحسن مواقعها إذ وقعت بين نفي وإثبات، فالمثبت لله هو المنفى عن رسوله صلى الله عليه وسلم.

* * *

﴿لَقَدْ جِئْنَاهُم بِالْدَقِّ وَلَكِنَّ أَهُنَرَهُمْ لِلْدَقِّ هَارِهُونَ ﴾(٢)

أي لقد أرسلنا إليكم يامعشر قريس الرسل وأنزلنا الكتب وفيها الحق الذي لامرية فيه {وَلَيْكِنَّ أَهُ ثَرَهُمْ لِلْحَقِّ هَارِهُونَ} تنفرون منه وتشمئزون.

وجاءت 'لكن' للاستدراك لوقوعها بين متنافيين بوجه ما، وهذا كقوله تعالى: {... إِنَّ اللَّهَ لَخُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَهُ ثَرَ النَّاسِ لَإِيَسْ خُرُونَ } فهؤلاء حين جاءهم الحق من الله كان الواجب عليهم اتباعه وترك الكفر إلا أنهم قابلوه بالجحد والكفر.

* * *

{قَالَ إِنَّهَا الْعِلْمُ عِنْكَ اللَّهِ وَأُبَلِّغُكُم مَّآأُرُسِلْتُ بِهِ وَلَكِنِّيٓ أَرَاهُمْ قَوْماً تَجْهَلُونَ﴾

يقول سيدنا هود عليه السلام لقومه: إن العلم بوقت مجيء ماأعدكم به من عذاب الله على كفركم إنما هو عند الله، وماأنا إلا رسول أبلغكم رسالة ربي وأنذركم عذابه ثم استدرك فقال { لَوَلَنَكِنِّ مَ أَرَاهُكُمْ قَوْماً تَجْهَلُونَ } فتطلبون مني تعيين وقت مجيء العذاب وهذا ليس من مهمة الرسل ولاعلم لأحد به إلا الله .

⁽١)سورة القميص/٥٦.

⁽٢)سورة الزخرف/٧٨.

⁽٣)سورةالبقرة/٢٤٣.

⁽٤) سورة الأحقاف/٢٣.

⁽٥) ينظر: جامع البيان ٢٦/٢٦، والجامع لأحكام القرآن ٢١/٥٠٠.

ووقعت "لكن" بين متنافيين من حيث المعنى لأن كلا الجملتين إيجاب {أُبَلِّفُكُم قَا أُرْسِلْتُ بِهِ} و{أَرَاهُمْ قَوْماً تَجْهَلُونَ} فباستدراكه بـ"لكن" بين جهلهم وعدم علمهم بمهمة الرسل.

* * *

﴿وَاعْلَمُوٓاْ أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْيُطِيعُكُمْ فِي هَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَاقَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَهَكَّرَهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَاقَ أُوْلَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُوقَ} (١)

{وَلَكِنَ اللّهَ جَبّبَ.....} استدراك من حيث المعنى دون اللفظ، يقول الزمخشري على طريقته في السوال والجواب: (فإن قلت: كيف موقع "لكن" وشريطتها مفقودة من مخالفة مابعدها لما قبلها نفيًا أو إثباتًا؟ قلت: هي مفقودة من حيث اللفظ حاصلة من حيث المعنى لأن الذين حبب إليهم الإيمان قد غايرت صفتهم صفة المتقدم ذكرهم فوقعت "لكن" موقعها من الاستدراك) وهذا مبني على تقدير أن يكون المخاطبون بقوله {لَوْ يُطِيعُكُمُ الْإِيمَانَ المؤمنين الفاسق، وعمل بمقتضاه ويكون المخاطبون بقوله (حَبّبَ إِليّبُكُمُ الْإِيمَانَ المؤمنين الذين لم يعتمدوا على كل ماسمعوه ويؤيده ماقاله الزجاج (القرطبي، يقول القرطبي: والقرطبي، يقول القرطبي: عليه وسلم ولايجزون بالباطل، أي جعل الإيمان أحب الأديان إليكم) وإليه أشار الزمخشري وأبو حيان وأبو السعود حكاية الزمخشري وأبو حيان وأبو السعود وكاية والألوسي . وقال أبو السعود حكاية

⁽١) سبورة العجرات /٧.

⁽۲) الكشاف ۲/۲۳ه.

⁽٣) ينظر: معانى القرآن وإعرابه ٥/٤٤.

⁽٤) الجامع لأحكام القرآن ٣١٤/١٦.

⁽a) ينظر: الكشاف ٢/٢٦ه.

⁽١) ينظر: البحر المحيط ٨١٠/٨.

⁽٧) تفسير أبي السعود ١٢٠،١١٩/٨.

⁽٨) ينظر: روح المعاني ٢٦/١٤٨.

عن بعضهم إنه (استدراك ببيان عذر الأولين كأنه قيل: لم يكن ماصدر عنكم في حق بني المصطلق من خلل في عقيدتكم بل من فرط حبكم للإيمان، وكراهتكم للكفر والفسوق والعصيان) ثم رده فقال (والأول هو الأظهر لقوله تعالى ﴿أُولَٰ لَٰكُ هُمُ الرَّاشِحُهِ فَي السالكون إلى الطريق السوي الموصل إلى الحق) ووافقه الآلوسي .

* * *

﴿يُنَا دُونَهُمْ أَلَمْ نَهُنِ مَّعَكُمْ قَالُواْ بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ الْإُمَانِيُّ حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَرَّهُم بِاللَّهِ الْغَرُورُ﴾

بعد أن يضرب الله عز وجل بسور بين أهل الجنة والنار يأخذ المنافقون في النداء على المؤمنين ﴿أَلَمْ نَكُن سَّعَكُمْ فَتَنْتُمْ المؤمنون ﴿بَلَى ۗ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنفُسَكُمْ المؤمنون ﴿بَلَى وَلَكِنَّكُمُ فَتَنْتُم أَنفُسكم بالنفاق.

ووقعت "لكن" بين متنافيين من حيث المعنى إذ أشبتوا أولاً أنهم كانوا معهم في الدنيا يصلون ويصومون مثلهم ثم استدركوا بـ"لكن" لبيان أنهم ماكانوا يفعلون ذلك إلا نقاقًا وكذبًا على المؤمنين.

* * *

﴿ وَمَاۤ أَفَاۡءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَاۤ أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَارِهَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ مُكُلِّ شَيْعٍ قَحِيرٌ ﴾ (°) يُسَلِّكُ رُسُلَهُ عَلَىٰ مَالَّهُ عَلَىٰ هُلِّ شَيْعٍ قَحِيرٌ ﴾ (°)

(أن ماخول الله رسوله من أموال بني النضير شيء لم تحصلوه بالقتال والغلبة، ولكن سلطه الله عليهم وعلى مافي أيديهم كما كان يسلط رسله على أعدائهم، فالأمر فيه مفوض إليه يضعه حيث يشاء: يعني أنه لايقسم قسمة الغنائم التي قوتل عليها وأخذت عنوة وقهراً)

وجاءت "لكن" للاستدراك بين نفي وإثبات، فبعد مانفى أن يكونوا قد حصلوا عليه بالجهد والمشقة أثبت أنهم حصلوا عليه بتسليط من الله لرسوله عليهم.

⁽١) تفسير أبي السعود ١٢٠/٨.

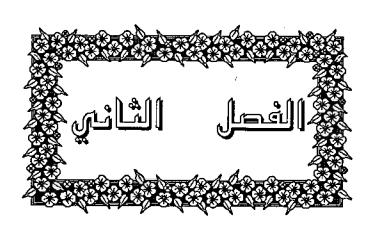
⁽۲) تفسیر أبی السعود ۱۲۰/۸.

⁽٣) ينظر: روح المعاني ٢٦/١٤٨.

⁽٤) سبورة الحديد/١٤.

⁽٥)سبورة المشر/٢.

⁽٦) الكشاف/للزمخشري ٨٢/٤، وينظر: تفسير أبي السعود ٢٢٧/٨، وروح المعاني ٢٨/٤٤، ٥٥.





"لكن" ساكنة النون

إما أن تكون مخففة من الثقيلة فلا تدخل إلا على جملة وبناء على ذلك تكون ابتدائية وإما أن تكون خفيفة النون أصلاً فإن دخلت على جملة كانت ابتدائية أيضاً وإن دخلت على مفرد وكان ماقبلها مثبتاً كانت ابتدائية أيضاً وقدر لهذا المفرد مايكمل جملته وهذاهو رأي البصريين أما الكوفيون فيرونها عاطفة (١)

وإن كان ماقبلها منفياً كانت عاطفة مفيدة للاستدراك ومعناه كما سبق رفع توهم فهم غير المراد من كلام سابق عليها وقد خالف في هذا المعنى ابن الطراوة حيث اعتبرها نقيض "لا" بمعنى أنها تثبت لما بعدها مانفي عن الأول وذلك عكس ماتفيده "لا" حيث تنفي عما بعدها ماثبت للأول، ويؤيد قوله هذا بأنها لاتأتي إلا بعد نفي أو شبهه كما هو رأي البصريين، ولايلتفت إلى رأي الكوفيين إلى أنها قد تأتي بعد إيجاب وتكون عاطفة أيضاً.

يقول ابن الطراوة: (إِنَّ لَكِنْ ليست للاستدراك وإِنَّما هي ضِدُ "لا" توجب للثاني مانُفِي عن الأوَّل. فتقول: ماقام زيدٌ لكِنْ عمروٌ. فالمعنى: أنَّ عَمْرًا هوالذي قام، وكان الاستاذ أبو علي ينفصل عن هذا، ويقول: (إِنَّ الكلام لايقعُ إِلَّا جوابًا لمن قال: قام زيدٌ، فتريد أن تُثبِتَ القيام، وتَنْفِيَهُ عن زيد، وتوجبَه لغيره. فإذا قلتَ: ماقام زيدٌ، فقد جئت بأحد مطلوبَيْك، وَبَقِيَ الآخر فاستدركتَه فقلتَ: لكِنْ عمروٌ. فهذا معنى قولهم: لكِنْ للاستدراك بعد النفي)

⁽۱) سياتي ذكرها.

⁽٢) البسيط في شرح جمل الزجاجي ﴿/٣٤٠.

أقسامها

"لكن" ساكنة النون، حرف له قسمان ـ كما تقدم ـ:

القسم الأول: أن تكون مخففة من "لكن" الثقيلة لأن أصلها أن تكون مشددة عاملة عمل "إن" في المبتدأ والخبر نصباً ورفعاً فإذا خففت بطل عملها، ولم يسمع لها عمل عند أحد من النحويين. وعلتهم في ذلك هو (زوالُ اختصاصِها بالجملة الاسمية) إذ أصبحت تدخل على الاسمية والفعلية.

يقول الفراء: (للعرب في "لكن" لغتان تشديد النون وإسكانها. فمن شدّها نصب بها الأسماء، ولم يلها فَعَلَ ولا يَفْعَل. ومَن خَفَّف نُونها وأسكنها لم يُعمِلها في شيء، اسم ولافعل، وكان الذي يعمل في الاسم الذي بعدها مامعه، ينصبه أو يرفعه أو يخفضه، من ذلك قوله: {وَلَكُونَّ النَّاسَ أَنفُسَهُمْ يَخُلُومُونَ اللَّهَ وَلَكُونَّ اللَّهَ وَنفُسَهُمْ يَخُلُومُونَ اللَّهَ بِعدها، وكان الذي بعدها، وقوله: {وَلَكُونَّ النَّاسَ أَنفُسَهُمْ يَخُلُومُ وَاللَّهَ اللَّهَ بِعدها، ولا وقعت هذه الأحرف بالأفاعيل التي بعدها، وأمَّا قوله: {قَاهِكَانَ مُحَمَّدُ أَبَا أَجَدٍ قِن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَسُولَ اللَّهِ الله الله كان صوابًا) (٢)

⁽١) هذا على مذهب البصريين بخلاف الكوفيين وقد أشرنا إليهما سابقًا.

⁽٢) همع الهوامع ١٨٨/٢، وينظر: نتائج الفكر/٢٥٧.

⁽٣) سورة يونسس/٤٤. وذلك في قراءة الكسائي وحمزة وخلف، والباقون بالتشديد والنصب. ينظر: إتحاف فضلاء البشر/٢٥٠.

⁽٤) سورة الأنفال/١٧. وذلك في قراءة ابن عامر وحمزة والكسائي وخلف، والباقون بالتشديد والنصب، ينظر: إتحاف فضلاء البشر/٢٣٦.

⁽ه) سبورة البقرة/١٠٢. وذلك في قراءة ابن عامر وحمزة والكسائي وخلف، والباقون بالتشديد والنصب، ينظر: المرجع السابق/١٤٤.

⁽٦)سورة الأحزاب/٤٠.

⁽٧) معاني القرآن/للفراء ٢٦٤/١، ٤٦٥.

أما يونس فقد أجاز إعمالها مخففة ووافقه الأخفش والمبرد يقول أبوعلي الفارسي: (وحكى أبو عمرو عن يونس أن "لكن" إذا خُففت لاتكون حرف عطف. ووجه قوله أن "لكن" إذا خُففت كانت بمنزلة "إن و "أن فكما أنهما بالتخفيف لم يَخْرُجا عما كانا عليه قبل التخفيف فكذلك يكون "لكن" فإذا قال الماحاءني زيد لكن عمرو" كان الاسم مرتفعًا بـ لكن والخبر مضمر، وإذا قال "ماضربت زيدً لكن عمراً كان في "لكن ضمير القصة، وانتصب "زيد" بفعل مضمر) (وإذا قال مامررت برجل صالح لكن طالح، فطالح مجرور بباء محذوفة والتقدير: لكن الأمر مررت بطالح كأنه لما رأى لفظ "لكن" المخففة موافق لفظ والتقدير: لكن الأمر مررت بطالح كأنه لما رأى لفظ "لكن" المخففة موافق لفظ وكأن إذا خففتا؛ وفيه بعد لاحتياجه في ذلك إلى إضمار الشأن والحديث، والقول وكأن إذا خففتا؛ وفيه بعد لاحتياجه في ذلك إلى إضمار الشأن والحديث، والقول في اللفظ والمعنى وليس أحدهما من الآخر) ()

(٦) (٧) (٨) وممن رد القول بإعمال المخففة الرضي والإربلي وأبو حيان وغيرهم، لأنه لم يسمع من العرب ماقام زيد لكن عمراً قائم بالنصب، كما أنه ليس في القراء من قرأ بالتخفيف مع النصب.

⁽۱) ينظر: كتاب "يونس البصري" حياته وأثاره ومذاهبه/للدكتور: أحمد مكي الأنصاري/٥٥٥، وشرح الرضي على الكافية ٤٢٠/٤، وارتشاف الضرب ١٥١/٢، والجنى الداني/٥٣٣، وغيرهم.

⁽٢) نقل هذا عن الأخفش ابن مالك في "تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد" ١٥٠، وابن عقيل في "المساعد على تسهيل الفوائد" ٣٢٨/١، وعندما تابعت مواضع «لكن" المخففة في معاني القرآن للخفش لم أجده ينص على ذلك وإنما قال في ١٥٢/١ عن معاني «إلا" إنها تأتي بمعنى «لكن" ونقل عن يونس أنه سمع أعرابيًا قصيحًا يقول: "ماأشتكي شيئًا إلا خيرًا"، (والاستنتاج من هذا النص بأنه يعمل للخففة ضعيف) قاله محقق الدر المصون ٢٩/٢.

⁽٣) ينظر: المقتضب ١٨٩/١، ١٠٧/٤.

⁽٤) شرح الأبيات المشكلة الإعراب المسمى إيضاح الشعر/٨٦. تحقيق: د/حسن هنداوي.

⁽ه) شرح المقصل ۱۰۷،۱۰۹/۸

⁽٦) ينظر: شرح الرضى على الكافية ٢٠/٤.

⁽٧) ينظر: جواهر الأدب/١٠٤.

⁽٨) ينظر: ارتشاف الضرب ١٥١/٢.

القسم الثاني:

(۱) أن تكون حرف عطف، فإن وليها مفرد، كانت عاطفة بشرطين :

١- أن تسبق بنفي أو شبهه من نهي واستفهام إنكاري، كقولك: ماقام زيد لكن عمرو، ولايقم زيد لكن عمرو. أما إذا قلت "قام زيد" وجئت بـ"لكن" بعدها جعلتها حرف ابتداء، وجئت بالجملة بعدها، فتقول: قام زيد لكن عمرو لم يقم. يقول الصيمري: (فإن ذكرتها بعد إيجاب فلايجوز الاقتصار على اسم واحد بعدها لأنهم قد استغنوا بـ"بل" في مثل هذا الموضع عن "لكن" فإذا قلت: جاءني زيد فهو إيجاب فإذا وصلت قلت: لكن عمرو صار إيجاباً أيضاً وفسد الكلام. ولكنك تذكر جملة مضادة لما قبلها. فتقول: جاءني زيد لكن عمرو لم يجيء) . هذا على رأي البصريين.

أما الكوفيون فقد أجازوا مجيء "لكن" العاطفة للمفرد بعد الموجب أيضاً.

نحو: جاءني زيد لكن عمرو حملاً على بل ، ويبدو أن الكوفيين يرون أن "لكن"

بعد الإيجاب لاتفيد الاستدراك وإنما تفيد الإضراب كما تفيده "بل" وهذا قريب من

مذهب ابن الطراوة السابق وقد رد لأنه (ليس لهم به شاهد وكون وضع "لكن"

لغايرة ما بعدها لما قبلها يدفع ذلك إلا أن لايُسلِّموا هذا الموضع) .

⁽۱) ينظرعلى سبيل المثال: المقتصد في شبرح الإيضاح ٢/٧٤٧، وشبرح المفصل ١٠٦٨، ومغني اللبيب ٢٢٤/١.

⁽٢) التبصرة والتذكرة ١٣٦/١. «بتصرف" وينظر: أسرار العربية/٣٠٤، ٣٠٥، والإنصاف في مسائل الفلاف ٢٨٤/١، وشرح المفصل ١٠٢/٨، والبسيط في شرح جمل الزجاجي ٣٤٨/١.

⁽٣) ينظر: الإنصاف في مسائل الخلاف ٢/٤٨٤.

⁽٤) شرح الرضي على الكافية ٤٢٠/٤.

⁽٥) ينظر: المسائل المنثورة/١٩٣.

⁽٦) ينظر: المقدمة الجزولية/٧١، وشرح الرضي ٤٧٠/٤.

- ا ـ أن تكون عاطفة، والواو زائدة لازمة. وهو قول ابن خروف . فقال ابن عصفور: (وعليه ينبغي أن يُحمل كلام سيبويه والأخفش، لأنهما قالا: إنها عاطفة، ولما مثلا للعطف بها مثلا مع الواو) .
 - (3) Y _ أن تكون عاطفة تقدمتها الواو أولا. وهو مذهب ابن كيسان .

" الاتكون عاطفة عند يونس بل هي عنده حرف استدراك لاحرف عطف فإن وليها مفرد معطوف فعطفه بواو قبلها عطف مفرد على مفرد وكأنه لم يعدها من حروف العطف لعدم استعمالها غير مسبوقة بواو كما مثل سيبويه ولهذا قال أبو حيان: (وذهب يونس إلى أنها ليست من حروف العطف وهو الصحيح لأنه لايحفظ ذلك من لسان العرب) . وإن كان ابن مالك في "التسهيل" قد وافق يونس فقال: (وليس منها "لكن" وفاقًا ليونس) إلا أنه قال في شسرحه (أن الواو قبلها عاطفة جملة على جملة، ويضمر لما بعدها عاملاً. فإذا قلت: ماقام سعد ولكن سعيد. فالتقدير: ولكن قام سعيد) وإنما جعله من عطف الجمل لما يلزم على مذهب يونس من مخالفة المعطوف بالواو لما قبلها، وحقه أن يوافقه لأنه (يمتنع العطف بالواو ومابعد "لكن" مفرد لمخالفته في الحكم للمعطوف عليه، وحق المعطوف عليه، وحق

⁽١) نقل هذا عن ابن خروف ابن مالك في "شرح الكافية الشافية" ١٢٣١/، والسيوطي في "همع الهوامم" ٢٦٣/٥.

⁽٢) ينظر: الكتاب ١/٤٣٥.

⁽٣) نسب المرادي هذا القول لابن عصفور في "الجنى الداني"/٥٣٤، وابن عقيل في "المساعد على تسبهيل القوائد" ٤٤١/٢، والأشموني في شرحه ٢/١٤١، ولم أجده في كتابيه "شرح جمل الزجاجي" ولا "المقرب".

⁽٤) ينظر: الجني الداني "٥٣٤، والمساعدي تسهيل الفوائد ٤٤١/٢٤، وشدح الأشموني ٢٦٦/٢،

⁽ه) ينظر: شرح الكافية الشافية ٢/١٣٦/، والتذييل والتكميل /٤ ورقة ١٤٦، والجنى الداني/٥٣٤، وهمم الهوامع ٥/٢٦٣.

⁽٦) البحرالمحيط ١/٣٢٧.

⁽٧) تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد/١٧٤.

⁽A) ذكره المرادي نقلاً عن "شرح التسهيل" في الجنى الداني/٥٣٤، وينظر: المساعد على تسهيل الفوائد ٤٤١/٢.

جملتين اغتفر تخالفهما في الحكم كقولك: "قام زيد ولم يقم عمرو" و "أكرم خالد وأهين بشر") وماقاله ابن مالك هو الراجح عندي لكثرة الشواهد القرآنية الدالة عليه.

أن تكون عاطفة، والواو عاطفة أيضاً. وهذا ماذهب إليه المالقي فقال: (وإنما يكون العطف لـ"لكن" إذ لها التشريك في اللفظ لافي المعنى، والواو عاطفة كلام موجب على كلام منفي، على عادتها في عطف الجمل، إذ لاتشريك في المعنى يلزم لها فيها)
 غير أن رأي المالقي هذا غريب فإنه وإن كان قد ورد عن العرب جواز دغول حرف عطف على عاطف آخر فهذا لايعني أن كليهما للعطف، وإنما يقتصر أحدهما على العطف والثاني ينفرد بمعناه إن كان الاستدراك أو توكيد النفي مثلاً، وهذا ما عليه جمهور النحاة. يقول السهيلي: (إن "لكن" لاتكون حرف عطف مع دخول الواو عليها، لأنه لايجتمع حرفان من حروف العطف، فمتى رأيت حرفاً من حروف العطف مع الواو فالواو هي العاطفة دونه، فمن ذلك "إما" إذا حرفاً من حروف العطف، فمن ذلك "إما" إذا قلت: إما زيد ولاعمرو. ودخلت "لا" لتوكيد النفي، ولئلا يتوهم أن الواو جامعة، وأنت نفيت قيامهما في وقت لتوكيد النفي، ولئلا يتوهم أن الواو جامعة، وأنت نفيت قيامهما في وقت واحد)
 ومثله قوله تعالى: ﴿ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ إِنْ عيث جاءت "لكن" للاستدراك الخالص، وقدر مابعدها جملة معطوفة على ماقبلها بالواو
 الخالص، وقدر مابعدها جملة معطوفة على ماقبلها بالواو
 الفراء والكسائي وأبو حاتم أن "لكن" إذا جاءت بعد الواو فإنها تكون ويرى الفراء والكسائي وأبو حاتم أن "لكن" إذا جاءت بعد الواو فإنها تكون ويرى الفراء والكسائي وأبو حاتم أن "لكن" إذا جاءت بعد الواو فإنها تكون

⁽۱) شرح الكافية الشافية ١٢٣١/٣ «يتصرف"

⁽۲)رصف المباني/۳٤٦.

⁽٣) نتائج الفكر/٢٥٧، وينظر: المسائل المنثورة/١٨٧، ١٩٣.

⁽٤)سورة الأحزاب/٤٠.

⁽٥) ينظر: شرح الكافية الشافية ١٢٣٠/٣.

⁽٦) ينظر: معانى القرآن ١/٥٦٥.

⁽٧) ينظر: البحر المحيط ٢٧٧١، والبرهان في علوم القرآن ٢٩٠/٤.

⁽٨) ينظر: شرح المقصل ٨٠/٨.

وأبو حاتم هو: سبهل بن محمد بن عثمان بن القاسيم أبو حاتم السجستاني البصري، كان إمامًا في علوم القرآن، واللغة والشعر. من مصنفاته: إعراب القرآن، والقراءات، ولحن العامة، وغير ذلك.

ترفى سنة خمس وخمسين ومائتين، وقيل: غير ذلك.

ينظر: نزهة الألباء في طبقات الأدباء/لأبي البركات بن الأنباري/١٤٥، تحقيق: د/إبراهيم السامرائي، وغاية النهاية ٢٠٠/١، وبغية الوعاة ١٠٦٦.

مشددة وإذا خلت منها فهي مخففة (وإن كان الوجهان جائزين فيها) يقول الفراء: (فإذا ألقيت من "لكن" الواو التي في أوّلها أثرت العربُ تخفيف نونها. وإذا أدخلوا الواو آثروا تشديدها. وإنما فعلوا ذلك لأنها رجوع عمّا أصاب أوّل الكلام، فشبّهت بـ"بل" إذْ كان رجوعًا مثلها ألا ترى أنك تقول: لم يقم أخوك بل أبوك، ثم تقول: لم يقم أخوك لكن أبوك، فتراهما بمعنى واحد، والواو لاتصلح في "بل" من قائروا فيها تشديد النون، وجعلوا الواو كأنها واو دخلت لعطف للغنى "بل" ورده الفارسي بقوله: (لم يكنْ في دخول الواو عليها معنى يوجب التشديد، كما لم يكن في انتقاء دخولها عليها معنى يوجب التخفيف) فهي مثقلة ومخففة بمعنى واحد وهو الاستدراك.

ورده غيره بأن "لكن" المخففة قد اقترنت بالواو في مواضع كثيرة يقول ابن مالك: (ومايوجد في كتب النحويين من نحو: ماقام سعد لكن سعيد، فمن كلامهم لامن كلام العرب، ولذلك لم يمثل سيبويه في أمثلة العطف إلا بـ "ولكن" وهذا من شـواهد أمانته وكمال عدالته) فلايمكن أن نطبق ماقاله الفراء على جميع مواضع "لكن" سـواء أكانت بالواو أم بغير الواو. لأنه لايمكننا أن نجعل المخففة مشقلة لمجرد وجود الواو قبلها. كما أن "بل" تغيد الإضراب عن الأول والإيجاب للثاني فأنت حين قلت: لم يقم أخوك قررت نفي القيام عن أخيك وأثبته لأبيك. أما "لكن" فأنت ترفع بها ماقد يتوهمه السامع. فعندما نفيت قيام أخيك استدركت كلامك بقيام أبيك ففي "بل" إخبار واحد وهو مابعدها لأنها رجوع عن الأول وإخبار بإيجاب الأول وكأنه لم يذكر، أما في "لكن" إخباران إخبار بالنفي عن الأول وإخبار بإيجاب الثاني. وإن كانا يتشابهان في نفي ماقبلهما وإثبات مابعدها يقول ابن مالك: (والكن قبل المفرد بعد نَفْي أو نَهْي ك "بَلْ").

⁽۱) شرح المفصل ۱۸۰،۸۱،۸۱.

⁽٢) معاني القرآن ١/٥١٥، وينظر المبسوط في القراءات العشر/ ١٧٢، ١٧٤.

 ⁽٣) الحجة في علل القراءات السبع لأبي على الفارسي ١٤١/٢. تحقيق: على النجدي نأصف والدكتور/ عبد الفتاح شلبي.

⁽٤) الجنى الداني/٣٤ نقلاً عن كتاب شرح التسهيل/لابن مالك. وينظر: البحر المحيط ٢٢٧١.

⁽٥) تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد / ١٧٧.

هذا إن كان مابعد "لكن" مفردًا، أما إن وليتها جملة، فيجوز وقوعها بعد جميع أنواع الكلام إلا الاستفهام والترجي والتمني والعرض والتحضيض. فلا تقول: هل زيد قائم لكن عمرو لم يقم لحصول الاستدراك المطلوب بحصول المغايرة مطلقًا، لأن مابعدها لما كان جملة والجملة تقع نفيًا وإثباتًا جاز أن يكون ماقبلها أيضًا كذلك، فيغاير المثبت المنفي، والمنفي المثبت فيحصل المطلوب يقول المبرد: (ولايجوز أن تدخل بعد واجب إلا لترك قصة إلى قصة تامة نحو قولك: جاءني زيد لكن عبد الله لم يأت) كما يجوز أن تسبق بالواو كقوله تعالى: ﴿وَلَكِن هَالنَّا لُمِن النَّا لِهِ السَّبِق كقول زهير:

هذا مالتفق عليه النحاة، إلا أنهاختلفوا في مجيء الجملة بعد "لكن" هل تعد "لكن" عاطفة جملة على جملة أو لا؟

⁽١) ينظر: شرح الرضي على الكافية ٤٢٠/٤، وارتشاف الضرب ٢٤٦/٢، والجنى الداني/٥٣٥، والمساعد على تسهيل الفوائد ٢/٧/٤.

⁽٢) المقتضب ١/٠٥١، وينظر: ١٠٨/٤.

⁽٣)سورة الزخرف/٧٦.

⁽٤) شرح ديوان زهير/٣٠٦. والبيت من البحر البسيط، وينظرني ديوان زهير/٣٤، وفي مغني اللبيب ٣٢٤/١ برواية «لاتخشى بوادر»".

⁽٥) ينظر: المقدمة الجزولية في النحو/٧١.

⁽٦) ينظر: شرح المفصل ١٠٦/٨.

⁽٧)ينظر:للقرب/٢٥٥.

⁽٨) ينظر: مغني اللبيب ٢٢٤/١.

⁽٩) ينظر: همع الهوامع ٥/٢٦٢.

(١) (٢) (١) ٢ ـ وذهب المبرد والزمخشري وابن أبي الربيع إلى أنها عاطفة إذا (٤) . كانت بغير واو حيث قال ابن أبي الربيع وهو ظاهر كلام سيبويه.

يقول المبرد: (فإن عطفت بـ لكن الخفيفة جملة ـ وهي الكلام المستغني جاز أن يكون ذلك بعد الإيجاب تقول: قد جاءني زيد لكن عمرو لم يأتني)

أما المالقي فعدها عاطفة إذا وليتها جملة فعلية، أما إذا وليتها جملة اسمية (٦) فهي المخففة من الثقيلة ويكون معناها الإضراب، وربما أراد به الإضراب الانتقالي لأن فيه انتقالاً من قصة إلى قصة أخرى فلايكون استدراكًا. هذا وقد يكون رأي المالقي توفيقًا مقبولاً بين المطرفين.

⁽١) ينظر: المقتضب ١٠٨/٤.

⁽٢) ينظر: المغممل/٣٠٥.

⁽٣) ينظر: البسيط في شرح جمل الزجاجي ٢٤٨/١، وينظر: ارتشاف الضرب ٢/٦٤٦، والجنى الداني/٣٥٠.

⁽٤) ينظر: هامش ٣٤٨/١ من كتاب البسيط لابن أبي الربيع.

⁽٥) المقتضب ١٠٨/٤.

⁽١) ينظر: رصف المباني/٣٤٧.

مواضع "لكن" في القرآن الكريم

مواضع "لكنْ" في القرآن الكريم

ورد ذكر "لكن" المضغفة من الثقيلة في القرآن الكريم في أكثر من ستين آية، بالواو، وبدونها.

وجاءت بعدها الجملة الاسمية والفعلية، ولم يأت بعدها مايتعين كونه مفردًا على الرأي الأرجح.

ولذا قسمت آيات هذا الفصل إلى قسمين:

القسم الأول: مايحتمل أن يكون من عطف المفردات.

القسم الثاني: مايحتمل أن يكون من عطف الجمل.

القسم الأول مايحتمل أن يكون من عطف المفردات.

﴿ وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِم مِّن شَيْءٍ وَلَكِن خِهُرَىٰ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾ ﴿

استدراك من النفي السابق، أي: ولكن عليهم أن يذكروهم ويمنعوهم عما هم فيه من القبائح بما أمكن من العظة والتذكير ويظهروا لهم الكراهة والنكير.

أما قوله ﴿ إِلْهِ كُرَىٰ } ففيه أربعة أوجه:

الأول: أنها منصوبة على المصدر بفعل مضمر، قدره الفراء بمضارع أي: (٢) (٢) (٢) (٢) ولكن نذكرهم ذكرى، وقدره النحاس بأمر، أي: ولكن ذكروهم ذكرى.

المثاني: أنها مبتدأ خبره محذوف، أي: ولكن عليهم ذكرى، أو عليكم ذكرى، أي: تذكيرهم.

الثالث: أنها خبر لمبتدأ محذوف، أي: هو ذكرى، بمعنى: أن النهي عن مجالستهم والامتناع منها ذكرى.

الرابع: أنها عطف على موضع {شَوْعٍ} المجرور بـ {قِن} أي: ماعلى المتقين من حسابهم شيء، ولكن عليهم ذكرى، فيكون من عطف المفردات، وأما على الأوجه السابقة فمن عطف الجمل.

وقد رد الزمخشري هذا الوجه الأخير فقال: (ولايجوز أن يكون عطفًا على

⁽١) سبورة الأشعام/٢٩.

⁽٢) ينظر: معانى القرآن ٣٢٩/١.

⁽٣) ينظر: إعراب القرآن ٧٣/٢.

⁽٤) ينظر: إعراب القرآن ٧٣/٢. والكشاف ٢٧/٢، والبيان ١/٥٣٢، والتبيان ١٠٦٧٠.

⁽٥) ينظر معاني القرآن/للفراء ٢٣٩/١، وإعراب القرآن/للنحاس ٢٣/٢، والتبيان ١٦٠١٠.

⁽٦) ينظر: البحرالميط ١٥٤/٤.

محل {هِن شَوْعٍ} كقولك: مافي الدار أحد ولكن زيد، لأن قوله {هِنْ حِسَابِهِم} يأبى ذلك) (١)
ورد عليه أبو حيان فقال: (وكأنه تخيل أن في العطف يلزم القيد الذي في العطوف عليه وهو من حسابهم لأنه قيد في شيء، فلايجوز عنده أن يكون من عطف المفردات عطفاً على {هِن شَوْعٍ} على الموضع لأنه يصير التقدير عنده: ولكن ذكرى من حسابهم، وليس المعنى على هذا، وهذا الذي تخيله ليس بشيء لايلزم في العطف بولكن ماذكر، تقول: "ماعندنا رجل سوء ولكن رجل صدق، وماعندنا رجل من تميم، ولكن رجل من قريش، وماقام من رجل عالم ولكن رجل جاهل فعلى هذا الذي قررناه يجوز أن يكون من قبيل عطف الجمل كما تقدم، ويجوز أن يكون من عطف المفردات، والعطف إنما هو للواو ودخلت لكن للاستدراك) .

فقال السمين: (قوله "تقول: ماعندنا رجل سوء ولكن رجل صدق..." إلى أخر الأمثلة التي ذكرها لايرد على الزمخشري، لأن الزمخشري وغيره من أهل اللسان والأصوليين يقولون: إن العطف ظاهر في التشريك، فإن كان المعطوف عليه قيد، فالظاهر تقيد المعطوف بذلك القيد، إلا أن تجيء قرينة صارفة فيحال الأمر عليها. فإذا قلت: ضربت زيداً يوم الجمعة وعمراً، فالظاهر اشتراك عمرو مع زيد في الضرب مقيداً بيوم الجمعة فإن قلت: و عمراً يوم السبت لم يشاركه في قيده، والآية الكريمة من قبيل النوع الأول. أي: لم يؤت مع المعطوف بقرينة تخرجه، فالظاهر مشاركته للأول في قيده، ولو شاركه في قيده لزمه منه ماذكر الزمخشري.

وأما الأمثلة التي أوردها فالمعطوف مقيد بغير القيد الذي قيد به الأول. وإنما كان ينبغي أن يأتي بأمثلة هكذا فيقول: ماعندنا رجل سوء، ولكن إمرأة، وماعندنا رجل من تميم ولكن صبي، فالظاهر من هذا أن المعنى: ولكن إمرأة سوء، ولكن صبي من قريش)

⁽١) الكشاف ٢٧/٢.

⁽٢) البحرالمبط ١٥٤/٤.

١٣) الدر المصون ٢٧٧/٤، ١٧٨، وينظر:روح المعاني ١٨٥/٧.

والقول بأن الواو عاطفة مفرداً على مفرد موافق لمذهب يونس على ماحكاه عنه ابن مالك وأبو حيان. أما ابن مالك فرده لأن الواو لاتعطف بين مفردين مختلفين في الحكم، ويغتفر هذا في الجمل فتقول: قام زيد ولم يقم عمرو.

وقد سبق الحديث عن هذا الرأي وضعفه، ومن هنا صدّرنا الكلام عن "لكنْ" في القرآن أنها لم تأت عاطفة مفردات.

﴿ وَمَا هَا فَ هَٰذَا الْقُرْآَةُ أَهُ يُفْتَرَىٰ مِن دُوقِ اللَّهِ وَلَكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ...}

(وقعت "لكن" هنا أحسن موقع إذ جاءت بين نقيضين وهما الكذب (٢) والتصديق المتضمن للصدق) قاله أبو حيان.

وفي قوله (تَهْدِيقَ} قراءتان:

الأولى: بالنمس، وبه قرأ الجمهور، وفيه أوجه:

(٣) ١ ـ أن يكون معطوفًا على خبر "كان"، وعلى هذا الرأي تكون "لكن" عاطفة للمفردات. أما باقي التوجيهات في القراءتين فما بعدها جملة.

۲ ـ أن يكون خبرًا لـ "كان" مضمرة، والتقدير: ولكن كان تصديق، وإليه ذهب (٤) (٥) (٥) الكسائى ، والفراء ، وابن سعدان ، والزجاج وغيرهم.

٣ ـ أن يكون مفعولاً لأجله لفعل مقدر، أي: وما كان هذا القرآن أن يغترى،
 (٨)
 ولكن أنزل للتصديق .

وابن سبعدان هو: محمد بن سبعدان الضرير الكوفي النحوي المقرئ أبو جعفر، ثقة، له كتب في النحو والقراءات، توفي سنة ٢٣١هـ.

ينظر: معرفة القراء الكيار ٢١٧/١، ويغية الوعاة ١١١١/.

⁽۱)سبورة يونيس/٣٧.

⁽٢) البحرالميط ٥/٧٥١.

⁽٣) ينظر: الدرالمصون ٢٠٢/٦.

⁽٤) ينظر: الجامع لأحكام القران ٣٤٣/٨.

⁽٥) ينظر: معانى القرآن ١/٥٦٥.

⁽١) يشظر: الجامع لأحكام القرآن ٣٤٣/٨.

⁽۷) ينظر: معاني القرآن وإعراب /للزجاج ۲۰/۳، وينظر الكشاف ۲۳۷/۲، والبيان ۱۳۲/۱، والبيان ۱۳۲/۱، والبيان ۱۱۸/۱۱.

⁽٨) ينظر: التبيان ٢/٥٧٥.

٤ ـ أن يكون مصدراً بفعل مقدر، والتقدير: ولكن يصدق تصديق الذي بين
 (١)
 يديه من الكتب

الثانية: بالرفع، وبه قرأ عيسى بن عمر، على أن يكون خبراً لمبتدأ (٢) (٤) (٤) محذوف تقديره: ولكن هو تصديق. قال مكي: (ويجوز عند الفراء والكسائي (٥) الرفع على تقدير: ولكن هو تصديق) .

⁽١) ينظر: المحرر الوجيز ١٤٩/٧، والبحرالمحيط ٥/١٥٧.

⁽٢) مختصر في شواذ القراءات من كتاب البديع/٥٠.

⁽٣) معانى القرآن ١/٥٤٥.

⁽٤) ينظر: إعراب القرآن/للنحاس ٢٥٥٥/، والجامع لأحكام القرآن ٣٤٣/٨.

⁽٥) مشكل إعراب القرأن ٢٨٢/١.

﴿... مَاهَاقَ حَدِيثًا يُفْتَرَهُ وَلَكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ ...}

في قوله (تَحْدِيقَ} قراءتان:

الأولى: بالنصب على وجهين:

الوجه الأول: أن يكون خبراً لكان مضمرة، والتقدير: ولكن كان تصديق (٢) مابين يديه من الكتب. وبه قال الفراء .

الوجه الثاني: أن يكون معطوفًا على خبر "كان" فيكون من قبيل عطف المفردات.

القراءة الثانية: بالرفع، فيكون خبراً لمبتدأ محذوف تقديره: ولكن هو (٤) (٥) (٥) تصديق. وبه قرأ حمران بن أعين، وعيسى الثقفي، وعيسى الثقفي، وينشد بيت ذي الرمة بالوجهين حيث يقول:

نجائب ليست من مُهور أُشَابةٍ ولاديةٍ كانت ولاكسيبِ ماثم

- (۱) سبورة يوسنف/١١١.
- (٢) ينظر: معاني القرآن ٢/٢ه، والبيان ٢/٤، والمحرر الوجيز ٨/٥،١، ١٠٦، والجامع لأحكام القرآن ٢٧٧/١، والبحرالميط ٥/٢٥٦.
 - (٣) ينظر: الكشاف ٢/٣٤٨.
- (٤) ينظر: مختصر في شبواذ القراءات من كتاب البديع/٦٦، وينظر: معاني القرآن/للقراء ٢/٥٠، ٥٠، والمحتسب ١/٥٠٠.
- (°) حمران بن أمين هو: أبو حمزة الكرفي مقرئ كبير أخذ عن يحيى بن وثاب، وروى عنه حمزة الزيات. توفى سنة ثلاثين ومائة
 - ينظر: غاية النهاية ١/٢٦١، ومعرفة القراء الكبار ١/،٧، ٧١.
- (٦) عيسى الكوفي كنيته أبو عمر، كان مقرئ أهل الكوفة بعد حمزة. توفي سنة ست وخمسين ومأثتين. ينظر: معرفة القراء الكبار ١١٩/١، ١٢٠.

ولَكِنْ عطاءَ اللَّه من كلِّ رِحْلَةٍ إِلَّهُ مِن كلِّ رِحْلَةٍ إِلَّهُ مِنْ كَلِّ مَحْجُوبِ السُّرادِقِ خِضْرَمِ (١)

فيروى "عطاء الله" منصوبًا على "ولكن كان عطاءً" ومرفوعًا على "ولكن هو عطاءُ الله". واستحسن ابن عطية النصب.

* * *

وَ لَادِية

وماكانَ مالِي من تَرَاثٍ وَرِثْتُهُ

(٢) ينظر: المحرر الوجيز ١٠٦/٨.

⁽۱) البيت من البحرالطويل، وينظرفي ديوانه ١١٨٣/٢، وفي المحرر الوجيز ١٠٥/، ١٠٥، ورواية البيت الأول فيه:

﴿ مَّاهَا فَ مُحَمَّدُ ۚ أَبَآ أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِينَ وَهَا فَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴾ (١).

نى قوله {رَسُولَ} قراءتان:

الأولى: بالنصب، وفيها وجهان:

(٢) الأول: بالعطف على خبر كان "أبا أحد" فيكون من عطف المفردات، أما بافي الأوجه فمن عطف الجمل كالآية التي تقدمتها.

الثاني: بتقدير كان لدلالة المتقدمة عليها أي: ولكن كان رسول الله. وبه قال (٣) (٤) الأخفش والفراء .

(°) القراءة الثانية: بالرفع ، وبها قرأ زيد بن علي وابن أبي عبلة، فتكون كلمة (١) "رسول" خبر لمبتدأ محذوف أي: هو رسول الله .

(٧) وقرأ أبو عمرو بتشديد "لكن" على أن يكون "رسول الله" اسمها، والخبر (٨) محذوف للدلالة عليه .

ووجه الاستدراك هنا أنه لما نفى كونه أبًا لهم كان ذلك على مظنة أن يتوهم أنه ليس بينهم وبينه مايوجب تعظيمهم إياه وانقيادهم له فدفعه ببيان أن حقه .

اكد من حق الأب الحقيقي من حيث إنه رسولهم بل وخاتم النبيين أيضًا.

⁽١)سورة الأحزاب/٤٠.

⁽٢) ينظر: الكشاف ٢٦٤/٢، والبحرالمحيط ٢٣٦٧.

⁽٣) معاني القرآن ٢/٤٤٣.

⁽٤) معاني القرآن ٢٤٤/٢، وينظر: البيان ٢٧٠/٢، والتبيان ٩٨/٢ ١٠٠٨.

⁽٥) مختصر في شواذ القراءات من كتاب البديع/١٢٠.

⁽٦) ينظر: المسبب ١/٥٥٠، والجامع لأحكام القرآن ١٩٦/١٤، والبحرالمعيط ٢٣٦/٠

⁽٧) مختصر في شواذ القراءات من كتاب البديع/١٢٠.

⁽٨) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ١٩٦/١٤، والبحرالمعيط ٢٣٦/٧.

القسم الثاني مايحتمل أن يكون من عطف الجمل

﴿ أَلَّا ۚ إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِن لَّا يَشْعُرُونَ ﴾ ﴿ أَلَّا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِن لَّا يَشْعُرُونَ ﴾

هذا القول من الله عز جل تكذيب للمنافقين في دعواهم إذا أمروا بعبادة الله وترك معاصيه قالوا: إنما نحن مصلحون لامفسدون، ونحن على رشد وهدى وتقوى فكذبهم الله بقوله: ﴿أَلاَ إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِحُونَ} المخالفون لأوامره المتمادون في المعاصي إلا أنهم لايشعرون بحالهم وماهي عليه. فأفادت "لكن" رفع توهمهم بأنهم مصلحون لأنهمة فقدوا الإحساس حتى بما يصدر عنهم وما تكنه صدروهم فرفع الله عنهم ذلك التوهم ليخبرهم بحقيقتهم فقال: ﴿وَلَٰكِنَ لَّا يَشْعُرُوكَ} يقول السمين الطبي: ﴿ إِنهم لما نهوا عن اتخاذ مثل ماكانوا يتعاطونه من الإفساد فقابلوا ذلك بأنهم مصلحون في ذلك، وأخبر تعالى بأنهم هم المفسدون، كانوا خقيقين بأن يعلموا أن ذلك كما أخبر تعالى، وأنهم لايدعون أنهم مصلحون، فاستدرك عليهم هذا المعنى الذي فاتهم من عدم الشعور بذلك، ومثله قولك: "زيد خاهل ولكنه لايعلم" وذلك أنه من حيث اتصف بالجهل، وصار الجهل وصفًا قائمًا به كان ينبغي أن يعلم بهذا الوصف من نفسه، لأن الإنسان ينبغي له أن يعلم مالشعملت عليه نفسه من الصفات فاستدركت عليه أن هذا الوصف القائم به المناه في جهله)

وكما أفادت "لكن" الاستدراك أفادت التوكيد أيضاً -كما أشرنا من قبل - فالله عز وجل لم يستدرك فقط وإنما أكد عدم شعورهم بذلك. فوقعت لكن بين متنافيين بوجه ما، والواو التي سبقتها عطفت مابعدها على ماقبلها عطف جمل.

⁽١)سورة البقرة/١٢.

⁽٢) الدر المصون ١/١٤٠، ١٤١، وينظر: تفسير أبي السعود ١/٤٤، وروح المعاني ١/٤٥١.

⁽٣) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ٢٠٤/١.

{... أَلَا ٓ إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِن لَّايَعْلَمُونَ} (١)



⁽١) سورة البقرة/١٣.

⁽۲) آیة/۱۲.

⁽٣) الدر المصون ١٤٣/١، ١٤٤، وينظر، الكشاف ١٨٣/١، والتفسير الكبير ٢٥٧٧، وتقسير أبي السعود/١٤٥، ٤٦، وروح المعاني ١٩٦/١.

وَظَّلَّانَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلُوَىٰ هُلُواْ مِن طَيِّبَاتِ مَارَزَقْنَاهُمْ وَمَاظَلَمُونَا وَلَكِن هَانُواْ أَنْفُسَـ هُمْ يَظْلِمُونَ} (١)

قدر الزمخشري محذوفًا قبل قوله {وَمَاظَلَمُونَا} تقديره: (فظلموا بأن كفروا (٢) هذه النعم وماظلمونا)

(3) (3) وقدر ابن عطية (فعصوا، ولم يقابلوا النعم بالشكر) ووافقهما السمين (4) (5) وأبو السعود وإليه أشار الآلوسي .

ورده أبو حيان بقوله: (ولايتعين تقدير محذوف كما زعما لأنه قد صدر عنهم ارتكاب قبائح من اتخاذ العجل إلهًا ومن سؤال رؤية الله على سبيل التعنت وغير ذلك مما لم يقص هنا فجاء قوله تعالى 1 2 3 2 3 3 3 3 3 3 3 3 3 ماوقع منهم من تلك القبائح لم يصل إلينا بذلك نقص ولاضرر بل وبال ذلك راجع إلى أنفسهم ومختص بهم لايصل إلينا منه شيء) .

والأقرب إلى الصواب عندي ما قاله أبو حيان لأن المعنى مفهوم من الآيات السابقة فلاداعي إلى تقديرات قد يستدعيها المقام ولكن لايحتمها.

وقد وقعت "لكن" هنا في أحسن مواقعها إذ جاءت بين نفي وإثبات، فبعد مانفي وقع به الظلم مانفي وقع به الظلم فلم في وقع به الظلم فاستدرك بأن ذلك الظلم الحاصل منهم إنما كان واقعًا بهم كما أكد ظلمهم لأنفسهم.

⁽١)سورة البقرة/٥٧.

⁽٢) الكشاف ١/٢٨٢.

⁽٣) المحررالوجيز ١/٣٠٦.

⁽٤) الدر للصون ١/٣٧١.

⁽٥) تفسير أبي السعود ١٠٤/١.

⁽٦) روح للمعاني ١/٢٦٤.

⁽۷) البحرالميط ١/٥/١.

⁽٨) ينظر: البصرالمعيط ١/٥٢١.

ومثل هذه الآية قوله تعالى: {مَثَلُ مَايُنفِقُونَى فِي هَٰذِهِ الْحَيَاةِ الدَّنْيَا هَكَمَثَلِ ريحٍ فِيهَا صِرُّ أَصَابَتْ جَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوۤاْ أَنفُسَـهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَذِّكِنْ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَى (١). وني {لَكِنْ اهنا قراءتان:

الأولى: بتخفيف {لَّكِنْ} ونصب أنفسهم على أنه مفعول به مقدم للاختصاص أي: لم يقع وبأل ظلمهم إلا بأنفسهم خاصة لايتخطاهم، وقدم لأجل (٢)

الثانية: بتشديد {لَكِن البها قرأ عيسى بن عمر، فتكون {أَنْغُسَهُم السمها، وخبرها {يَخُلِمُونَ العائد على الجملة الخبرية محذوف تقديره: ولكن أنفسهم يظلمونها، فحذف وحسن حذفه كون الفعل فاصلة رأس أية فلو صرح به لزال هذا المعنى . وجوز بعضهم أن يكون اسمها ضمير الشأن وحذف، وأنفسهم مفعول بـ {يَخُلِمُونَ } والجملة خبر لها وقد رد لأن حذف هذا الضمير مختص بالشعر .

ومنه قوله: ﴿... وَخَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمُنَّ وَالسَّلُوَىٰ هُلُواْ مِن طَيِّبَاتِ مَارَزَقْنَاهُمْ وَمَا خَلَامُونَا وَلَكِن هَانُوَاْ أَنفُسَهُمْ يَخْلِمُونَ ﴾ (٦).

، قَوْلَ: ﴿أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَاكٍ وَثَمُوكَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيم وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَتَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا هَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمُهُم وَلَكِن هَانُوۤاْ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾

⁽۱) سبورة آل عمران/۱۱۷.

⁽٢) ينظر: الدر المصون ٣٦١/٣، وتقسير أبي السعود ٧٥٧، وروح المعاني ٤٧٧٤.

⁽٣) مختصر في شواذ القراءات من كتاب البديع/٢٣.

 ⁽٤) ينظر: الكشاف ١/٨٥٤، والبحرالمحيط ٣٨/٣، والدر المصون ٣٦١/٣، وتقسير أبي السعود
 ٢/٥٧، وروح المعاني ٣٧/٤.

⁽٥) ينظر: المراجع السابقة.

⁽٦) سورة الأعراف/١٦٠، وينظر: الكشاف ٢/٤٢١، والبحرالحيط ٤/٧٠٤، وروح المعاني ٩/٨٨.

⁽٧) سـورة التوبة/٧٠، وينظر: الكشاف ٢٠١/٢، والجامع لأحكام القرآن ٢٠٢/٨، والبحرالحيط ٥٠.٧٠.

وقرله: ﴿ وَمَا ظُلَمْنَاهُمْ وَلَكِن ظُلَمُواْ أَنَفُسَهُمْ فَمَا أَغُنَتْ عَنْهُمْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَنْهُمُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

وقوله: ﴿هَلْ يَنظُرُوهُ إِلَّا أَى تَأْتِيَهُمُ الْمُلَاّئِكَةُ أَوْ يَأْتِهَ أَمْرُ رَبِّكَ هَكَلْكَ فَعَلَ اللّهُ وَلَيْكِهِ هَانُوۤاْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوكَۚ) (٢). الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَمَاظَلَمَهُمُ اللّهُ وَلَيْكِن هَانُوۤاْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوكَۚ) (٢).

وقوله: ﴿وَعَلَمُ الَّذِينَ هَادُواْ حَرَّمْنَا مَاقَصَصْنَا عَلَيْكَ مِن قَبْلُ وَمَاظَلَمْنَاهُمْ وَلَيْكُمْ اللَّمْنَاهُمْ وَالْطَلَمْنَاهُمْ وَالْطَلَمْنَاهُمْ وَالْطَلَمْنَاهُمْ وَالْطَلَمْنَاهُمْ وَالْطَالُمُونَ ﴾ " .

و قَولَهُ: ﴿ فَكُلًّا ۚ أَخَذْنَا بِخَنْبِهِ فَمِنْهُم مَّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ جَاصِبًا وَمِنْهُم مَّنْ أَخْرَقُنَا وَمَا هَاقًا اللَّهُ أَخَذَتُهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُم وَنْهُمْ وَلَيْ فَا يُوانُونَ وَمِنْهُمْ مَّنْ أَغْرَقُنَا وَمَا هَاقَ اللَّهُ لِيهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقُنَا وَمَا هَاقَ اللَّهُ لِيهُ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ وَلَكِن هَانُواْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ (١)

رقرله: ﴿أُولَمْ يَسِيرُواْ فِي الْأَرْضِ فَيَنظُرُواْ هَلَيْكَ هَاكَ عَاقِبَهُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ هَانُوَاْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُواْ الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَهُثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَآءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا هَاقَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِن هَانُوَاْ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾(٥)

وقوله: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابِ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ. لَا يُفَتَّرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُ وَقَ. وَمَاظَلَمْنَاهُمْ وَلَيْكِن هَانُواْ هُمُ الظَّالِينَ ﴾ (٦)

⁽۱) سبورة هود/۱۰۱، وينظر: الكشاف ۲۹۲/۲، والجامع لأحكام القرآن ۱۹۵۹، والبحرالمعيط ٥/٠٢٠، وروح المعانى ۱۳٦/۱۲.

⁽٢) سبورة النجل/٢٣، وينظر: الكشاف ٢/٨٠٤، والجامع لأحكام القرآن ١٠٢/١، والبحرالمحيط ٥/٤٨٩، وروح المعاني ١٣٤/١٤.

⁽٣) سبورة النحل/١١٨، وينظر: الجامع لأحكام القرآن ١٩٧/١، وروح المعاني ١٤٨/١٤.

⁽٤) سبورة المنكبوت/٤٠، وينظر: الجامع لأحكام القرآن ٢٤٥/١٣، وروح المعاني ٢٠/١٥٩، ١٦٠.

⁽٥) سبورة الروم/٩، ويتظر: الكشاف ٢١٦/٣، والجامع لأحكام القرآن ١/٤٤، والبحرالميط ١٦٤/٠.

⁽٦) سبورة الزخرف/٧٤، ٧٥، ٧١، وينظر: الجامع لأحكام القرآن ١١٥/١٦، والبحرالمحيط ٢٧/٨، وروح المعاني ١٠٢/٢٠.

﴿ وَلَا تَقُولُواْ لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتُ أَبُلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِن لَّا تَشْعُرُونَ } ﴿ ا

نهى الله عز وجل عباده عن القول عمن قتل في سبيل الله أنه مات، فإن الميت هو الذي سلبت حياته وعدمت حواسه، أما من قتل في سبيل الله فهو حي عند ربه، وبعد ماأثبت الله حياة من قتل ربما تتشوق نفس السامع للمعرفة كيف لايكونون أمواتًا ونحن لانراهم فالاستدراك بـ "لكن" لرفع هذه الشائبة عن النفس فقال { لَم الله الله الله الله عليه وسلم فحياتهم روحية لاجسدية () يشير إلى ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشهداء (أرواحهُمْ فِي جَوْفِ طَيْرٍ خُضْرٍ لَهَا قَنَادِيلُ مُعَلَّقةٌ بِالْعَرْشِ تَسْرَحُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ شَاءَتْ ثُمَّ تَأْدِي

⁽۱)ستورة لليقرة/١٥٤.

⁽٢) ينظر: جامع البيان ٢/٨٨. ٤، والجامع لأحكام القرآن١٧٣/٢.

⁽٣) منحيح مسلم، كتاب الإمارة/ بالنب - "بيان أن أرواح الشهداء في الجنة" ١١/١٣ - ٣٠.

﴿ لَا يُؤَاذِذُهُمُ اللَّهُ بِاللَّغُو فِي آَيْمَانِكُمْ وَلَكِن يُؤَاذِذُهُم بِمَا هَسَبَتْ وَلَكِن يُؤَاذِذُهُم بِمَا هَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ أَنْ اللَّهُ بِاللَّهُ بِاللَّهُ فِي آَيْمَانِكُمْ وَلَكِن يُؤَاذِذُهُم بِمَا هَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ اللَّهُ بِاللَّهُ بِاللَّهُ فِي آَيْمَانِكُمْ وَلَكِن يُؤَاذِذُهُمْ مِنَا هَاسَبَتْ وَلَا عُلَالًا اللَّهُ بِاللَّهُ فِي اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّالَّا لَلّٰ اللَّالَّالَةُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّا لَهُ اللّهُ ا

"لكن" (دخلت هنا بين نقيضين لأن اليمين لاتخلو من أن لايقصدها القلب ولكن جرت على اللسان وهي اللغو أو تقصدها وهي المنعقدة وهما ضدان وذلك من أحسن مايقع فيه "لكن") . قاله أبو حيان.

ومثلها قوله تعالى: ﴿ لَإِيُوَّا خِذُهُمُ اللَّهُ بِاللَّغْهِ فِيَ أَيْمَانِكُمْ وَلَكِن يُوَّا خِذُهُمُ بِمَا عَقَّدتُّمُ الْأَيْمَائَ...﴾ ' ' .

⁽١)سسورة البقرة/٢٢٥.

⁽٢) البحر المحيط ١٨٠/٢، وينظر: الدر المصون ٤٣٢/٢.

⁽٢) سورة المائدة/٨٩.

﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُم بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَهْنَنتُمْ فِيَ أَنفُسِكُمْ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْهُرُونَهُنَّ وَلَهُنَّ وَلَهُنَّ لِأَتُواعِدُوهُنَّ سِرًّا...} (١)

قوله {وَلَكِن الله الاستدراك فيه ثلاثة أوجه:

الأول: ماقاله أبوحيان وهو أنه (استدراك من الجملة التي قبله وهو قوله

{ سَتَخُهُ وُ لَا لَهُ وَ لِما كان الذكر يقع على أنحاء وأوجه استدرك منه وجه نهي فيه عن ذكر مخصوص ولو لم يستدرك لكان مأذونًا فيه لاندراجه تحت مطلق الذكر الذي أخبر الله بوقوعه، وهو نظير قولك: "زيد سيلقى خالدًا ولكن لايواجهه بشر "فلما كانت أحوال اللقاء كثيرة من جملتها مواجهته بالشر، استدرك هذه الحالة من بينها) .

الثاني:ماقاله أبو البقاء وهو أنه مستدرك من قوله $\{ \underline{\dot{p}}_{2}, \overline{\dot{p}} \}$ ورده السمين بأنه (ليس بواضح) .

الثالث: ماقاله الزمخشري وهو (أن المستدرك منه محذوف لدلالة للسَتَخُوفُونَهُونَ عليه وتقديره: علم الله أنكم ستذكرونهن فاذكروهن ولكن لاتواعدوهن سراً)

ورده أبو حيان بقوله: (ولايحتاج "لكن" إلى جملة محذوفة قبلها لكن يحتاج مابعد "لكن" إلى وقوع ماقبله من حيث المعنى لا من حيث اللفظ. فكأنه قيل: ولكن لاتواعدوهن سراً إن ذكرتموهن في أنفسكم، كما أن الله تعالى لم يأمر بذكر النساء لاعلى طريق الوجوب ولاالندب فيحتاج إلى تقدير فأذكروهن. وهذا ينطبق أيضاً على المثال السابق لأن نفي المواجهة بالشر يستدعي وقوع اللقاء) ".

⁽١)سورة البقرة/٢٣٥.

⁽٢) البدرالحيط ٢/٣٢/، «بتصرف"

⁽٣) ينظر: الْتبيان ١٨٨/١.

⁽٤) الدر المصنون ٢/٢٨٤.

⁽ه) الكشاف ٢٧٣/١، وينظر: التقسير الكبير ٢٧٤/١، وتقسير أبي السعود ٢٣٢/١، وروح المعاني ١٥١/٢.

⁽٦) البحرالمحيط ٢٧٦/٢. «بتصرف"

﴿وَإِذًا قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي هَكَيْفَ تُحْيِ الْمُوْتَىٰ قَالَ أَوَلَمْ تُؤْمِن قَالَ بَلَىٰ وَلَكِن لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي.....﴾(١)

جاءت "لكن" للاستدراك في هذه الآية، إذ وقعت بين محذوفين متضادين، فسيدنا إبراهيم حين طلب من الله عز وجل أن يريه كيف يحي الموتى سأله الله { أَوَلَعُ تُوُّهِ فَهُ الله عن علم البراهيم { بَلَى وَلَجُو لِيَهُم بَرِنَ قَلْبِي المي قد امنت وليس سوالي ذلك عن عدم إيمان مني ولكن سالته ليزداد قلبي سكونا وطمنانينة. يقول أبو حيان: (اللام في قوله {لِّيه مُعَلَقٌ متعلقة بمحذوف بعد لكن والتقدير: ولكن سالت مشاهدة الكيفية لإحياء الموتى ليطمئن قلبي فيقتضي تقدير هذا المحذوف تقدير محذوف آخر قبل "لكن" حتي يصح الاستدراك التقدير: قال بلى أي امنت وماسالت عن غير إيمان ولكن سالت ليطمئن قلبي)

* * *

َ مَاهَائَ إِبْرَاهِيمُ يَهُوطِيًّا وَلَإنَصْرَانِيًّا وَلَكِن هَائَ حَنِيفًا مُسْلِماً وَمَا هَائَ مِن الْمُشْرِكِينَ﴾

هذا تكذيب من الله عز وجل لدعوى الذين جادلوا في إبراهيم وملته من اليهود والنصارى، وادعوا أنه كان على ملتهم، يقول الله {هَاهَهَاقَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِ وَالنصارى، وادعوا أنه كان على ملتهم، يقول الله {هَاهَهَاقَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِ وَالنصارى، وادعوا أنه كان على ملتهم، يقول الله وطاعته مبتعدًا يَهُودِ وَالْفَاصِي والفواحش. ووقعت لكن بين نفي وإثبات (وهذا من أحسن مواقعها لأنها وقعت بين نقيضين بالنسبة إلى اعتقاد الحق والباطل، ولما كان الكلام مع اليهود والنصارى كان الاستدراك بعد ذكر الانتفاء عن شريعتهما)

⁽۱)سورة الميقرة/۲۲۰.

⁽٢) البحرالمحيط ٢٩٩٧، وينظر: الكشاف ٢٩٢/١، والبيان ١٧٣/١، والتبيان ٢١١/١، والجامع لأحكام القرآن ٣٠٠/٢، وتفسير أبى السعود ٢/٥٦/١.

⁽٣) سورة أل عمران/٦٧.

⁽٤) البحرالمحيط ٤٨٧/٢. دبتصرف" وينظر: الدر المصون ٢٤٢/٣.

﴿مَا هَا هَاىَ لِبَشَرٍ أَى يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَّابَ وَالْدُكُمَ وَالنَّبُوَّةَ ثُمَّ يَعُولُ لِلنَّاسِ هُونُواْ عِبَاكًا لِّي مِن ذُوىَ اللَّهِ وَلَكِن هُونُواْ رَبَّانِيِينَ بِمَا هُنتُمْ تُعَلِّمُ وَى الْكِتَابَ وَبِمَا هُنتُمْ تَذَرُسُونً}(١)

أي: ما كان ينبغي لأحد من البشر أن ينزل الله عليه الكتاب ويعلمه الحكمة ويعطيه النبوة أن يدعو الناس إلى عبادة نفسه من دون الله ولكن إذا أتاه الله ما أتاه دعاهم إلى طاعة الله والابتعاد عن معاصيه وجاءت "لكن" لإثبات مانفي سابقًا كأنه قيل: ما كان لذلك البشر أن يقول ذلك لأنا نعلم أن الله تعالى لايعطي النبوة للكذبة المدعين وفي هذا تنزيه للأنبياء عليهم السلام. ولكن يقول كونوا ربانيين. فأضمر القول على حسب مذهب العرب في جواز الإضمار إذا كان في الكلام مايدل عليه

* * *

﴿لَا يَغُرَّنَكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ هَفَرُواْ فِي الْبِلَادِ . مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئُسَ الْمِهَادُ . لَكِنِ النَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتُ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا...)(٣) .

لم تسبق "لكن" الضغيفة في هذه الآية بواو. ووقعت بين ضدين لأن الجملة التي قبلها تتحدث عن تعديب الكفار والجملة التي بعدها تتحدث عن تنعيم المتقين ووجه الاستدراك أنه لما وصف الله الكفار بقلة الانتفاع والتمتع بتقلبهم في البلاد لأجلها جاز أن يتوهم متوهم أن التجارة من حيث هي متصفة بذلك فاستدرك أن المتقين وإن أخذوا في التجارة لايضرهم ذلك وأن لهم ماوعدهم ربهم. وإلى هذا المعنى أشار القرطبي وأبو حيان (٥)

⁽۱) سبورة أل عمران/۷۹.

⁽٢) ينظر: جامع البيان ٣٢٥/٣، والكشاف ١/٠٤٤، والبحرالميط ٢/٢٠٥، والدر المصون ٢٧٥/٣، والتفسير الكبير ١٢٢/٨، وتفسير أبي السعود ٢/٢٥، وروح المعاني ٢٠٨/٣.

⁽۲) سورة آل عمران/۱۹۱، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۸

⁽٤) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ٢٢١/٤.

⁽٥) ينظر: البحرالمحيط ٢/١٤٧.

(۱) (۲) والسمين الألوسي .

و (لَكِن في هذه الآية فيها قراءتان:

الأولى: بتخفيف نون "لكن" وهو ماعليه الجمهور، واسم الموصول في محل رفع بالابتداء. وهي هنا مخففة من الثقيلة على رأي الجمهور وعلى رأي المالقي لأن مابعدها جملة اسمية، وهي حرف إضراب عنده.

(١) الثانية: بالتشديد، وبها قرأ أبو جعفر يزيد ين القعقاع ، واسم الموصول في محل نصب.

* * *

﴿... وَمَاقَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِن شُبِّهَ لَهُمْ}

وقعت "لكن" بين متغايرين نفياً وإثباتًا، إذ نفى الله تعالى قتلهم وصلبهم لعيسى عليه السلام وعندها بقيت النفس متشوقة لمعرفة من الذي قتل ؟ فأخبر الله بأن من قتلوه كان يشبه عيسى. فرفع ذلك الوهم بـ"لكن" التي أفادت (١)

* * *

ينظر: معرفة القراء الكبار ٧٢/١، وغاية النهاية ٣٨٢/٢.

⁽١) ينظر: الدر المصون ٣/٥٤٥.

⁽۲) ينظر: روح المعاني ۱۷۲/٤.

 ⁽٣) مختصر في شواذ القراءات من كتاب البديع/٢٤، والنشر في القراءات العشر ٢٤٧/٢،
 واتحاف فضلاء البشر/١٨٤.

⁽٤) هو يزيد بن القعقاع المحزومي المدني، أحد القراء العشرة، تابعي مشهور، كبير القدر، عرض القراءة على مولاه عبد الله بن عياش، وعبد الله بن عباس، وأبي هريرة، وروى عنهم، مات بالمدينة سنة/١٣٠هـ/وقيل غير ذلك.

⁽٥) سبورة النساء/١٥٧.

⁽١) ينظر: جامع البيان ١٦٦١٢/١.

﴿.. وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيماً . لَّكِنِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَنُهُمْ وَالْمُوْمِنُونَ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ....﴾(١)

بعد أن أخبر الله عز وجل عن أحوال الكافرين من بني اسرائيل وما سيلحقهم من عذاب أليم استدرك ببيان حال من آمن منهم بأحكام الله التي جاءت بها أنبياؤهم. يقول أبو حيان: (مجيء "لكن" هنا في غاية الحسن لأنها داخلة بين نقيضين وجزائهما وهم الكافرون والعذاب الأليم والمؤمنون والأجر (٢)

وهي هنا مثل قوله تعالى {لَكِنِ النَّذِينَ أَتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتُ....} السابق ذكرها في أنها مخففة من الثقيلة.

⁽۱) سورة النساء/١٦١، ١٦٢.

⁽٢) البحرالميط ٢/٥٣/٠، وينظر: الدر للصون ١٥٢/٤، وتفسير أبي السعود ٢٥٣/٠.

⁽٣) سبورة أل عمران/١٩٨.

﴿ وَهَا أَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا . لَنَّكِنِ اللَّهُ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ... اللهُ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ... اللهُ عَنْ قَرْلُهُ لِعِلْمِهِ اللَّهُ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ... اللهُ عَنْ قَرْلُهُ اللَّهُ عَلْمِهِ اللّهُ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَهُ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ... اللهُ عَنْ قَرْلُهُ اللَّهُ عَلْمُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلْمُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلْمُ اللَّهُ عَلْمُ اللَّهُ عَلْمُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْكُ أَنْزَلُهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّ

الأولى: بتخفيف النون، وبها قرأ الجمهور، ورفع لفظ الجلالة على الابتداء.

الثانية: بتشديد النون، ونصب لفظ الجلالة، وبها قرأ السلمي . (٤) والجراح الحكمي .

ولما كان قوله "لكن" لايبتدأ به الكلام كما قال بذلك سيبويه ، كان لابد من محذوف قبله، وفي هذا المستدرك المحذوف قولان:

ا ـ قال الزمضسري: (لما سأل أهل الكتاب إنزال الكتاب من السماء وتعنتوا بذلك واحتج عليهم بقوله: { إِنَّا أَوْجَيْفًا ۖ إِلَيْكَ } قال: لكن الله يشهد، بمعنى أنهم لايشهدون لكن الله يشهد) واستحسنه السمين .

٢ ـ ماروي في سبب النزول أنه لما نزلت {إِنَّا آَوْجَيْنَا إِلَيْكَ} قال القوم: نحن لانشهد لك بذلك فنزل ﴿لَّكِنِ اللَّهُ يَشْهَدُ ﴾.

⁽۱) مسورة النساء/١٦٥، ١٦٦.

⁽٢) مختصر في شواذ القراءات من كتاب البديع/٣٠، والبحر المحيط ٢٩٩٧.

⁽٣) هو عبد الله بن حبيب بن ربيعة، أبو عبد الرحمن السلمي الضرير، مقرئ الكوفة، ولد في حياة النبي - صلى الله عليه وسلم - ولأبيه صحبة، إليه انتهت القراءة تجويداً وضيطاً عرض على عثمان وعلي وابن مسعود وغيرهم.

توفى سنة أربع وسبعين، وقيل غير ذلك. ينظر: غاية النهاية١٩٨١.

 ⁽٤) هوالجراح بن عبد الله الحكمي،ولي البصرة، واستشهد غازيًا سنة اثنتي عشرة ومائة.
 ينظر: الأعلام ٢/١٥٠.

⁽٥) ينظر: الكتاب ٢/٤٣٦.

⁽٦) الكشاف ١/٨٣/٥.

⁽٧) الدر المصون ١٦٢/٤.

⁽٨) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ١٩/٦، والبحرالميط ٢٩٩٧، والدر المصون ١٦٢٧٤.

⁽٩) سورة النساء/١٦٣.

﴿... مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُم مِّنْ حَرَجٍ وَلَكِن يُرِيدُ لِيُطَهِّرَهُمُ}

الواو: للعطف، و "لكن" للاستدراك والتوكيد. ومعنى الآية أن الله عز وجل لم يفرض عليكم الوضوء والغسل من جناباتكم، والتيمم عند عدمكم الماء ليجعل عليكم من حرج (وَلَكِن يُرِيدُ لِيُكَلِّوَهُ مُّواللَّهُ وَلَكُنْ يريد تطهيركم بما فرض عليكم

ووقعت "لكن" بين نفي الإرادة وإثباتها.

* * *

﴿...حَتَّىَ إِذَا اكَّارَهُواْ فِيهَا جَمِيعاً قَالَتْ أُخْرَاهُمْ لِأُولَاهُمْ رَبَّنَا هَٰوُلَااًءِ أَضَلُونَا فَاتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْهُ ۖ وَلَكِن لَالتَعْلَمُونَ ۖ (٢)

. أي لكل من الفريقين عذاب أعده الله تعالى ولكنكم لاتعلمون ذلك فوقعت "لكن" بين متنافيين.

* * *

﴿ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَاقَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِي لَّا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ (°)

أي قال سيدنا صالح لقومه ياقومي لقد أبلغتكم رسالة ربي، وبذلت لكم مافي جهدي لإرشادكم إلى الطريق السوي فبدل أن تقابلوا النصح بالسمع (١)

ووقعت "لكن" بين متنافيين، وليسا متضادين تضادًا حقيقيًا.

⁽١) سورة المائدة ٦٠.

⁽٢) ينظر: جامع البيان ١/٨٣٨، والبحرالمحيط ١/٣٩/، وتفسير أبي السعود ١١/٨، وروح المعاني ٨١/٨.

⁽٢)سبورة الأعراف/٣٨.

⁽٤) ينظر:الجامع لأحكام القرآن ٧/٥،٢، والبحرالمعيط ٤/٣٩٠.

⁽٥)سسورة الأعراف/٧٩.

⁽r) ينظر: البحرالمحيط ٢٣٢/٤.

َ لَهُ لَا جَاءَ مُوسَى لِيقَاتِنَا وَهَا لَهُ وَالَ رَبِّ أَرِنِيَ أَنَظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَى تَرَانِي وَلَيْ وَلَيْ اللَّهُ وَالْ وَبَرِ أَرِنِيَ أَنَظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِيْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي ...) (١)

الواو في قوله "ولكن" عاطفة مابعدها على ماقبلها، و"لكن" حرف استدراك مهمل. والاستدراك فيها واضح، لأنه نفى رؤيته له في ذلك الوقت ثم علق الرؤية باستقرار الجبل فإذا استقر الجبل وأطاق الصبر لهيبته تعالى فسيمكنه (٢)

* * *

﴿... وَقَالُواْ ذَرْنَا نَكُر مَّعَ الْقَاعِدِينَ . رَضُواْ بِأَى يَكُونُواْ مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَىٰ قُلُوبٍهِمْ فَهُمْ لَإِيَفْقَهُوكَ . لَكِنِ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُواْ مَعَهُ جَاهَدُواْ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُوْلَئِكَ لَهُمُ الْذَيْرَاتُ وَأُوْلَئِكَ هُمُ الْمُغْلِدُوكَ }

الأكثر في "لكن" أن تجيء بعد نفي، وهو هنا في المعنى، لأن قولهم: { خُرْنًا لَكُوْر قَعَ الْقَاعِدِينَ} فيه تصريح بانتفاء الجهاد عنهم. وكأنه قيل: رضوا بكذا ولم يجاهدوا لكن الرسول والذين أمنوا معه جاهدوا. وإلى هذا المعنى أشار ابن عطية وأبو حيان والآلوسي (١)

⁽١)ستورة الأعراف/١٤٣.

⁽٢) ينظر: الكشاف ٢/١١٣، ١١٤، والمحرر الوجيز ٦/٨٦، ٦٩، والتسهيل ٢/٤٤.

⁽٣) مسورة التوبية/٨٦، ٨٧، ٨٨.

⁽٤) ينظر: المحرر الوجيز ١/٩٩٣.

⁽٥) ينظر: البحرالمصط ٥/٨٣.

⁽٦) ينظر: روح المعاني ١٥٧،١٥٦/١.

﴿ قُلْ يَاۤأَيُّهَا النَّاسُ إِنْ هُنتُمْ فِي شَكِّ مِن حِينِي فَلَاۤ أَعْبُكُ الَّذِينَ تَعْبُكُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُكُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَقَّاهُمْ ْ وَأُمِرْتُ أَنْ أَهُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ} (١)

(خطاب لأهل مكة يقول: إن كنتم لاتعرفون ماأنا عليه فأنا أبينه لكم فبدأ أولاً بالانتفاء من عبادة مايعبدون من الأصنام تسفيها لآرائهم وأثبت ثانياً من الذي يعبده وهو الله) (٢)

* * *

َ مَن هَكَفَرَ بِاللَّهِ مِنَ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَهُرِهَ وَقَلْبُهُ مُكْمَئِنٌ بِالْإِيمَاقِ وَلَكِن مَّن شَرَحَ بِالْهُفْرِ صَذْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبُ مِّنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابُ عَظِيمٌ ﴿ ۖ ۖ اللَّهِ عَلَيْمُ ﴿

يخبرنا الله تعالى في هذه الآيه أن من كفر من بعد إيمانه مختاراً فعليه غضب من الله، وله عذاب عظيم، أما من أكره فتكلم به لسانه وخالفه قلبه بالإيمان لينجو من كيد عدوه، فلاحرج عليه، لأن الله سبحانه وتعالى إنما يأخذ العباد بما عقدت عليه قلوبهم. (فالاستدراك في هذه الآية واضح لأن قوله: {إِلَّا هَنْ أُهُ كُرِهَ} قد يسبق الوهم إلى الاستثناء مطلقًا فاستدرك هذا وقوله {هُ صُحَمَّرُنَّ لاينفي ذلك الوهم) فبين أن كل من رضي بالكفر وترك الإيمان قلبًا وعملاً فعليه غضب الله. فوقعت لكن بين متنافيين وهما: من نطق بكلمة الكفر وقلبه عامر بالإيمان ومن نطق بالكفر قلبًا وعملاً. وواضح أن ما بعد "لكن" جملة.

⁽۱)سورة يونس/١٠٤.

⁽٢) البحرائحيط ٥/١٩٥.

⁽٢)سورة النحل/١٠٦.

⁽٤) الفترحات الإلهية ٢/٠٠٠، نقلاً عن السمين.

ا تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَّوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَن فِيهِنَّ وَإِنْ مِّن شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِن لَّا تَغْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّه هَانَ جَلِيماً غَفُورًا} (١)

أي أن كل ماني السماوات والأرض يسبح لله ولكن أنتم أيها المشركون (٢) لاتفقهون تسبيحهم لإخلالكم بالنظر الصحيح الصائب .

فبعد ما أخبرنا عن تسبيح كل شيء استدرك بعدم إدراك المشركين لذلك التسبيح فجاءت بين متنافيين بوجه ما.

* * *

﴿لَّكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَإَ أُشْرِهُ بِرَبِّيٓ أَحَكًا﴾ (٢)

أصله "لكن أنا" فحذفت الهمزة، وألقيت حركتها على نون "لكن" فتلاقت النونان ثم أدغمت. و "أنا" مبتدأ، و"هو" مبتدأ ثان وهو ضمير الشأن، والجملة (٤)

ومدار الاستدراك في هذه الآية هو توبيخ صاحب الجنتين وتقريره بالكفر في قوله تعالى: {... أَهَكَفَرْتَ بِالنَّذِي خَلَقَكَ مِن تُرَابِي....} كانه قال أنت كافر لكني مؤمن موحد.

ولايجوز أن تكون "لكن" هنا مشددة عاملة النصب فيما بعدها، لأنه لو كان (٦) . كذلك لم يقع بعدها ضمير مرفوع "هو" .

⁽١) سبورة الإسبراء/٤٤.

⁽٢) ينظر: تفسير أبي السعود ٥/١٧٥.

⁽٢)سورة الكهف/٣٨.

⁽٤) ينظر: الكشاف ٢/٤٨٤، والبيان ٢/٠٨، ١٠٨، والتبيان ٢/٨٤٧، والبحرالميط ١٩٢٧، ١٢٨.

⁽٥) سورة الكهف/٣٧.

⁽٦) ينظر: التبيان ٢/٨٤٨.

﴿ أَسْمِعُ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا لَكِدِ الظَّالِوَةَ الْيَوْمَ فِي ضَلَّالٍ قُبِيدٍ إ

أي أن هؤلاء الكفرة بعد ما كانوا في الدنيا عميًا ومسمًا عن سسماع الحق ومادعتهم إليه الرسل من الإقرار بالتوحيد نراهم يوم القيامة وقد أبصروا (٢) وسمعوا حين لاينفعهم ذلك . وجاء الاستدراك بين حدة سمعهم وبصرهم في الأخرة وعدمهما في الدنيا أي بين نقيضين العدم والوجود.

* * *

﴿ لَنَ يَنَالَ اللَّهَ لُدُومُهَا وَلَا حِمَآ أَوُهَا وَلَكِن يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنكُمْ...} ﴿ إِنَّ اللَّهُ التَّقْوَىٰ مِنكُمْ...

المعنى: لن تصلوا إلى رضى الله باللحوم ولا بالدماء المهراقة بالنحر من حيث إنها لحوم ودماء وإنما تصلون إليه بالإخلاص في العمل، وقصد وجهه بما (٤) تذبحون وتنحرون من الهدايا . ووقعت "لكن" بين نفي وإثبات.

⁽۱) سورة مريم/۳۸.

⁽٢) ينظر: الكشاف ٥٠٩/٢، والجامع الحكام القرآن ١٠٩/١١.

⁽٣) سورة الحج/٣٧.

⁽٤) ينظر: الكشاف ١٥/٣، وتفسير أبي السعود ١٠٨/١.

﴿أَفَلَمْ يَسِيرُواْ فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَاۤ أَوْ آذَانُ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَإِتَعْمَى الْأَبْهَارُ وَلَكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُرِهِ} (١)

الفاء في قوله ﴿أَفَلُمْ حرف عطف إذ عطفت مابعدها على مقدر يقتضيه المقام على مذهب الزمخشري والتقدير: أغفلوا فلم يسيروا فيها. وذهب الجمهور إلى أن هذه الفاء "حرف عطف" دخلت عليها ألف استفهام، كما سبق ذكره. والمعنى: أفلم يسر هؤلاء المكذبون بآيات الله في البلاد فيروا ماحل بالأمم السابقة من مكذبي رسل الله كعاد وشمود وقم لوط وشعيب وأوطانهم ومساكنهم، فيتعظوا ويعتبروا {فَإِنَّهَا لَإتَهْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ...} أي أن أبصاركم سليمة لاخلل فيها ولكن عميت قلوبكم عن معرفة الحق واتباعه وجاءت "لكن" بين متنافيين إذ نفى العمى عن الأبصار وأثبت ذلك العمى لقلوبهم لانهماكهم في الملذات.

* * *

﴿قَالُواْ سُبْحَانَكَ مَاهَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَىْ نَتَذِذَ مِن دُونِكَ مِنْ أُولِيَآءَ وَلَكِن مَّتَمْتَهُمْ وَٱبَآءَهُمْ حَتَّى نَسُواْ الذِّهُرَ وَهَانُواْ قَوْمًا بُورًا ﴾

أي: قالت الملائكة ـ الذين كان هؤلاء المشركون يعبدونهم من دون الله وعيسى (اللهبْحَانَكَ) تنزيهًا لك ياربنا وتبرئة مما أضاف إليك هؤلاء المشركون ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء نواليهم، أنت ولينا من دونهم، ولكن متعتهم بالمال ياربنا في الدنيا والصحة حتى نسوا الذكر وكانوا قومًا هلكي (ولما تضمن قولهم ماكان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء أنا لم نضلهم ولم نحملهم على الامتناع من الإيمان صلح أن يستدرك بـ لكن والمعنى: لكن أضلتهم كثرة النعم حيث أطلت يارب أعمالهم ومنحتهم من النعم والقوى ما يجب عليهم شكرها والإيمان بما جاءت به الرسل فكان ذلك سببًا للإعراض عن ذكر الله) فجاءت لكن بين متنافيين.

⁽١) سورة الحج/٤٦.

⁽٢) ذكرناه من قبل. وينظر: تفسير أبى السعود ١١١/٦.

⁽٣) ينظر: الكشاف ٢٧/٢، والبحرالمحيط٦/٣٧٨، وتفسير أبي السعود ١١١/١.

⁽٤) سورة الفرقان/١٨.

⁽٥) البحرالمحيط ٤٨٩/٦، «بتصرف» وتفسير أبي السعود ٢٠٩/٦.

﴿ وَمَا هُنتَ بِجَانِبِ المُّورِ إِذْ نَا هَيْنَا وَلَكِن رَّحْمَةً مِن رَبِكَ لِتُنذِرَ قَوْماً مَّاأَتَاهُم مِّن نَّذِيرٍ مِّن قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يُتَذَهَّرُونَ } (١)

أي لم تشاهد أحداث تلك الأخبار، ولكن أوحيناها إليك رحمة بمن أرسلت إليهم لتنذرهم بها واكتفى عن ذكر المستدرك ههنا بذكر مايوجبه من جهته (٢)

وفي قوله {رَّحْمَةً} قراءتان:

الأولى: بالنصب، وفيه أربعة أوجه:

١ - أن يكون منصوبًا على المصدر، والتقدير: "ولكن رحمك ربك رحمة" قاله (٣)
 الأخفش .

- (٤) ٢ ـ أن يكون مفعولاً به ثان والتقدير "ولكن علمناك رحمة".
- (°) ٣ ـ أن يكون مفعولاً له والتقدير: "ولكن فعل ذلك لأجل الرحمة".
- د أن يكون خبرًا لـ كان مقدرة، والتقدير: "ولكن كان رحمة من ربك".

(۷) الثانية: بالرفع على أن يكون خبراً لمبتدأ محذوف والتقدير: "ولكن هو رحمة"، وبها قرأ عيسى بن عمر وأبو حيوة،

⁽١) سورة القصص/٤٦.

⁽٢) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ٢٩٢/١٣، وتفسير أبي السعود ١٦/٧.

⁽٣) معاني القرآن ٢/٤٣٣، وينظر: البيان ٢/٢٣٤.

⁽٤) الكشاف ١٨٢/٣، وينظر: معاني القرآن وإعرابه/للزجاج ١٤٧/٤.

⁽٥) البيان ٢٣٤/٢، والتبيان ٢٠٢٢/٢، ومعاني القرآن وإعرابه/للزجاج ١٤٧/٤.

⁽٦) البيان ٢٣٤/٢، والجامع لأحكام القرآن ٢٩٢/١٣ نقلاً عن الكسائي.

 ⁽٧) مختصر في شواذ القراءات من كتاب البديع/١١٣، ومعاني القرآن وإعرابه/للزجاج ٤/٧٤١، ومشكل إعراب القرآن ٢٦٣/١، والجامع لأحكام القرآن ٢٩٢/١٣، والبحرالميط ١٢٣/٠.

﴿...وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيهَا أَخْطَأْتُم بِهِ وَلَيْكِن مَّاتَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَهَافَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا} (١)

"ما" في قوله {قَاتَعَمَّدَتْ} يجوز فيها وجهان:

الأول: أن تكون في محل جر عطفًا على "ما" التي في قوله {فِيمَآ أَخْطَأْتُم} والتقدير: "ولكن الجناح فيما تعمدت"

الثاني: أن تكون في محل رفع على الابتداء والخبر محذوف، والتقدير:
"ولكن ماتعمدت قلوبكم فيه الجناح"

والاستدراك بـ لكن واقع بين نفي المؤاخذة فيما وقع الخطأ فيه، وإشباتها لمن تعمد الخطأ.

* * *

﴿يَآ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ لَا تَحْذُلُواْ بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَى يُؤْذَى لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَاظِرِينَ إِنَاهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْذُلُواْ...﴾

{وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ} (استدراك من النهي عن الدخول بغير إذن وفيه دلالة (٥) بينة على أن المراد بالإذن إلى الطعام هو الدعوة إليه)

⁽١) سورة الأحزاب/٥.

⁽٢) ينظر: معاني القرآن/للفراء ٢/٥٣٠، وإعراب القرآن/للنحاس ٣٠٣/٢، والكشاف ٢٠٥٠، والبيان ٢٦٤/٢، والتبيان ١٠٥١/٢.

⁽٣) ينظر: الكشاف ٢/٥٠/، والبيان ٢٦٤/٢، والتبيان ١٠٥١/٢.

⁽٤)سسورة الأحزاب/٥٣.

⁽٥) تفسير أبي السعود ١١٢/٧، وينظر: التفسير الكبير ٢٥/٥٢، وروح المعاني ٧٢/٧٠.

﴿لَهُم مِّن فَوْقِهِمْ ظُلَلُ مِّنَ النَّارِ وَمِن تَحْتِهِمْ ظُلَلُ ذَٰلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عَبَاكَهُ يَاعِبَاكِ فَاتَّقُونِ ... لَكِنِ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفُ مِّن فَوْقِهَا غُرَفُ مَّبْنِيَّةُ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَغُكَ اللَّهِ لَإِيُخْلِفُ اللَّهُ الْمِيعَاكَ﴾

{لَّكِن} فيها قراءتان:

الأولى: بالتخفيف، وبها قرأ الجمهور؛ وعلى رأي المالقي أن مابعدها جملة اسمية.

(٢) الثانية: بالتشديد، وبها قرأ أبو جعفر يزيد بن القعقاع.

لما بين الله تعالى حال الكافرين بأن لهم ظللاً من النار من فوقهم ومن تحتهم ذكر حال المتقين بأن لهم غرفًا فوقها غرف، فناسب الاستدراك بين المؤمنين والكافرين يقول أبو حيان: (لما ذكر حال الكفار في النار وأن الخاسرين لهم ظلل ذكر حال المؤمنين وناسب الاستدراك هنا إذ هو واقع بين الكافرين والمؤمنين).

أما القرطبي فيقول: ("ولكن" ليست للاستدراك، لأنه لم يأت بنفي كقوله: ما رأيت زيدًا لكن عمرًا، بل هو لترك قصة إلى قصة مخالفة للأولى كقولك: جاءني زيد لكن عمرو لم يأت) . أي: للإضراب الانتقالي. والراجح عندي ماقاله أبو حيان لأن الاستدراك بـ"لكن" يكون بين متغايرين إما من حيث اللفظ وإما من حيث المعنى، وذكر حالي الكفار والمؤمنين متغايران من حيث المعنى. كما أن المثال الذي ذكره القرطبي متغاير من حيث اللفظ والمعنى، ومعنى الاستدراك واضح فيه حيث أخبر أولاً عن مجيء زيد ثم نفى مجيء عمرو حتى لايظن أن عمراً قد أتى أيضاً. وماقاله القرطبي ذهب إليه ابن الطراوة من قبل ووافقهم عليه المالقي إذ جعل "لكن" للإضراب والابتداء إذا وليتها جملة اسمية.

⁽۱) سورة للزمر/۱۱، ۲۰.

 ⁽۲) مختصر في شواذ القراءات من كتاب البديع/۲٤. وينظر: النشر في القراءات العشر
 ۳۲۲/۲ وإتحاف فضلاء البشر/۳۷٥.

⁽٢) البحرالميط ٧/٤٢٢.

⁽٤) الجامع لأحكام للقرآن ٧٤٥/١٥.

⁽٥) ينظر من ٢٧٤ من هذا البحث.

⁽١) ينظر: رمنف المباني/٧٤٣.

﴿وَسِيقَ الَّذِينَ هَفَرُوٓاْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا حَتَّىۤ إِذَا جَآءُوهَا فُتِحَتْ أَبُوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَاۤ أَلَمْ يَأْثِكُمْ رُسُلِّ مِنْكُمْ يَتْلُوكَى عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُواْ بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ هَكِلْمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْهَافِرِينَ} (١)

أي وحشر الذين كفروا بالله إلى ناره التي أعدها لهم يوم القيامة {حَتَّى الله وَاندُرونا ولكن وجبت كلمة الله وأندُرونا ولكن وجبت كلمة الله على الكافرين بأن عذابه واقع بهم جزاء كفرهم . وجيء بـ لكن للاستدراك بين إثبات ونفي إثبات إرسال الرسل ونفي اتباعهم لهم وجحودهم وكفرهم لما قالوا. لأن تقدير الكلام: بلى قد أتونا وأنذرونا ولكن لم نستمع لما قالوا فكفرنا.

* * *

أي أن استتاركم في عمل الفواحش لم يكن لخوف من شهادة جوارحكم عليكم يوم القيامة لأنكم لاتؤمنون بالبعث والجزاء، وإنما كان استتاركم لظنكم أن (٤) الله لايعلم ماتصنعون فتخفون عنه عملكم .

⁽١) سورة الزمر/٧١.

⁽٢) ينظر: جامع البيان ٢٤/٣٤، ٣٤، والكشاف ٢١٠/٢٤.

⁽٣) سورة قصلت/٢٢.

⁽٤) ينظر: الكشاف٣/٤٥١.

﴿وَهَكَذَٰلِكَ أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ رُوحاً مِّنْ أَفْرِنَا مَاهُنتَ تَدْرِي مَاالْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَائُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا.....}

أي أنك يامحمد لم تكن تعرف من قبل الوحي ماهو الكتاب ولا الإيمان (٢) بتفاصيله ولكنك عرفت ذلك بوحينا . وجاءت لكن بين نفى وإثبات.

* * *

﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُل لَّمْ تُؤْمِنُواْ وَلَكِن قُولُوٓاْ أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَحْذُلِ الْإِيمَا هُ فِي قُلُوبِكُمْ... (٣)

نزلت هذه الآية في بعض الأعراب الذين كانوا يمنون على الرسول صلى الله عليه وسلم إيمانهم طلبًا للصدقة فرد الله عليهم بقوله {لَّمْ تُوْمِنُواْ} إذ الإيمان هو تصديق مع الثقة وطمأنينة القلب ولم يحصل لهم {وَلَيْكِن قُولُواْ أَسْلَمْنَا} فإن الاسلام انقياد ودخول في السلم وهو ضد الحرب وما كأن من هؤلاء مشعر به وكان الظاهر لم تؤمنوا ولكن أسلمتم أولاتقولوا أمنا ولكن قولوا أسلمنا لتحصل المطابقة لكن عدل عن الظاهر اكتفاء بحصولها من حيث المعنى . فجاء الاستدراك بين انتفاء إيمانهم وإثبات إسلامهم بلسانهم فقط.

⁽۱)سورة الشوري/٥٢.

⁽٢) ينظر: تفسير أبي السعود ٣٨/٨.

⁽٣)سورة الحجرات/١٤.

⁽٤) ينظر: الكشاف ٢٠/٧، والجامع لأحكام القرآن ٢١/٨٤، والبحرالمحيط ١١٧/، وتفسير أبي السعود ١٦٣/، وروح المعاني ١٦٧/٢١.

﴿قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَاۤ أَهُٰغَيْتُهُ وَلَكِن هَآ أَهُ فِي ضَلَّالٍ بِعِيدٍ ﴿ (١)

أي قال الشيطان المقيض لهذا الكافر {رَبَّنَا هَاۤ أَهْلِغَيْتُهُ} وهذا منبىء عن كلام سابق اعتذر به الكافر كأنه قال: هو أطغاني فأجاب قرينه بتكذيبه وإسمناد الطغيان إليه {وَلَكِن هَا فَي فَي ضَلَالِ بَعْيدٍ أَي ولكن هذا الكافر طغى واختار الضلال على الهدى .

* * *

﴿ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِن لَّا تُبْصِرُونَ } ﴿ وَنَحْنُ لَّا تُبْصِرُونَ } ﴿ (٢)

(٤) فيه قولان:

إما أنه استدراك من قوله ﴿ تَغَطُّرُهُ ﴾ أي تنظرون ولكن لاتدركون كنه مايجري عليه.

وإما أنه استدراك من قوله {وَنَحْنُ أَقْرَبُ...} أي أنتم لاتدركون كوننا أقرب إليه منكم.

⁽۱) سبورة ق/۲۷.

⁽٢) ينظر: الكشاف ٤/٤، وتفسيرأبي السعود ١٣١/٨، وروح المعاني ٢٦/١٨١.

⁽٣) سورة الواقعة/٨٥.

⁽٤) ينظر: روح المعاني ٢٧/١٥٨.

⁽٥) أية/٤٨.

{فَلَا هَدَّقَ وَلَا هَلَّىٰ . وَلَكِن هَكَّبَ وَتَوَلَّىٰ اللَّهِ

قال أبوحيان: (إن حمل ﴿ فَلَمْ صَحَّقَ } على نفي التصديق بالرسالة فيقتضي أن يكون ﴿ وَلَيْكِن هَكَذَّب } توكيدًا ولزم أن يكون "لكن" استدراكًا بعد ﴿ وَلَمْ صَلَّى الله لابعد فلاصدق، لأنه كان يتساوى في الحكم في فلاصدق وفي كذب ولايجوز ذلك إذ لاتقع لكن بين متوافقين) .

وأقول إنما جاءت هنا توكيدًا لما قبلها، وهذا كقولك: لو ذاكرت لنجحت ولكنك لم تذاكر. كما سبق بيانه في أول البحث من أن "لكن" تفيد التوكيد والاستدراك.

⁽۱) سورة القيامة/۳۱، ۳۲.

⁽٢) البحرالحيط ٨/٢٩٠.

وقوع "لكن" بعد "لو" و "لول!"

والآيات الواردة عليها

وقوع "لكن" بعد "لو" و "لولا" والآيات الواردة عليها

جاءت "لكن" بعد "لو" و "لولا" في أكثر من موضع في كتاب الله، والأقوال لاتخرج فيها عن ثلاثة معان:

الأول: تضمن "لو" و "لولا" معنى النفي، فيكون مابعد "لكن" موجبًا، وعليه تقع "لكن" بين متغايرين نفيًا وإثباتًا.

الثاني: بقاء مابعدهما على إيجابه، فيأتي النفي بعد "لكن"، وهذا إما أن يكون بتقدير نفي بعدها أو تأويل ماقبلها ومابعدها ليفيدا معنى الضدين أوالنقيضين كما هو الأصل في "لكن".

الثالث: أن يكون مابعدها تعليلاً لما قبلها، فتفيد "لكن" الاستدراك والتعليل معًا، كما أشرت إليه من قبل في "لكن" المشددة.

رمنه قرله تعالى: {... وَلَوْ شَاَءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْظِهِم مِّنْ بَعْظِ مِنْ بَعْظِ مَ مَاجَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنِ اخْتَلَفُواْ فَمِنْهُم مَّنْ آمَنَ وَمِنْهُم مَّن هَكَفَرَ...}

وفي {لَكِن} قولان:

أحدهما: أن مابعد "لكن" متسبباً عما قبلها لأنه لما انتفت مشيئة الله في عدم اقتتالهم تقاتلوا فكان سبب مقاتلتهم بسبب عدم إرادة الله لوقوع الاختلاف فيما بينهم. يقول أبو البقاء: ("لكن" استدراك لما دل الكلام عليه، لأن اقتتالهم كان عن اختلافهم)

والثاني: أن "لكن" وقعت بين ضدين لأن المعنى يدور حول الاتفاق والاختلاف والتقدير: لو شاء الله الاتفاق لاتفقوا ولكن شاء الاختلاف فاختلفوا وهذا ماأردناه بقولنا السابق "إما أن يكون بتقدير نفي بعدها أو تأويل ماقبلها

⁽١) سورة البقرة/٢٥٣.

⁽٢) التبيان ٢٠٢/١.

⁽٣) ينظر: البحرالمبط ٢٧٤/٢.

ومابعدها ليفيدا معنى الضدين أو النقضين". ومثله قوله تعالى ﴿.. وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَعِفْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمَعْ وَانْخُلْرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِن لَّعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُغْرِهِمْ فَلَايُؤُمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۚ (١).

أي (لم يقولوا الأنفع والأقوم، واستمروا على ذلك فخذلهم الله تعالى (٢) وأبعدهم عن الهدى بسبب كفرهم) فجاءت "لكن" معللة سبب خذلان الله لهم.

وقوله: ﴿...وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِن لِيَبْلُوَهُمْ فِي مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الل

وقوله: ﴿فَلَوْلَا إِذْ جَاَّءَهُم بَأْسُنَا تَضَرَّعُواْ وَلَكِن قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَاقُ مَاهَانُواْ يَعْمَلُونَ﴾ ' .

"لكن" في هذه الآية تحتمل معنيين:

الاستدراك والتعليل، وذلك بتضمن "لولا" معنى النفي. كأنه قيل (فلم يتضرعوا إذ جاءهم بأسنا، ولكنه جاء بـ"لولا" ليقيد أنه لم يكن لهم عذر في ترك التضرع إلا عنادهم وقسوة قلوبهم)
 قاله الزمخشري ووافقه العكبري
 أشار أبو المسعود

٢ ـ للاستدراك، (ووقوع "لكن" هنا حسن لأن المعنى انتفاء التذلل عند مجيء البأس ووجود القسوة الدائة على العتو والتعزز فوقعت "لكن" بين ضدين وهما اللين والقسوة وكذا إن كانت القسوة عبارة عن الكفر، فعبر بالسبب عن

⁽١) سبورة النساء/٤٦.

⁽٢) تفسير أبي السعود ١٨٤/٢، وينظر: روح المعاني ٥٨/٥.

⁽٣) سسورة المائدة/٤٨، وينظر: التبيان ١/١٤٤، والجامع لأحكام القرآن ١/١١/١، والبحرالمحيط ٥٠٣/٣، والدر المصون ٢٩٣/٤، وتفسير أبى السعود ٢/٣، وروح المعانى ١/٥٤/١.

⁽٤) سسرة الأنعام/٤٣.

⁽٥) الكشاف ٢/١٩.

⁽٦) ينظر: التبيان ١/٤٩٦.

⁽٧) ينظر: تفسير أبي السعود ١٣٣/٣.

المسبب والضراعة عبارة عن الإيمان فعبر بالسبب عن المسبب كانت أيضًا واقعة بين ضدين تقول: قسا قلبه فكفر، وأمن فتضرع) . قاله أبوحيان واستحسنه (٢) (٢) السمين وأبو السعود .

وقوله: ﴿ وَلَوْ أَقَّ أَهْلَ الْقُرَىٰۤ آمَنُواْ وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَهَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِن هَكَذَّبُواْ فَأَخَذْنَاهُم بِمَا هَانُواْ يَكْسِبُوكَ} (' ').

(°) أي: (ولكن لم يؤمنوا ولم يتقوا وقد اكتفى بذكر الأول لاستلزامه الثاني) وأفادت "لكن" الاستدراك والتوكيد. إذ أكدت عدم إيمانهم وعدم استحقاقهم للرحمة.

وقوله: ﴿إِذْ أَنْتُم بِالْعُدْوَةِ الدَّنْيَا وَهُم بِالْعُدُوَةِ الْقُصُوَىٰ وَالرَّهُبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدَتُمْ لَإِذْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِن لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا هَاقَ مَفْعُولًا...)(١).

رقوله: ﴿لَوْهَكَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَغَرًا قَاصِحًا لَإِنَّبَمُوهِ هَـ وَلَكِنَ بَمُدَّتُ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ...﴾

وقوله: ﴿ وَلَوْ أَرَادُواْ الْخُرُوجَ لَأَعَدُّواْ لَهُ عُدَّةً وَلَيْكِن هَكِرِهَ اللَّهُ انْبِعَا ثَهُمْ فَتَهَمَّمُ وَقِيلَ اقْعُدُواْ مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴾ ﴿ فَتَبَعَلَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُواْ مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴾ ﴿

يقول الزمخشري: (لما كان قوله ﴿وَلَوْ أَرَاكُواْ الْخُرُوجَ} معطيًا معنى نفي خروجهم واستعدادهم للغزو قيل ﴿وَلَكِن هَرِهَ اللَّهُ الْبِعَاثَهُمْ}، كأنه قيل:

⁽١) البحرالحيط ١٣٠/٤.

⁽٢) ينظر: الدر المصون ٢٣٣/٤.

⁽٣) ينظر: تفسير أبي السعود ١٣٣/٣.

⁽٤)سبورة الأمراف/٩٦.

⁽٥) تفسير أبي السعود ٢٥٣/٣، وينظر: روح المعاني ١١/٩.

⁽٦) سنورة الأنقال/٤٢، ويشظر: إعراب القرآن/للشماس ١٨٨/٢، وتقسير أبي السعود ٢٤/٤.

⁽٧)سورة التوبة/٤٤.

⁽٨)سورة التوبة/٢٤.

ماخرجوا ولكن تثبطوا عن الخروج لكراهة انبعاثهم كما تقول: ماأحسن إلي زيد (۱)
ولكن أساء إلي) يعني: أن ظاهر الآية يقتضي أن مابعد "لكن" موافق لماقبلها، وقد تقرر فيها أنها لاتقع إلا بين صدين أونقيضين أوخلافين على خلاف فيه فلذلك احتاج الجواب المذكور. قال أبوحيان وليست الآية نظير هذا المثال يعني: ما أحسن إلي زيد ولكن أساء إلي لأن المثال واقع فيه لكن بين صدين والآية واقع فيها "لكن" بين متفقين من جهة المعنى) .

قال السمين: (مرادهم بالنقيضين النفي والإثبات لفظًا وإن كانا يتلاقيان في المعنى، ولايعند ذلك اتفاقًا)

في المعنى، ولايعند ذلك اتفاقًا)

فالاتفاق في المعنى لايمنع الوقوع بين طرفي لكن بعد تحقق الاختلاف نفيًا وإثباتًا في اللفظ. كقولك ماأحسن إلى زيد ولكن أساء، وفي الاية يكون بين عدم خروجهم وتثبطهم. ويمكن أن تكون "لكن" في هذه الاية للتأكيد إذ أكد بها عدم خروجهم. واستحسن أبوالسعود أن يكون الاستدراك من نفس ماتقدم أي: لو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ولكن ماأرادوه لما أنه تعالى كره انبعائهم لما فيه من المفاسد (3)

وقوله: {وَلَوْ يُوَّاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِم مَّا تَرَهَ عَلَيْهَا مِن كَآبَةٍ وَلَكِن يُؤَذِّرُهُمْ إِلَى أَجَلِ مُسَمَّى ...) (°).

وقوله: ﴿وَلَوْ شَاَّعَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاجِدَةً وَلَكِن يُضِلُّ مَن يَشَاّعُ وَيَهْدِي مَن يَشَاّعُ وَلَتُسْأَلُنَّ كَمَّا هُنتُم تَعْمَلُونَ (٦).

وقوله: ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَأَتَيْنَا هُلَّ نَفْسٍ هُ كَاهَا وَلَيْ ذِي حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّمٍ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةَ وَالنَّاسِ أَجْهَمِينَ ﴾ (٧).

⁽۱) الكشاف ۱۹۳/۲.

⁽٢) البحرالميط ٥/٨٤.

⁽۲) الدرللصون ۲/۸۵،

⁽٤)ينظريفسيرابي السعود ٤/٧٠/٠-

⁽٥) سبورة التحل/٢١، وينظر: تفسير أبي السعود ١٣٢/٥، وروح المعاني ١٧١/١٤.

⁽٦) سورة النحل/٩٣. ينظر: البحرالمحيط ٥٣٣٥، وتفسير أبي السعود ٥٧٣٥، وروح المعاني ٢٢٢/١٤.

⁽٧) سورة السجدة/١٣. ينظر: تفسير أبي السعود ٨٣/٧، وروح المعاني ٢١/٨٢١.

وتوله: ﴿ وَلَوْ يُؤَاذِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِهَا هَكَسَبُواْ مَا تَرَهَ عَلَىٰ ظَهْرِهَا مِن كَا بَّةٍ وَلَاكِن يُؤَذِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ قُسَمَّى....﴾ (١)

وقوله: ﴿ وَلَوْ شَاَّءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِن يُحْذِلُ مَن يَشَاَّءُ فِي رَخْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ مَالَهُم مِّن وَلِيٍّ وَلَإِنَصِينٍ (٢).

﴿ وَلَوْ بَسَمَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَا هِ وَلَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِي يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مَّايَشَآءُ إِنَّهُ بعبَا هِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴾ (").

وتوله: ﴿فَإِخَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ هَكَفُرُواْ فَضَرْبَ الرِّقَابِ جَتَّىَ إِخَا أَثَخَنتُمُوهُمْ فَشُحُّواْ الْوَثَاقَ فَإِمَّا مَنَا بَعْدُ وَإِمَّا فِجَاءً جَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا خَلِكَ وَلَوْيَشَاءُ اللَّهُ لَإَنتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِن لِيَبْلُوَ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُواْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَلَن يُضَلَّ أَعْمَالَهُمْ (٤).

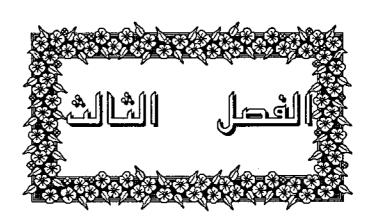
يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ (٤).

⁽١) سورة فاطر/٤٠. ينظر: تقسيرأبي السعود ٧/٧٥١.

⁽٢) سورة الشورى/٨. ينظر: تقسير أبي السعود ٢٣/٨.

⁽٣) سبورة الشوري/٢٧. ينظر: تفسير أبي السعود ٢٢/٨.

⁽٤) سورة محمد/٤، وينظر: الكشاف ٢/٥٣١، والجامع لأحكام القرآن ٢١/٩٢٦، ٢٣٠، والبحر المحيط ٨/٥٧، وروح المعاني ٢٢/٢٦.





معنى إلا في الاستثناء الهنقطع

من أوليات العلم أن النحويين يطلقون مصطلح الاستثناء المنقطع على مالم يكن المستثنى فيه بعضًا من المستثنى منه سواء كان من جنس المتعدد كقولك: قام القوم إلا زيدًا، مشيرًا إلى جماعة خالية من زيد، وقولك: قام بنوك إلا ابن زيد. أم لم يكن من جنس المتعدد، كقولك: جاء القوم إلا فرسًا، وماجاءني أحدً إلا حمارًا (١)

ولمّا كان مابعد «إلا» مخالفًا لما قبلها نفيًا وإثباتًا، وكان المستثنى المنقطع خارجًا عمّا دخل فيه الأول صح حمل «إلا» على «لكن» في الاستدراك، ولذلك قدرها سيبويه ومن تبعه من البصريين بد «لكن» ومعنى الاستدراك فيها هو: رفع توهم المخاطب دخول مابعدها في حكم ماقبلها مع أنه ليس بداخل فيها، فأنت حين تقول: ماجاءني القوم ربما يظن المخاطب أن زيدًا قد اعتبرته من القوم الذين نفيت عنهم المجيء فرفعت ذلك الوهم بقولك: إلا زيدًا. أي إن زيدًا قدجاء وهو ليس من القوم المقصودين فوقعت «لكن» بين نفي مجيء القوم وإثبات مجيء زيد وهو خارج عنهم. ومن هنا اختلف النحاة هل من شرط الاستثناء ملية من المستثنى منه بوجه أوليس ذلك بشرط. فكثير من النحاة الم يشترطوا فيه ذلك، وشرطه آخرون. يقول ابن السراج:(إذا كان النحاة الم يشترطوا فيه ذلك، وشرطه آخرون. يقول ابن السراج:(إذا كان الاستثنى منه فتفقد هذا فإنه يدق) (الفعلى الأول لايحتاج إلى تقدير، وعلى الثاني لابدً من تقدير، ولنذكر لذلك مثالاً، قال تعالى: ﴿ اللَّهُم بِهِ مِنْ عُلْمٍ إِلَّ إِنَّاكَا الثَّانِي لابدً من تقدير، ولنذكر لذلك مثالاً، قال تعالى: ﴿ اللَّهُم بِهِ مِنْ عُلْمٍ إِلَّ إِنَّاكَا النَّانِي النَّا وليس الله المتقدير أجراه مجرى المفرغ؛ والمعنى: ماعندهم أومالهم المنظن وليس اتباع الظن متعلقًا بالعلم أصلاً. ومن اشترط التقدير قال: إلااتباع الظن وليس اتباع الظن متعلقًا بالعلم أصلاً. ومن اشترط التقدير قال:

⁽١) ينظر: شرح الكافية الشافية ٧٠٢/٧، ٧٠٠، وشرح الرضى على الكافية٧٦/٢٠.

⁽٢) ينظر: الكتاب ٢/٩١٦، والأصول ٢٩١/١، والتبصرة والتذكرة ٢٧٩١ وغيرها.

⁽٢) الأصول ٢/ ٢٩١/، وينظر: المساعد على تسهيل القوائد ٨/٨٤٥، وهمم الهوامم ٣٤٨/٢، ٢٤٢.

⁽٤) سورة النساء/١٥٧.

المعنى مالهم من شعور إلا اتباع الظن، والظن وإن لم يدخل في العلم تحقيقًا فهو داخل فيه تقديرًا، إذ هو مستحضر بذكره وقائم مقامه في كثير من المواضع فكان في اللفظ إشعار به وصح به دخوله وإخراجه)

ويعلق ابن القيم على هذا الفهم فيقول: (وهذا بعد تقريره فيه مافيه؛ فإن المستثنى هو اتباع الظن لا الظن نفسه فهو غير داخل في المستثنى منه تحقيقًا ولاتقديرًا فالأحسن فيه عندي أن يكون التقدير: مالهم به من علم فيتبعونه ويُلْقُون به إن يتبعون إلا الظن فليس اتباع الظن مستثنى من العلم وإنما هو مستثنى من المقصود بالعلم والمراد به هو اتباعه فتأمله هذا على تقدير اشتراط التناول لفظًا أوتقديرًا، وأما إذا لم يشترط وهو الأظهر فتكون فائدة الاستثناء ههنا كفائدة الاستثناء ههنا كفائدة الاستدراك ويكون الكلام قد تضمن نفي العلم عنهم وإثبات ضده لهم وهوالظن الذي لايغني من العلم شيئًا) . هذا رأي ابن القيم، وهو الرأي الراجح عندي لأن كثيرًا من النصوص لاتحتمل التقدير، كما أن التكلف بعيد عن روح اللغة ومادام المعنى يسير مع الاستدراك ، والاستدراك سائغ ومستعمل في اللغة فهو أولى من التقدير والتأويل.

أما الكوفيون فقدروا «إلا» بدسوى» (كأنهم لما رأوا تضالف «إلّا» و الكنّ في وقوع المفرد بعد «إلّا» وأنه لايقع بعد «لكنّ» إلّا كلام تام إذا كان ماقبلها إيجابًا إلا أنْ تكون عاطفة، ولايمكن حمل «إلّا» عليها هنا لمخالفتها لها في أن مابعدها معرب بغير إعراب ماقبلها نحو: مافيها أحد الاحمارا، بالنصب، وجاءني القوم إلا حماراً ... عدلوا إلى التقدير بسوى لموافقة «إلا» لها في وقوع المفرد بعدها وتفيد بدلالتها على المغايرة ماتفيده «لكن» من المخالفة، لأن معناها معنى (3)

⁽١) بدائم القرائد ١٦/٣.

⁽٢) المرجع السابق ٦٦/٣.

⁽٣) ينظر: معانى القرآن/للفراء ٢٨٨/٢، ٢٨٨.

⁽٤) المساعد على تسهيل القرائد ١/١٥٥، ٥٥٠. «يتصرف"

وتأويل البصريين أولى، لأنهم قدروا حرفًا لايعمل بأقرب الصروف إليه ممالايعمل بخلاف «سـوى» فإنها تخفض وهي اسم، وتقدير الحرف بالحرف أولى من تقدير الحرف بالاسم، كما أن المستثنى المنقطع يلزم مخالفته لماقبله نفيًا وإثباتًا، كما في «لكن» أما «سـوى» وإن كانت بمعنى «غير» لاتستلزم المخالفة في الحكم دائمًا إذ المغايرة من حيث هي مغايرة لاتستلزمه (۱)

^{. (}١) ينظر: الاستغناء في أهكام الاستثناء/للقرافي/٢٥٤ تحقيق: د/طه محسن، وشرح الرضي على الكافية ٨٣/٢، وللساعد على تسهيل الفوائد ٨٧/١٥٠.

عامل النصب في المستثنى المنقطع

يرى ابن الحاجب أن «إلا» هي الناصبة (١) لأنها تعمل عمل «لكنُّ» ولها خبر مقدر على حسب المعنى المراد، ومنه قولك: جاءني القوم إلا حماراً، أي: لكن حماراً لم يجيء.

ومنهم من يقول: إنه يظهر، ومنه قوله تعالى: { اَفَلَوْلَا هَانَتْ قَرْيَةٌ أَمَنَتْ فَنَعُمَّا الْفَوْلَا هَانَتُ الْفَرْيِ ... اَلْفَوْمُ الْمَانُهُمُ الْمَانُهُمُ الْمَانُهُمُ الْمَانُهُمُ الْمَانُهُمُ الْمَانُهُمُ الْمَانُوا هَانُهُمُ الْمَانُولُ هَا اَلْفِرْيِ ... الْمَانُولُ الْمَانُولُ الْمَانُولُ الْمَانُولُ الْمَانُولُ اللّهُ الل

(٣) ومنهم من يجعله كلامًا مستأنفًا، إذ يقول ابن يسعون وغيره في قول النابغة:

وقفتُ فيها أُصَيلانًا أُسائِلُهِ اللهِ عَيِّتُ جَوابًا ومابالرَّبعِ من أحدِ عَيِّتُ جَوابًا ومابالرَّبعِ من أحدِ إلاّ الأوادِيَّ لأبًا ماأبَيتنُهَ المالكومةِ الجَلَدِ (٤) والنُّوْنَ كالصَوْضِ بالمظلومةِ الجَلَدِ (٤)

إن ("إلا" مع الاسم الواقع بعدها في المنقطع يكون كلامًا مستأنفًا، و«إلا» فيه بمعنى «لكن» و"الأواري" اسم لها منصوب بها، والخبر محذوف، كأنه قال: لكنّ الأواري بالربع، وحذف خبر «إلا» كما يحذف خبر «لكن» .

⁽١) ينظر: الإيضاح في شرح المغصل ٢٦٣/١، وشرح الرشي على الكافية ٢٨٢/١.

⁽٢) سـورة يوئـش/٩٨، وسيأتي ذكرها.

⁽٣) أبن يسعون: هو يوسف بن يبقي بن يوسف بن يسعون التَّجيبيِّ الباجِليِّ، قال ابن الزبير: كان أديبًا نصويًا لغويًا فقيهًا فاضلاً من جِلَّة العلماء، متقدمًا في وقته بعلم العربية، من مصنفاته: المصباح في شرح ماأعتُم من شواهد الإيضاح.

مات في حدود سنة أربعين وخمسمائة. ينظر: بغية الوعاة ٢٦٣٧.

 ⁽٤) من البحرالبسيط. وينظر: البيت في ديوانه/٣٠، وفي الكتاب ٣٢١/٢، وهمم الهوامم ٢٥٠/٣، وهم الهوامع ٢٥٠/٣،

⁽٥) همع الهوامع ٢٨٠٥٣.

والظاهر أن البصريين وإن قدروا «إلا» بمعنى «لكن» فإنهم لايعربونه هذا (١) الإعراب فهو تقدير معنى لاتقدير إعراب

(۲) أما سيبويه فيرى أنه منصوب بعامل قبلها شأنه في هذا شأن المتصل، والكوفيون يجرون النصب هنا كما كان في المتصل وقد اختلف فيه:

فيعضهم ذهب إلى أن العامل فيه «إلا».

وبعضهم ذهب إلى أن «إلا» مركبة من «إنَّ» و «لا» ثمَّ خففت «إنَّ» وأدغمت في «لا» فنصبوا بها في الإيجاب اعتباراً بإنَّ، وعطفوا بها في النفي اعتباراً بعلا».

وحكي عن الكسائي أنه قال: إنما نصب المستثنى لأن تأويله: قام القوم إلا أن زيدًا لم يقم، وحكي عنه أيضًا أنه قال: ينتصب المستثنى لأنه مشبه بالمفعول.

وذهب البصريون إلى أن العامل في المستثنى هو الفعل أومعنى الفعل بتوسط «إلا» والراجح عندي ماذهب إليه سيبويه لأنه انتصب عن تمام الكلام، (٤)

⁽١) ينظر: المسائل المشكلة المعروفة بالبغداديات/للفارسي/٤٩٢، ٤٩٤. تحقيق: صلاح الدين السنكاوي، والاستغناء في أحكام الاستثناء/٤٥٣.

⁽۲) ينظر:الكتاب ۲۱۹/۲.

 ⁽٣) ينظر: الإنصاف في مسائل الخلاف ١/١٦٠٥، مسألة/٣٤، وينظر: شرح المفصل ٢٦٢، ٧٧،
 وهمع الهوامع ٢/٢٥٢، ٢٥٣.

⁽٤) ينظر: شرح جمل الزجاجي ٢٥٤/٢.

إعراب المستثنى المنقطع

(۱) يجب نصب الاسم الواقع بعد «إلا» في الاستثناء المنقطع عند الحجازيين لأن بدل الغلط غير موجود في الفصيح من كلام العرب.

أمًّا بنو تميم فإنهم يجيزون مع النصب الاتباع على سبيل المجاز بشرط صحة الاستغناء بالمستثنى عن المستثنى منه، وذلك كقوله تعالى: {مَالَهُم بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتَّبَاعَ الضَّلِيِّ النَّمِ اللهِ مِنْ السَّتْنَى منه، وذلك كقوله تعالى: وعلى رأي بني علم إلّا اتّباع الضّلق الصّلة على رأي الحجازيين يكون (اتّباع) بالنصب، وعلى رأي بني تميم بالنصب على الاستثناء، والرفع على الاتباع، لأن هذا مما يصح فيه الاستثنى عن المستثنى منه، كأنه يقال: مالهم إلا اتباع الظن. ومنه قول الراجز .

وَبَلْدَةٍ لَيْسَ بِهَا أَنِيسَ أَ الْعِيسُ إِلَّا الْعِيسُ وَإِلَّا الْعِيسُ وَإِلَّا الْعِيسُ الْعَيسُ وَإِلَّا الْعِيسُ

حيث رفع "اليعافير والعيس" بدلاً من الأنيس على سبيل الاتساع والمجاز، كما جاء في لغة تميم.

أمًّا إذا لم يصح الاستغناء بالمستثنى عن المستثنى منه تعين النصب عند بني تميم وغيرهم. وهذا كقوله تعالى: {... لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَن وَحِمَ...} وهذا كقوله تعالى: إ... لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَن وَحِمَ...} وهذا كقوله تعالى: والمناعل، وأعن الجنس لأن عاصم فاعل، وأحَن ووقر والمناعل معصوم أي من رحمه الله، والفاعل ليس من جنس المفعول ، ومنهم من يجعله استثناءً متصلاً فيكون (عَاصِمَ فاعلاً بمعنى مفعول أي: لامعصوم إلا من رحمه الله.

⁽۱) ينظر على سبيل المثال الكتاب ٣٢٠،٢١٩/٢، والإيضاح العضدي/٢٣١، ٣٣٢، وشبرح المغصل ٨٠/٢، وشرح الرضي على الكافية ٨٠/٢.

⁽٢) تنظر المراجع السابقة.

⁽٢) سورة النساء/١٥٧.

⁽٤) قائله: جران العود، واسمه العامر بن ألحارث،

⁽٥) ينظر هذا الرجز في ديوانه/٥٣، والدرر اللوامع ١٦٢/٨.

⁽٦) سبورة هود/٢٤.

ومنه أيضًا ماحكاه سيبويه عن أبي الخطّاب (مازاد إلّا مانقص، ومانقَعَ الا ماضَرَّ) (فهذا وأشباهه لايجوز في المستثنى فيه إلا النصب على لغة تميم وغيرهم لتعذر البدل إذ لايمكن فيه تقدير حذف الاسم الأول وإيقاع المستثنى موقعه كما أمكن ذلك إذا قلت: مافيها أحد إلا حمار، فلايقال: لا اليوم من أمر الله إلا من رحم، وكذلك إذا رددت المحذوف الذي هو خبر عاصم لم يجز أيضًا لوقلت في لاعاصم لهم اليوم من أمر الله إلا من رحم، لالهم اليوم من أمر الله إلا من رحم لم يجز البدل، وذلك لأنه يبقى الجار والمجرور الذي هو الخبر بلامخبر عنه، وذلك لايجوز ولامعنى لذلك، والنكتة فيه أن الاستثناء من الجنس تخصيص، وفي هذا الباب استدراك)

ويجيز النحاة أحيانًا في المستثنى المنقطع الذي لاتظهر عليه علامة الإعراب عالمضمائر المبنية والأسماء الموصولة ونحوهما- أن يكون في موضع رفع على الابتداء، فيكون مابعد وإلا، جملة مستقلة عمّا قبلها أويكون في محل نصب على الاستثناء المنقطع. وعرضوا لذلك في آيات كثيرة أثناء شرحهم لها، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا أَهُوا النَّهُمُ وَلَا اللَّهُمُ وَلَا اللَّهُمُ وَلَا اللَّهُمُ وَلَا اللَّهُمُ اللّهُمُ اللَّهُمُ اللللَّهُمُ اللَّهُمُ الللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ ا

- * أحدهما: أن تكون في موضع نصب على الاستثناء المنقطع.
- * الثاني: أن تكون في موضع رفع على الابتداء وخبره قوله {فَأَوُلَتِّكَ لَهُمْ جَزَّاَءُ الصِّعْفِي}.

⁽۱) الكتاب ۲۲۲۲.

 ⁽٢) أبوالخطاب: هو عبد الحميد بن عبد المجيد أبو الخطاب الأخفش الأكبر. كان إمامًا في العربية قديمًا. لقي الأعراب وأخذ عنهم، وعن أبي عمرو بن العلاء، أخذ عنه سيبويه والكسائي ويونس وأبو عبيدة، وكان دينًا ورعًا ثقة.

ينظر: نزهة الألباء/٤٤، وبغية الوعاة ٧٤/٢.

⁽٢) شبرح المقصيل ٨١/٢.

⁽٤) سورة سيا/٣٧.

⁽٥) ينظر:التبيان ٢/٧٠٢، وسنيأتي ذكرها.

ومنه ماقاله أبوسعيد السيراني تعليقًا على كلام أبي الضطّاب (مازاد إلّا ماضرً) قال أبو سعيد كأنه قال: (مازاد النهر إلا النقصان، ومانفع زيد إلا الضرر على معنى "ولكنه" وتقديره: ولكن النقصان أمره ، فالنقصان مبتدأ والخبر محذوف وهو أمره)

بل إن بعض النحاة حمل إلا على معنى «لكن» لمجرد مجيء الجملة بعدها وإن كأن الاستثناء متصلاً، ويؤيد هذا ماقاله الصبان في حاشيته: (ومتى كأن مابعد «إلا» جملة ف «إلا» بمعنى «لكن» ولو كأن الاستثناء متصلاً)

وعليه حمل ابن مالك قول عبد الله بن أبي قتادة: (أَحْرَمُوا كُلُّهُمْ إِلَّا أَبُوقَتَادَةَ لَا مُرْمُوا كُلُّهُمْ إِلَّا أَبُوقَتَادَةً لَمْ يُحْرِمْ) لَمْ يُحْرِمْ) فقال ابن مالك: («إلا» بمعنى «لكن» «و أبوقتادة مبتدأ و «لم يحرم» (٥) خبره) .

ومنه قوله تعالى: ﴿...وَلَهُمْ فِي الْإِخِرَةِ عَذَابِ عَظِيمٌ . إِلَّا الَّذِينَ تَابُواْ مِن قَبْلِ أَيْ تَقْدِرُواْ عَلَيْهُمْ فَاعْلَمُواْ أَقَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (١)

قال العكبري: (﴿إِلَّا اللَّذِينَ ﴾ استثناء من ﴿اللَّذِينَ يُحَارِبُونَ ﴾ في موضع نصب. وقيل: يجوز أن يكون في موضع رفع بالابتداء...) "وحينئذ يكون استثناء منقطعًا بمعنى لكن التائب يغفر له"

⁽۱) الكتاب ۲۷۲۲۳.

⁽٢) من تقريرات وزبد أبي سعيد السيراني بهامش كتاب سيبويه، الكتاب ٢٦٧/١.

⁽٣) حاشية المنبان ١٤٢/٢.

⁽٤) عمدة القاري شرح صحيح البخاريُّ/١٧٢، ١٧٣، برقم/٣٩٩، وله رواية بالنصب في فتح الباري/لابن حجر العسقلاني ١٤٦/٨، برقم/١٨٣٤.

⁽٥) شراهد الترضيح والتصحيح/٤٢.

⁽٦) سورة المائدة/٣٣، ٣٤.

⁽٧) التبيان ١/٤٣٤، ٤٣٥.

⁽٨) الدر المصنون ٤/٢٥٢.

مواضع «إلا » في الاستثناء الهنقطع في القرآن الكريم

من خلال تناولنا للآيات القرآنية المتضمنة لـ «إلا» الدالة على الانقطاع وجدنا الاستثناء في بعض الآيات يدل على الانقطاع، وفي بعضما يترجح الانقطاع من حيث المعنى والقواعد، وفي بعضما الآخر يترجح الاتصال من حيث المعنى والقواعد أيضًا، وفي رابعما يصلح الاتصال والانقطاع من حيث التقدير والتعيين بسبب اختلاف المعنى الذي يورده كل مفسر.

الآيات الدالة على الانقطاع

﴿ وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابِ إِلَّا أَمَانِيَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ الْكِتَاب

قال أبوحيان: (﴿ إِلَّا أَهَانِيَّ ﴾ استثناء منقطع لأن الأماني ليست من جنس الكتاب ولامندرجة تحت مدلوله، وهو أحد قسمي الاستثناء المنقطع وهو الذي يتوجه عليه العامل، فلوقيل: لايعلمون إلا أماني لكان مستقيمًا، وهذا النوع من الاستثناء يجوز فيه وجهان:

أحدهما: النصب علي الاستثناء وهي لغة أهل الحجاز. والوجه الثاني:
(۱)
الاتباع على البدل بشرط التأخر وهي لغة تميم، فنصب أماني من الوجهين)
وظاهر كلام أبي البقاء أن نصبه على المصدر بفعل محذوف، فإنه قال: ({ إِلَّا أَهَانِها }
استثناء منقطع، لأنّ الأماني ليست من جِنْس العلم وتقدير « إلا » في مثل هذا ب
«لكن » أي: لكن يتمنونه أماني) .

(فيكون عنده من باب الاستثناء المفرغ المنقطع فيصير نظير «ماعلمت (٤) إلاظنًا » قاله السمين.

وإذن فالآية عند الجميع من باب الأستثناء المنقطع ووجه الخلاف منحصر في موقع مابعدها «هل نصب على الاستثناءأوعلى البدل أومابعدها جملة مستقلة محذوفة الفعل الذي هو من جنس المستثنى فيقع مفعولاً مطلقاً لهذا الفعل؟

⁽۱) سورة البقرة/۷۸

⁽٢) البحر المحيط ١/٥٧١. وينظر: معاني القرآن للأضفش ١/٥١١، والبيان ١٩٨١، والجامع لأحكام القرآن ٢/٥، وتفسير أبي السعود ١١٩١١.

⁽۲) التبيان ۸۰/۱.

⁽٤) الدر المصون ١/٤٤٦.

﴿ ... وَأَىْ تَجْمَعُواْ بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَاقَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ هَائَى غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿ (١)

ورد الاستثناء في قوله إلا {هَاهَدُ سَلَهَ } منقطعًا في محل نصب، ومعناه: لكن ماقد سلف من ذلك ووقع وأزاله الإسلام فإن الله يغفره، والإسلام يجبه، ولاسبيل إلى جعله متصلاً بقصد التأكيد والمبالغة لأن قوله تعالى {إِنَّ ٱللَّهَ هَاكَ كَغُورًا رَّحِيمًا} تعليل لما أفاده الاستثناء فيتحتم الانقطاع . وواضع من هذا التقدير أن مابعد «إلا» جملة مستقلة فيكون «ما» في محل رفع على الابتداء، والخبر جملة مقدرة، وهذا ماأشرنا إليه من قبل.

أمًّا الزجاج فقدًر إلا بد «سوى» حيث قال: المعنى (سوى ماقد سلف فإنه (٢) مغفور لكم) وهذا على تقدير الكوفيين. كما سبق.

* * *

﴿ وَلَاّ ذَخَلُواْ مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُم مَّاهَاقَ يُغْنِي عَنْهُم مِّنَ اللَّهِ مِن شَيْعٍ إِلَّا ﴿ وَلَا اللَّهِ مِن اللَّهِ مِن شَيْعٍ إِلَّا ﴿ وَلَا اللَّهِ مِن اللَّهُ مِن اللَّهِ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهِ مِن اللَّهِ مِن اللَّهُ مِن اللَّهِ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهِ مِن اللَّهِ مِن اللَّهِ مِن اللَّهِ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهِ مِن اللَّهِ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهِ مِن اللَّهُ مِن اللَّهِ مِن اللَّهِ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهِ مِن اللَّهُ مِن اللَّهِ مِن اللَّهِ مِن اللَّهُ مِن اللَّهِ مِن اللَّهُ مِنْ أَنْ أَلَّهُ مِن أَلَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ م

قوله { إِلَّا جَاجَةً } استثناء منقطع وفي نصبه وجهان:

أحدهما: على الاستثناء، والمعنى: ولكن حاجة في نفس يعقوب، وبه قال (٥) (١) (١) الزمخشري وإليه أشار النحاس وأبوالسعود وغيرهم.

أوعلى أنها اسم «لكنُّ» على رأي ابن الحاجب كما تقدم وخبره قوله {قَرَّعُالها}

⁽١) سبورة النساء/٢٣.

⁽٢) ينظر: جامع البيان ٢/٣/٣، وإعراب القرآن/للنحاس ١/٥٤٥، والكشاف ١/١٥٥، والمحرد الوجيز ٣/٧٥، والتبيان ١/٥٤٨، والبحر المحيط ٣/٣/٣، وتفسير أبي السعود ٢/٢٢، ودوح المعاني ٢/١٢٤.

⁽٣) معاني القرآن وإعرابه ٢٥/٢.

⁽٤) سورة يوسف/١٨.

⁽٥) الكشاف ٢/٣٣٣.

⁽٦) ينظر: إعراب القرآن ٢/٢٣٦.

⁽٧) ينظر: تفسير أبي السعود ٢٩٣/٤.

(١) الثاني:على أنها (مفعول من أجله) قاله أبوالبقاء والتقدير: مأكان يغني عنهم لشيء من الأشياء إلا لأجل حاجة كانت في نفس يعقوب.

ومايتعين في هذا الاستثناء هو الانقطاع، لأنَّ المستثنى منه شيء قضاه الله وأراده، والمستثنى شيء لم يرده الله، وهو إصابة العين لهم، فهذا لم يرده الله ولم يقضه، ولوأراده لوقع ، وعليه فلاسبيل لدخول مابعد «إلا» فيما قبلها.

* * *

﴿ . مَاۤ أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآقَ لِتَشْقَىٰ ٓ . إِلَّا تَخْهِكَرَةً لِّمَ يَخْشَىٰ ۖ (٣)

قال أبوحيان في "النهر الماد" (الظاهر أن قوله { إِلَّا تَخْكِرَةً استثناء منقطع، تقديره: لكن أنزلناه تذكرة، فتذكرة مفعول من أجله، والعامل فيه «أنزلناه» المقدر) . وتقدم مثلها.

* * *

﴿ إِنَّكُمْ لَذَآ لَئِقُواْ الْعَذَابِ الْأَلِيمِ . وَمَا تُجْزُوْنَ إِلَّا مَا هُنتُمْ تَعْمَلُونَ . إِلَّا عِبَاكَ اللَّهِ ﴿ إِنَّكُمْ لَكُنتُمْ تَعْمَلُونَ . إِلَّا عِبَاكَ اللَّهِ ﴿ إِنَّكُمْ لَا يَكُنلُونِ ﴾ [للَّهُ عَبَاكَ اللَّهِ اللَّهُ اللّ

{إِلَّا يُعَبَاكَ} استثناء منقطع، حيث إنه لما ذكر شيئًا من أحوال المجرمين وعذابهم ذكر شيئًا من أحوال المؤمنين ونعيمهم، أي أنكم أيها المجرمون ذائقوا العذاب، لكن عباد الله المخلصين لايذوقون العذاب، ومابعد «إلا» منصوب على الاستثناء إذ الكلام تام موجب منقطع.

⁽۱) التبيان ۲/۸۳۸.

⁽٢) ينظر: الاستغناء في أحكام الاستثناء/٤٧٣، والفتوحات الإلهية ٢/٨٢٤.

⁽٣) سبورة طه/٢،٣.

⁽٥) سبورة الصافات/٣٨، ٣٩، ٤٠.

⁽٦) ينظر: الكشاف ٣٣٩/٣، والجامع لأحكام القرآن ٧٦/٦٥، والبحر المحيط ٣٥٩/٧، وتقسير أبي السعود ١٩٠/٧.

﴿ وَمَا لِأَ حَدِ عِنجَهُ مِن نَعْمَةٍ تُجْزَلَ ۚ . إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى ﴿ (١)

(إِلَّا ابْتِغَاءَ} استثناء منقطع ، لأنه لم يندرج في جنس النعمة، وهذا كقولك: مافي الدار أحد إلا حمارًا. وفي نصبه وجهان:

* أحدهما: أنه منصوب على الاستثناء المنقطع.

* والثاني: أنَّه مفعول له من حيث المعنى، لأن معنى الكلام: لايؤتى ماله إلا (٢) ابتغاء وجه ربه. وإليه أشار الفراء والزمخشري .

وقرأ يحيى بن وثاب بالرفع {إِلّا الْبَتِغَاءُ} على البدل من محل {هِن نِعْمَةٍ} لأن محلها الرفع على الابتداء، و{هن} مزيدة، والبدل لغة تميم لأنهم يجرون للنقطع في غير الموجب مجرى المتصل. وقال الفراء: (ولورفع رافع «إلا ابتغاء وجه ربه» لم يكن خطأ، لأنك لوألقيت «من» من النعمة لقلت مالأحد عنده نعمة تجزى إلا ابتغاء فيكون الرفع على اتباع المعنى، كما تقول: «ماأتاني أحد إلا أبوك») واستبعد القول بالرفع على سبيل البدل مكي ، وضعفه ابن الأنباري . وأغلب الظن أن من ضعف أومنع لم يقصد الطعن في القراءة وإنما في توجيهها حيث يتفق الجميع على حمل القرآن على الأنصح.

⁽١) سنورة الليل/١٩، ٢٠.

⁽٢) ينظر: معاني القرآن/للأخفش ١/٥١١، ومعاشي القرآن/للفراء ٢٧٣/٣، والكشاف ٤/٢٣٢، والبيان ٢/٨/٥، والتبيان ٢/٢٩١/.

⁽٣) ينظر: معانى القرآن ٢٧٢/٣، ٢٧٣.

⁽٤) ينظر: الكشاف ٢٦٢/٤.

⁽٥) مختصر في شواذ القراءات من كتاب البديع /١٧٤.

⁽٦) يحيى بن وثاب الأسدي الكوفي، تابعي ثقة كبير مقريء أهل الكوفة، توفي سنة ثلاث ومائة. ينظر: معرفة القراء الكبار ٦٢/١، وغاية النهاية ٢٨٠/٢.

⁽٧) معاني القرآن/للفراء ٢٧٣/٣.

⁽٨) ينظر: مشكل إعراب القرآن ٢/ ٤٨٠.

⁽٩) ينظر البيان ١٨/٢ه.

الآيات التي يترجح فيها الانقطاع

﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُم بِهِ مِنْ خِصْبَةِ النِّسَآءِ أَوْأَهُنَتُمْ فِيَ أَنْفُسِكُمْ عَلِمَ النَّسَآءِ أَوْأَهُنَتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَخْهُكُرُونَهُنَّ وَلَٰكِن لَا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُواْ قَوْلًا مَّصْرُوفًا... ﴿(١)

(٢) {إِلَّا أَنْ تَقُولُواْ} جعله الزمخشري استثناءً متصلاً على أحد تأويلين:

* أحدهما: أنه مستثنى من مصدر محذوف تقديره: لاتواعدوهن مواعدة قط إلا مواعدة معروفة غير منكرة.

* والثاني: أنه من مجرور محذوف، أي لاتواعدوهن سراً، أي نكاحًا بقول من الاقتوال إلا بقول معروف ولذلك قدره به إلا بأن تقولوا » فحذف من «أن » حرف الجر، ثم أوضح قوله بأن تقولوا بالتعريض أي لاتواعدوهن إلا بالتعريض. ثم قال: (ولايجوز أن يكون استثناء منقطعًا من السِراً لادائه إلى قولك الأتواعج وهي إلا التعريض) ورد عليه أبوحيان فقال: (وما ذهب إليه ليس بصحيح لأن الاستثناء المنقطع لاينحصر فيما ذكر وهو أنه يمكن تسلط العامل السابق عليه، وذلك أن الاستثناء المنقطع على قسمين:

* أحدهما: ماذكره، والثاني: أنه لايمكن تسلط العامل على مابعد «إلا» وهذا حكمه النصب عند العرب قاطبة، وعليه فيكون قوله {إِلَّا أَنَّ تَقُولُواْ} استثناء منقطعًا من هذا القسم الثاني، وهو مالايمكن توجه العامل عليه، والتقدير: لكن التعريض سائغ لكم) وعلى الانقطاع تكون أن ومادخلت عليه في محل نصب على الاستثناء المنقطع، أوفي محل رفع على الابتداء، والخبر مقدرً.

والاتصال فيما أرى أرجح حتى لايكون بعد «لكن» المصرح بها «لكن» أخرى مفسر بها «إلا» المنقطعة.

⁽۱)سسورة البقرة/٢٣٥.

⁽٢) الكشاف ٢٧٣/١ "بتصرف"

⁽٣) المرجع السابق.

⁽٤) البحر المحيط ٢٢٢١.٢٢٨/٢ بُنْصرف ، وينظر: معاني القرآن/للأخفش ١٧٧/١، وإعراب القرآن/للنحاس ٢٩٧/١، والمحرر الوجيز ٣٠٠/٢.

﴿...خَلِكُمْ أَقْسَطُ عِندَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَا ذَهِ وَأَذْنَى ۚ أَلَّا تَرْتَا بُوَاْ إِلَّا أَى تَكُونَ تِجَارَةً جَاضِرَةً ...} (١)

{إِلَّا أَنْ تَكُونَ } نب قرلان:

أحدهما: أنه متصل، قاله أبوالبقاء، وحكاه أبوحيان (٣) (هواستثناء من الجنس لأنه أمر بالاستشهاد في كل معاملة، واستثنى منها التجارة الحاضرة، والتقدير: إلا في حال حضور التجارة) أي أنه مستثنى من عموم الأحوال.

الثاني: أنه منقطع، وبه قال النحاس ومكي وهو الظاهر عند السمين حيث قال: (وهذا هو الظاهو، كأنه قيل: لكن التجارة الحاضرة فإنه يجوز عدم الاستشهاد والكتب فيها) لأن مابيع لغير أجل لم يدخل تحت الديون المؤجلة.

وعلى تقدير السمين فإن كلمة (التجارة) اسم (لكنّ) المشددة، وخبرها جملة (فإنه يجوز ...)، وهذا الحكم الإعرابي رددناه من قبل لأن مجيء «إلا» بمعنى «لكن» من حيث المعنى لا من حيث الإعراب، لكنّا نقول: إنّ ومافي حيزها في محل نصب على الاستثناء المنقطع، أوفي محل رفع على الابتداء وخبره "فإنه يجوز" على ماقدره السمين.

⁽١)سورة البقرة/٢٨٢.

⁽٢) ينظر: التبيان ١/٢٣١.

⁽٣) ينظر: البحر المحيط ٢٥٣/٢.

⁽٤) التبيان ١/٢٢١.

⁽٥) ينظر: إعراب القرآن ٢/٦٤٦، وينظر: المحرر الوجيز ٢/٥١٥، والبحرالحيط ٢/٢٥٣.

⁽١) ينظر: مشكل إعراب القرآن ١١٩/١.

⁽٧) الدر المصون ٢/٦٧٣.

⁽٨) ينظر: البيان ١٨٣/١.

﴿يَآأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ لَا تَأْهُلُواْ أَمُوالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَن تَرَاضِ مِّنْكُمْ ...} (١)

{إِلَّا أَنْ تَكُونَ} في هذا الاستثناء قولان:

أحدهما: أنه منقطع لوجهين، أحدهما: أن التجارة لم تندرج في الأموال المأكولة حتى تستثنى منه. والثاني: أن الاستثناء إنما وقع على الكون، والكون معنى من المعاني وليس مالاً من الأموال . وعلى هذا القول تقدر إلا بدلكن على مذهب البصريين لوقوعها بين نهي أكل الأموال بالباطل وإباحة الأكل بالتجارة الحق. فتكون «أن» ومافي حيزها في محل نصب على الاستثناء المنقطع أي: لكن كون تجارة عن تراض غير منهي عنه أومباح.

القول الثاني: أنه متصل، والتقدير: لاتأكلوها بسبب من الأسباب إلا أن (٤) (٤) تكون تجارة، وضعف هذا القول أبوالبقاء ، وأبوحيان لأن التجارة لاتدخل في جنس الباطل.

⁽١) سورة النساء/٢٩.

 ⁽۲) البحر للحيط ۲۳۱/۳، وينظر: معاني القرآن/للأخفش ۲۳٤/۱، والكشاف ۲۳۲/۱، والمحرر الوجيز ٤/٤٤، والبيان ۲/۱۹۱.

⁽٣) ينظر: التبيان ١/٣٥١.

⁽٤) ينظر: البحر المحيط ٢٣١/٣، وينظر: بدائع القوائد ٧٣/٢.

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَقَّاهُمُ الْمَلَآئِكَةُ ظَالِمَ أَنفُسِهِمْ قَالُواْ فِيمَ هُنتُمْ قَالُواْ هُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُنَهَا جِرُواْ فِيهَا فَأُوْلَئَكَ مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُنهَا جِرُواْ فِيهَا فَأُوْلَئَكَ مَا اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُنهَا جِرُواْ فِيهَا فَأُولَئِكَ مَا اللَّهِ اللَّهُ مَا اللَّهَ وَالنِسَاءِ وَالنِسَاءِ وَالنِسَاءِ وَالْفِلْدَامُ (۱)

الذي يقتضيه النظر أن قوله { إِلَّا الْمُسْتَحُفِّفِينَ} استثناء منقطع، لأن الضمير في { مَأْوَاهُمُ المائد على قوله { إِنَّ التَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ المولاء المتوفون إمًا كفار أوعصاة بالتخلف عن الهجرة وهم قادرون عليها ـ كما قال المفسرون ـ لذا لم يندرج فيهم المستضعفون المستثنون لأنهم عاجزون، فكان منقطعًا، وهو الراجع عندي لتمشيه مع سياق الآية.

ويظهر من كلام القراء والزجاج والزمخشري وابن الأنباري أنه متصل لأن القراء والزمخشري جعلوه مستثنى من ضمير {مَأُ وَالْهُمْ} أمًا ابن الأنباري فجعله مستثنى من قوله {النَّذِينَ تَوَقَّالُهُمُ} وعلى كل قما بعد «إلا» منصوب على الاستثناء.

⁽١) سنورة التساء/٩٧، ٩٨.

⁽٢) ينظر: التبيان ١/٥٨٥، والبحر المحيط ١/٥٣٥، وتفسير أبي السعود ٢/٢٢٢.

⁽٣) ينظر: معاني القرآن ٢٨٤/١.

⁽٤) ينظر: معاني القرآن وإعرابه ٩٥/٢.

⁽ه) ينظر: الكشاف ١/٧٥٥.

⁽١) ينظر: البيان ١/٢٦٦.

﴿ لَّا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوِّعِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَن ظُلِمَ وَهَائَ اللَّهُ سَمِيعاً عَلِيماً ﴿ ۖ إِلَّا مَن ظُلُمَ وَهَائَ اللَّهُ سَمِيعاً عَلِيماً ﴾ ﴿ لَا يُحِبُّ اللَّهُ اللَّهُ سَمِيعاً عَلِيماً ﴾

{إِلَّا مَن ظُلِمَ} في هذا الاستثناء قولان:

أحدهما: أنه منقطع ، أي لكن من ظلم فإنه إذا شكا ظالمه وجهر بطلمه لم يكن أثمًا. ف $\{\bar{\mathbf{P}}_{\mathbf{C}}\}$ مبتدأ والخبر مقدر، أو تكون $\{\bar{\mathbf{P}}_{\mathbf{C}}\}$ في محل نصب على الاستثناء للنقطع.

الثاني: أنه متصل، فيجوز في {هَن} أربعة أوجه:

(٣) الرفع من وجهين: وهما: البدل من «أحد» المقدر أي لايحب الله أن يجهر أحد بالسوء إلا المظلوم، أوالفاعلية على كونه مفرغًا.

(°) والنصب على أصل الاستثناء من أحد المقدر، أومن الجهر على حذف (١) مضاف أي والمعنى: إلا جهر من ظلم .

وقرأ الضحّاك بن مزاحم { هَن خَلْلَم } وعلى هذه القراءة فهو منقطع أيضًا أي الضحّاك بن مزاحم أيضًا أي الكن الظالم يجهر بالسوء من القول. قال ابن جني (ظَلَم وظُلِم جميعًا على الاستثناء المنقطع، أي لكن من ظلم فإن اللّه لايخفى عليه أمره، ودلّ على ذلك قوله { وَهَا فَ اللّهُ سَمِيعاً عَلِيماً }) (1)

وماذهب إليه ابن جني هو الراجح لأن القول بالاتصال لايحتاج إلى حذف وتقدير، والأخذ بظاهر الآية أولى من التقدير مادمنا في غنى عنه.

⁽١) سورة النساء/١٤٨.

⁽٢) معانى القرآن/للفراء ٢٩٣/، والبيان ٢٧٢/١، والتبيان ٤٠٢/١، والجامع لأحكام القرآن ٢/١٠

⁽٣) مشكل إعراب القرآن ٢١٠/١، وينظر: معاني القرآن/للفراء ٢٩٣/١، والتبيان ٤٠٢/١، والبحر المحيط ٣٨٢/٣.

⁽٤) البحر المحيط ٣٨٢/٣.

⁽٥) التبيان ٢/٢/١.

⁽٦) الكشاف ١/٥٧٥.

⁽٧) مختصر في شواذ القراءات من كتاب البديع/٣، والبحر المحيط ٣٨٢/٣.

⁽٨) ينظر: الكشاف ١/٧١، والتبيان ٢/١، والجامع لأحكام القرآن ٢/١، والبحر الميط ٢٨٢/٣.

⁽٩) المحتسب ٢٠٣/١، وينظر: الإنصاف في مسائل الخلاف ٢٦٦٨،٢٦٧١، وبدائع الفوائد ٣٢/٧، ٥٣.

﴿... مَالَهُم بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ (١)

{إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّادِّ} في هذا الاستثناء قولان:

(٢) أحدهما: وهو الصحيح الذي لم يذكر الجمهور غيره أنه منقطع، لأن اتباع الظن ليس من جنس العلم، ولم يقرأ إلا بنصب {أَيِّبَاكَا} وهي لغة أهل الحجاز، ويجوز في غير القرآن الإبدال من كلمة {كِلُم ٍ إِمَّا لفظًا فيجر، وإما محلاً فيرفع، لأن من ذائدة، وهذا على لغة تميم.

الثاني: أنه متصل، قال ابن عطية: (وهو استثناء متصل، إذ الظن والعلم يضمهما أنهما من معتقدات النفس، وقد يقول الظان على طريق التجوز: علمي في هذا الأمر أنه كذا، وهو يعني ظنه) ورد عليه أبوحيان في "البحر" فقال: (وليس كما ذكر، لأن الظن ليس من معتقدات اليقين، لأنه ترجيح أحد الجائزين وماكان ترجيحاً فهو ينافي اليقين، كما أن اليقين ينافي ترجيح أحد الجائزين، وعلى تقدير أن الظن والعلم يضمهما ماذكر فلايكون أيضاً استثناء متصلاً لأنه لم يستثن الظن من العلم فليست التلاوة مالهم به من علم إلا الظن، وإنما التلاوة إلا اتباع الظن، والاتباع للظن لايضمه والعلم جنس ماذكر) وقد سبق مزيد بيان لهذا في مقدمة هذا المبحث.

⁽١) سورة النساء/١٥٧.

⁽۲) ينظر على سبيل المثال لا الحصر: الكتاب ٣٢٢/٢، ومعاني القرآن/للأخفش ١١٥/١، ومعاني القرآن وإعرابه/للزجاج ١٢٨/٢، وإعراب القرآن/للنحاس ٢/١،٥٠٠ والكشاف ٥٨٠/١، والبيان ٢٧٤/١، والجامع لأحكام القرآن ٦/٠١، ١٠، وشيرح المفصل ٨٠/٢.

⁽٣) المحرر الوجيز ٢٨٦/٤، وينظر: تقسير أبي السعود ٢٥٢/٢٠.

⁽٤) البحر المحيط ٣٩١/٣.

﴿ وَمَالَكُمْ ۚ أَلَّا تَأْكُلُواْ مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُم مَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَااضْطُرزْتُمْ إِلَيْهِ...} (١)

﴿ إِلَّا مَا اصْطُرِرْتُمْ السِّهِ وجهان:

أحدهما: أنه استثناء منقطع، وبه قال ابن عطية ، أي: وقد فصل لكم ماحرم عليكم لكن مااضطررتم إليه مماكان محرمًا فهو حلال في حالة الضرورة. وعليه يمكن أن تكون (هَا في محل رفع مبتدأ والخبر جملة مقدرة. ويمكن أن تكون في محل نصب على الاستثناء.

الثاني: أنّه استثناء متصل قال أبوالبقاء: (﴿ اَهَا ﴾ في موضع نصب على الاستثناء من الجنس من طريق المعنى لأنه وبخهم بترك الأكل مما سمي عليه، وذلك يتضمن إباحة الأكل مطلقًا) .

ولعل الأول أولى لظهور المعنى عليه بالمنطوق لا بالمفهوم.

⁽١) سنورة الأنعام/١١٩.

⁽٢) المحرر الوجير ٥/٣٣، وينظر: الجامع الحكام القرآن ٧٣/٧.

⁽٣) التبيان ١/٥٣٥.

{إِلَّا الَّذِينَ} في هذا الاستثناء وجهان:

الأول: أن يكون متصلاً، وبه قال الزجاج والقرطبي حيث قال في "الجامع لأحكام القرآن" (﴿ إِلَّا اللَّذِينَ كَالْهَ حِتُّم قِنَ الْمُشْرِهِ فِي موضع نصب بالاستثناء المتصل، المعنى: أن الله بريء من المشركين إلا من المعاهدين في مدة (٢).

الثاني: أن يكون منقطعًا، والتقدير: لكن الذين عاهدتم فثبتوا على العهد فأتموا إليهم عهدهم، وإلى هذا نحا الزمخشري حيث قال: (والاستثناء بمعنى الاستدراك كأنه قيل وبعد أن أمروا في الناكثين ولكن الذين لم ينكثوا فأتموا (٤)

والقول بالانقطاع هو الظاهر (٥) لأنًا لوجعلناه متصلاً مستثنى من المشركين في أول السورة أومن المشركين في الآية السابقة للاستثناء لأدى إلى الفصل بين المستثنى والمستثنى منه بجمل كثيرة، كما أن الكلام قبل «إلا» قدتم، وجاء

⁽١) سورة التوبة/١، ٢، ٣، ٤.

⁽٢) معاني القرآن وإعرابه ٢/٤٣٠.

⁽٣) الجامع لأحكام القرآن ٧١/٨، وينظر: معاني القرآن/للفراء ٢١/١، والتبيان ٢٥٣٠٠.

⁽٤) الكشاف ١٧٤/٢.

⁽٥) ينظر: البحرالحيط ٥/٨.

مابعد إلا مستغنى عمًّا قبلها فلا يحتاج إلى جعله متصلاً. فيجوز في إعراب «الذين» وجهان: إمَّا أن يكون في محل نصب على الاستثناء المنقطع، وإما أن يكون في محل رفع (١) على الابتداء، والخبر (فَأَيْمُواْ).

* * *

﴿ فَلَوْلَا هَانَتْ قَرْيَةً آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا آمَنُواْ هَكَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِرْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِيدٍ إِ (٢)

ظاهر هذه الآية كما هو واضح أن الاستثناء فيها تام موجب، ولذلك وجب نصب المستثنى بعد «إلا» كما هو حاله في ذلك. وقد أوجب سيبويه (٢) (٥) والأخفش فيه النصب لذلك، والتقدير: "لكن قوم يونس لما أمنوا" إلا أن الفراء لم يرضه هذا فأول الكلام على النفي، وأجاز الرفع فيما بعد، «إلا» فقال: (وهي في قراءة أبيّ «فهلاً»ومعناها أنهم لم يؤمنوا، ثم استثنى قوم يونس بالنصب على الانقطاع مما قبله، ألا ترى أن مابعد «إلاً» في الجحد يتبع ماقبلها، فتقول: ماقام أحد إلا أبوك، وهل قام أحد إلا أبوك، لأن الأب من الأحد، فإذا قلت مافيها أحد إلا كلبًا وحمارًا نصبت، لأنها منقطعة ممّا قبل «إلا»، إذ لم تكن من جنسه، كذلك كان قوم يونس منقطعين من قوم غيره من الأنبياء، ولو كان الاستثناء ههنا وقع على طائفة منهم لكان رفعًا، وقد يجوز الرفع فيها، كما أن المختلف في الجنس قد يتبع مابعد «إلا» ماقبل «إلا» كما قال الشاعر:

وبك اليعافير وإلا العيس (٢) (٧) وبك اليعافير وإلا العيس)

⁽١) التبيان ٢/٩٣٥.

⁽۲)سورة يونس/۱۸.

⁽٣) ينظر: الكتاب ٢/٣٢٥.

⁽٤) ينظر: معاني القرآن وإعرابه/للنحاس ٢٦٨/٢.

⁽٥) ينظر: معاني القرآن/للأخفش ١١٥/١.

⁽٦) تقدم ذکره.

⁽٧) معانى القرآن/للفراء ٤٧٩/١، ٤٨٠، وينظر/ ١٦٧.

أما الزمخشري فقد ضمن «لولا» معنى» النفي، وأجاز حمل «إلا» على (١) الاستثناء المتصل وكأنه قيل: (ماأمنت قرية من القرى الهالكة إلا قوم يونس) .

قال ابن عطية: (هوبحسب اللفظ استثناء منقطع، وكذلك رسمه النحويون، وبحسب المعنى متصل، لأن تقديره: ماأمن أهل قرية إلا قوم يونس) ، (وتقدير هذا المضاف هو الذي صحح كونه استثناء متصلاً، وكذلك قال أبوالبقاء ، ومكي ، وابن عطية ، وغيرهم. أما الزمخشري فإن ظاهر عبارته أن المصحح لكونه متصلاً كون الكلام في معنى النفي، وليس كذلك بل المسوغ كون القرى يراد بها أهاليها) .

والراجع عندي القول بالانقطاع، لأن المستثنى منه {قُرْيَةً} وليست هي من جنس القوم، ولاداعي لتقدير محذوف حتى تخرج منه المستثنى.

هذا إذا كان الاستثناء منقطعًا وهو مايختص به بحثنا، ويجوز أن يكون مابعد «إلا» جملة مستقلة إذا أعربنا كلمة «قوم» مرفوعًا على الابتداء وخبره جملة المَّا آَسَنُواْ هَكَشَفْنَا كَنْهُمْ …ا ومثل هذه الآية قوله تعالى:

⁽١) الكشاف ٢/٤٥٢.

⁽٢) المحرر الوجيز ٧/٢٢١.

⁽٣) ينظر: التبيان ٢/٨٦/٢

⁽٤) ينظر: مشكل إعراب القرآن ٢٩٢/١.

⁽٥) ينظر: المحرر الوجيز ٢٢١/٧.

⁽٦) الدر المصون ١٩٦٩.

⁽٧) مختصر في شبواذ القراءات من كتاب البديع/٥٨.

 ⁽٨) ينظر: معاني القرآن/للفراء ١٩٧١/ومعاني القرآن وإعرابه/للزجاج ٢٥٣٣، وإعراب
 القرآن/للنحاس ٢٦٩/٢، والكشاف ٢٥٤/٢، والبيان ٢١١/١٤.

﴿ فَلَوْلَا هَكَائَ مِنَ الْقُرُومِ مِن قَبْلِكُمْ أُولُواْ بَقِيَّةٍ بِنَنْهَوْئَ عَنِ الْفَسَاطِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا وَلَوْا بَقِيَةٍ بِنَنْهُوْئَ عَنِ الْفَسَاطِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا وَنْهُمْ ...ا(١)

ف $\{ \hat{l}_{\hat{\ell}} \hat{\vec{l}}_{\hat{\ell}} \}$ (تحضيضية دخلها معنى التفجع والتأسف الذي ينبغي أن يقع من البشر على هذه الأمم التي لم تهتد،) $\{ \hat{l}_{\hat{\ell}} \} \}$ فيه قولان:

أحدهما: أنه استثناء منقطع، وذلك إذا حمل التحضيض على حقيقته لئلا يفسد المعنى كما هو عند سيبويه قال الزمخشري: (معناه: لكن قليلاً ممّن أنْجَيننا من القرون نُهوا عن الفساد وسائرُهم تاركوا النهي، ثمّ قال: (فإنْ قُلْتَ: هل لوقوع هذا الاستثناء متصلاً وجه يُحْمَلُ عليه؟ قلمت: إن جَعَلْتَه متصلاً على ماعليه ظاهر الكلام كان المعنى فاسداً لأنه يكون تحضيضاً لأولى البقية على النهي عن الفساد إلا للقليل من الناجين منهم كما تقول: هلا قرأ قومك القرآن إلا الصلحاء منهم، تريد استثناء الصلحاء من المحضيضين على قراءة القرآن) فيصير المعنى إلى أن الناجين لم يحرضوا على النهي عن الفساد، وهو معنى فاسد. (٥)

والثاني: أنه متصل، وذلك إذا ضمن التحضيض معنى النفي: إلا أنه يؤدي إلى النصب في غير الموجب، وإن كان غير النصب أولى. قال الزمخشري بعد أن

⁽۱) سبورة هود/۱۱۳.

⁽٢) البحرالميط ٥/٢٧١.

 ⁽٣) ينظر: الكتاب ٢/٥٢٨، ومعاني القرآن/للأخفش ١/٥١٨، ومعاني القرآن/للفراء ٢٠٠٨،
 والمقتضب ٤١٦/٤، وغيرهم.

⁽٤) الكشاف ٢٩٨/٢.

⁽٥) ينظر: البحر المحيط ٥/٢٧١، وينظر: الدر المصون ١/٤٢٤.

⁽۱) سورة يونس/۹۸.

⁽٧) معانى القرآن٢/٣٠.

منع أن يكون متصلاً: (فإن قلت في تحضيضهم على النهي عن الفساد معنى نَفْيه عنهم، فكأنه قيل: ماكان من القرونِ أولو بقيةٍ إلا قليلاً كان استثناء متصلاً، ومعنى صحيحًا، وكان انتصابُه على أصل الاستثناء، وإن كان الأفصحُ أن يُرفعَ على البدل)

على البدل)

ويؤيد أن التحضيض هنا في معنى النفي قراءة ويد بن علي بالرفع: {إِلّا قَلِيلاً إذ لاحظ معنى النفي فأبدل على الأفصح كما يبدل في صريح النفي، وهذا كقوله تعالى: {قَافَعَلُوهُ إِلّاً قَلِيلٌ قِنْهُمْ (٢) (٢)

وعلى القول بالانقطاع يكون قوله ﴿قَلِيلاً} منصوب على الاستثناء.

وبإلقاء نظرة إلى كلتا الآيتين السابقتين نجد أنهما من الاستثناء الموجب فليس قبل «إلا» نفي ولااستفهام إنكاري يفيد معنى النفي، إنما هو كلام مثبت موجب، فلماذا نبحث عن تأويل لنوجه إعراب مابعد «إلا» والمقام لايحتاج إليه.

⁽۱) الكشاف ۲/۸۶۲.

⁽٢) سبورة النساء/٢٦.

⁽٣) ينظر: البحر المبط ٥/٢٧٢.

{لَّايَسْمَعُوكَ فِيهَا لَغُواً إِلَّا سَلَاماً وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا}

{إِلَّا لَسَلَّهَا السَّتَثناء منقطع منصوب لأن سلام الملائكة ليس من جنس اللغو، وأجاز الزمخشري وابن الأنباري فيه معنى الاتصال يقول الزمخشري: (لأن معنى السلام هو الدعاء بالسلامة، ودار السلام هي دار السلامة وأهلهاعن الدعاء بالسلامة أغنياء، فكان ظاهره من باب اللغو وفضول الحديث لولا ما فيه من فائدة الإكرام) والراجح الانقطاع.

* * *

﴿ ذَلِكَ وَمَن يُعَظِّمْ حُرُمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَّهُ عِنْكَ رَبِّهِ وَأُحِلَّتْ لَكُمُ الْأَنْعَامُ إِلَّا مَايُتْكَىٰ عَلَيْكُمْ.... (0)

﴿إِلَّا هَايُتُلَّىٰ اللَّهِ عَدِلان:

الأول: أنه متصل ، أي أن الله قد أحل لكم الأنعام كلها إلا مااستثناه في كتابه في قوله (حُرِّمَتْ كَلَيْكُمُ الْمُيْتَةُ (٧) فهو محرم.

والثاني: أنه منقطع، (بناء على أن {هَا} عبارة عما حرم في قوله {حُرِّهَتُ عَلَيْكُمُ الْمُيْنَةُ وَالدَّمُ وَلَحُمُ الْخِنْزِيرِ وَهَا أَهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ...} (١) وفيه ماليس من جنسالانعام)

وربما يقصد بذلك الدم ولحم الخنزير فهما ليسا من الأنعام.

⁽۱)سورة مريم/۲۲.

⁽٢) ينظر: معاني القرآن/للأخفس ٢/٣٠٦، والجامع لأحكام القرآن ١٢٦/١١، والبحر المحيط ٢٠٢/٠٠.

⁽٣) ينظر: البيان ٢/١٢٨.

⁽٤) الكشاف ٢/٥١٥، وينظر: معاتي القرآن/للأخفش ٤٠٣/٢.

⁽٥) سورة الحج/٣٠٠.

⁽٦) ينظر: الكشاف 7/1/1، والتبيان 1/13، والبحرالمحيط 1/777، وتفسير أبي السعود 1/00، وروح المعاني 1/120.

⁽٧) سبورة المائدة/٣.

⁽٨) سورة المائدة/٣.

⁽٩) روح المعاشي ١٤٨/١٤٧/١٧. وينظر: التبيان ١٤١/٢.

﴿الَّذِينَ أُخْرِجُواْ مِن كِيَارِهِم بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُواْ رَبُّنَا اللَّهُ...} ﴿ا

{إِلَّا أَنْ يَقُولُواْ} استثناء منقطع في محل نصب، قال أبو حيان: (فأن يقولوا في موضع نصب لأنه منقطع لايمكن توجه العامل عليه فهو مقدر بـ "لكن" من حيث المعنى: لأنك لو قلت: الذين أخرجوا من ديارهم إلا أن يقولوا ربنا الله لم يصح بخلاف "ما في الدار أحد إلا حمار" فإن الاستثناء منقطع ويمكن أن يتوجه عليه العامل فتقول: "ما في الدار إلا حمار" فهذا يجوز فيه الرفع والنصب، النصب للحجاز والرفع لتميم بخلاف مثل هذا فالعرب مجمعون على نصبه) .

وأجاز الفراء الاتصال وأن يكون ما بعد "إلا" بدلاً من { فَكِيْرٍا وَفِي { أُجُوبِجُواْ } معنى النفي أي: لم يخرجوا إلا بقولهم. وتبعه الزجاج. وجعله الزمخشري بدلاً من { جَوِّ } لما في غير من معنى النفي أي: (بغير حق موجب سوى التوحيد الذي ينبغي أن يكون موجب الإقرار والتمكين لاموجب الإخراج والتيسير) والمعنى: لاموجب لإخراجهم إلا التوحيد.

ورد أبو حيان القول بالاتصال لأن البدل لايكون إلا إذا سنبقه نفي أواستفهام في معنى النفي، أما إذا كان الكلام موجبًا - كما في الآية - فلا داعي من تأويل لاحاجة إليه. والبدل أيضًا لايكون إلا إذا أمكن تسليط العامل عليه فلو قلت في غير القرآن: أخرج الناس من ديارهم إلا بأن يقولوا لا إله إلا الله لم يكن كلامًا هذا إذا تخيل أن يكون "إلا أن يقولوا" في موضع جر بدلاً من غير" المضاف إلى "حق"، وأما أن يكون بدلاً من "حق" كما نص عليه الزمخشري فإن الزمخشري حين مثل للبدل قدره بغير موجب سوى التوحيد وهذا يعني أن تكون "إلا" بمعنى سوى صفة لحق أي أخرجوا بغير حق سوى التوحيد والذا فإني أرجح الانقطاع.

⁽١) سبورة المج/٤٠.

⁽٢) ينظر: الكتاب ٢/٣٢٥، وإعراب القرآن/للنماس ١٠٠/٨، والبيان ٢/٧٧١.

⁽T) البحرالميط T/3VT.

⁽٤) ينظر: معاني القرآن ٢٢٧/٢.

⁽٥) ينظر: معاني القرآن وإعرابه ٢٣./٣، وينظر التبيان ٢/٤٤٩.

⁽٦) الكشاف ١٦/٣.

⁽٧)البحرالحيط ١/٢٧٤ بتصرف

﴿قُلْ مَا أَسْ أَلَكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَن شَاءَ أَنْ يَتَّذِذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا اللهِ مَا أَسْ أَلكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَن شَاءَ أَنْ يَتَّذِذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا اللهِ مَا أَنْ

﴿ إِلَّا هَن شَاءَ أَن يتخذ إلى ربه سبيلاً فليفعل ف (هَن) مبتدأ وخبره جملة مقدرة. أو تكون في محل نصب على الاستثناء المنقطع.

(۲), وقيل: هو متصل على حذف مضاف تقديره: إلا من اتخذ إلى ربه سبيلاً، وهو ضعيف.

* * *

﴿.. وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَاماً . يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَاناً . إِلَّا مَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلاً صَالِحاً فَأُوْلَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَهَائَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴾

قال العكبري: ({إِلَّا هَن تَابَ} استثناء من الجنس، في موضع نصب) ورده أبو حيان فقال: (ولايظهر الاتصال لأن المستثنى منه محكوم عليه بأن يضاعف له العذاب فيصير التقدير: إلا من تاب وأمن وعمل عملاً صالحًا فلا يضاعف له العذاب، ولايلزم من انتفاء التضعيف انتفاء العذاب غير المضعف، فالأولى أن يكون استثناء منقطعًا، أي: لكن من تاب وأمن وعمل صالحًا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات، وإذا كان كذلك فلا يلقى عذابًا ألبتة) (٥)

وما قاله أبو حيان هو الراجح عندي لأنه قابل بين حالي الكفار والمؤمنين فوقعت "إلا" بين متغايرين كما تقع "لكن".

وما بعد إلا إما أن يكون في محل نصب على الاستثناء المنقطع، وإما أن يكون جملة مستقلة مبتدؤه (هَن اللهُ اللهُ اللهُ سَيِّئَاتِهُمْ جَسَنَاتٍ إِلَى اللهُ سَيِّئَاتِهُمْ جَسَنَاتٍ إِل

⁽١)سبورة الفرقان/٥٧.

⁽٢) ينظر: التبيان ٢/٨٨٨، والجامع لأحكام القرآن ٢٢/١٣، والبحرالمحيط ٢/٨٠٥.

⁽٣) سيورة الفرقان/١٨، ٦٩، ٧٠.

⁽٤) التبيان ١٩١/٢.

⁽٥) البحرالميط ١/٥١٥.

﴿...يَامُوسَى ۚ لَا تَخَفُ إِنِّي لَا يَخَافُ لَكِيَّ الْمُرْسَلُونَ ۚ إِلَّا مَن ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنَا بَعْدَ سُوَءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۚ (١)

{إِلَّاهِ خَلَامَ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ

الأول: أنه استثناء منقطع، وهو الظاهر، لأن الأنبياء معصومون من وقوع الظلم الواقع من غيرهم، أي: لكن من ظلم من غيرهم فإني غفور رحيم. وإليه (٢) (٢) (٤) (٤) (٤) (٤) (١) الأخفش والزجاج والنحاس والزمخشري وأبوحيان إذ نسب الانقطاع إلى الفراء.

و"من" في قوله: { هَنْ شَلَلُمَ} في محل نصب (٧) على الاستثناء المنقطع، أو في محل رفع على الابتداء والخبر جملة محذوفة.

(A) الثاني: أنه متصل، ويبدو أن الفراء جعل الاتصال في هذه الآية على أحد توجهين:

- ١) أن الرسل معصومة مغفور لها أمنة يوم القيامة، ومن خلط عملاً صالحًا
 وأخر سيئًا فهو يخاف ويرجو.
- ۲) أن يكون المستثنى منه محذوفًا تقديره: لايخاف المرسلون إنما الخوف (١٠)
 على غيرهم. وقد رد ابن قتيبة والنحاس هذا الوجه الأخير، لأن الاستثناء من محذوف محال.

⁽١) سـورة النمل/١٠، ١١.

⁽٢) ينظر: معاني القرآن ٢/٤٢٨.

⁽٣) ينظر: معاني القرآن وإعرابه ١١٠/٤.

⁽٤) ينظر: إعرابُ القرآنُ ٢٠٠/٣.

⁽ه) ينظر: الكشاف ١٣٨/٣، وينظر: البيان ١/٩١٢، والتبيان ١٠٠٥، والجامع لأحكام القرآن ١٦٠/١٣.

⁽٦) ينظر: البحر المحيط ٧٧٥.

⁽۷) ينظر: البيان ۲۱۹/۲.

⁽٨) ينظر: معانى القرآن ٢٨٧/٢.

⁽١) ينظر: تأويل مشكل القرآن/٢١٩.

⁽١٠) ينظر: إعراب القرآن ٣/٢٠٠٠.

وأضاف القرطبي وجهًا آخر لحمل الاستثناء على الاتصال والتقدير: (إلا من ظلم من المرسلين بإتيان الصغائر التي لايسلم منها أحد) وقد يكون هذا شرحًا لكلام الفراء.

والأرجح القول بالانقطاع، وحمل $\{ \Delta C_i \}$ على غير الأنبياء والرسل لعصمتهم. وقرأ (٢) وأبو جعفر $\{ \tilde{l} \} \}$ بفتح الهمزة وتخفيف اللام على أن تكون "ألا" حرف استفتاح وعليه فلا شاهد للاستثناء هنا.

وذهب الكوفيون إلى أن "إلا" بمعنى الواو (وليس بصحيح لاختلاف المعنى لأن "إلا" تقتضي إخراج الثاني مما دخل فيه الأول، والواو تقتضي مشاركة الثاني (٤) للأول، فلايقام أحدهما مقام الآخر)

* * *

﴿قُل لَّا يَعْلَمُ مَن فِي السَّمَٰوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَايَشْعُرُوكَ أَيَّاكَ يُبْعَثُونَ ﴾(°)

في قوله {إِلَّا اللَّهُ} قولان:

الأول: أنه استثناء متصل، وهذا مايظهر من كلام الأخفش والفراء حيث يقول الفراء: (رَفعت مابعد "إِلّا" لأن في الذي قبلَها جحدًا وهو مرفوع، ولو نصبت كان صوابًا. وفي إحدى القراءتين {هَافَعَلُوهُ إِلّاً قَلِيلاً مِّنْهُمْ (٢) بالنصب،

⁽١) الجامع لأحكام القرآن ١٦١/١٣.

⁽٢) مختصر في شواذ القراءات من كتاب البديع/١٠٨.

⁽٣) زيد بن أسلم أبو أسامة المدني مولى عمر بن الخطاب رضي الله عنهما، وردت عنه الرواية في حروف القرآن، أخذ عنه القرآن شيبة بن نصاح، مات سنة سبت وثلاثين ومائة.

ينظر: غاية النهاية ١/٢٩٦

⁽٤) البيان ٢/٢١٩، وينظر: البحرالميط ٧/٧٥، وبدائع الفوائد ٣/٠٧، ٧١.

⁽٥) سورة النمل/١٥٠.

⁽٦) معانى القرأن ٢/٤٣١.

⁽٧) سنورة النساء/٦٦.

(١) وهي قراءتنا بالرَّفع. وكلّ صَوَاب) وقد وافق ابن القيم على هذا الرأي.

الثاني: أنه منقطع، وإليه ذهب الزمخشري وأبوحيان وذلك (لعدم اندراجه في مدلول لفظ من وجاء مرفوعًا على لغة تميم، ودلت هذه الآيةعلى أنه تعالى هو المنفرد بعلم الغيب... ولايقال أنه مندرج في مدلول من فيكون في السَّمَواتِ وَالْإَرْضِ) ظرفًا حقيقيًا للمخلوقين فيهما ومجازيًا بالنسبة إليه تعالى، أي هو فيهما بعلمه، لأن في ذلك جمعًا بين الحقيقة والمجاز، وأكثر العلماءينكرذلك، وإنكاره هو الصحيح. ومن أجاز ذلك فيصح عنده أن يكون استثناء متصلاً وهذا هو الرأي الأول وارتفع على البدل أو الصفة والرفع أفصح من النصب على الاستثناء لأنه استثناء من نفي متقدم والظاهر عموم الغيب) .

⁽١) معاني القرآن ٢٩٨/٢، وينظر: البيان ٢٢٦/٢.

⁽٢) بدائع القوائد ٢/٦٢_ ٦٤.

⁽٣) الكشاف ٣/٢٥١.

⁽٤) البحرالميط ١٩١/٧.

⁽٥) المرجع السابق.

النَّبِيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أَمَّهَاتُهُمْ وَأُوْلُواْ الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضِ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُواْ إِلَىٰ أَوْلِيَآئِكُم مَّعْرُوفًا هَانَ خَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا (()

الاستثناء في قوله {إِلَّا أَنُّ تَفْعَلُوا الله المتصل من أعم ماتقدر الأولوية فيه من النفع كأنه قيل: القريب أولى من الأجنبي في كل نفع من ميراث وصدقة وهبة ونحو ذلك إلا في الوصية فإنها المرادة بالمعروف فالأجنبي أحق بها من (٢)

وإما استثناء منقطع (بناء على أن المراد بما فيه الأولوية هو التوارث فيكون الاستثناء من خلاف الجنس المدلول عليه بفحوى الكلام كأنه قيل: لاتورثوا غير أولي الأرحام لكن فعلكم إلى أوليائكم من المؤمنين والمهاجرين الأجانب معروفًا وهو أن توصوالمن أحببتم منهم بشيء جائز فيكون ذلك له بالوصية لابالميراث، ويجوزأن يكون المعروف عامًا لما عدا الميراث، والمتبادر إلى الذهن انقطاع الاستثناء)

وأن وصلتها في محل نصب على الاستثناء المنقطع وعليه اقتصر (٤) (٩) الأخفش وابن الأنباري والعكبري .

⁽١) سبورة الأحزاب/٦.

⁽٢) ينظر: الكشاف ٢٥١/٣.

⁽۲) روح المعاني ۲۱/۱۵۳.

⁽٤) ينظر: معانى القرآن ٤٤٢/٢.

⁽٥) ينظر البيان ٢٦٤/٢.

⁽٦) ينظر التبيان ١٠٥٢/٢.

﴿ وَمَا أَمُوالُكُمْ وَ لَا أُوْلَا دُهُم بِالنَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَى ۚ إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحاً قَأُوْلَئَكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضِّعْفِ بِمَا عَمِلُواْ وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ آمِنُونَى ۚ (١)

{ إِلَّا هَنْ آهَنَ اللهِ وجهان:

أحدهما: أنه استنتاء منقطع، أي: ولكن من آمن وعمل صالحًا فإيمانه وعمله (7) يقربانه (7) في محل نصب على الاستثناء.

ويجوز أن تكون {هَنْ} مبتدأ، خبره الجملة بعده 'فَأُوْلَثَاِكَ لَهُمْ جَزَاّعُ الصِّعْهْمِ) (٤)

الثاني: أنه استثناء متصل من ضمير {تُقَرِّبُكُمْ} وأجاز فيه الفراء البدل (٥) (٢) (٧) وتبعه الزجاج والزمخشري ورده النحاس فقال: (وهذا القول كأنه غلط لأن الكاف والميم للمخاطب فلا يجوز البدل، ولوجاز هذا لجاز رأيتك زيدًا)

والذي يظهر الانقطاع (لأنك في الاتصال تجعل الكلام محمولاً على المعنى فالله عزوجل حين أخبر أن أموال العباد وأولادهم لاتقربهم إليه تضمن ذلك أن أربابها ليسوا هم من المقربين إليه فاستثنى منهم من أمن وعمل صالحًا أي لاقريب عنده إلا من أمن وعمل صالحًا سواء كان له مال وولد أم لم يكن له. أما في الانقطاع فإن الله نفى قرب الناس إليه بأموالهم وأولادهم وأثبت قربهم عنده بإيمانهم وعملهم الصالح، وعليه فتقدير "لكن" هنا أظهر من تقدير الاتصال، وبهذا لانحتاج إلى تكلف التقديرات)

⁽۱) سورة سيأ/٣٧.

⁽٢) ينظر: التبيان ٢/.٧٠١، والجامع لأحكام القرآن ١٤/٣٠٧، والبحرالمعيط ١٨٥٧٧.

⁽٢) البيان ٢/٢٨٢، وينظر: التبيان ٢/١٠٧٠.

⁽٤) ينظر: التبيان ١٠٧٠/٢.

⁽٥) ينظر: معانى القرآن ٣٦٣/٢.

⁽٦) ينظر: معانى القرآن وإعرابه ٤/٥٥/٠.

⁽٧) ينظر: الكشاف ٢٩٢/٣، وتفسيرابي السعود ١٣٦/٨.

⁽٨) إعراب القرآن ٣٥٢/٣، وينظر: البيان ٢٨٢/٢، والبحرالمحيط ٧٨٥/٧.

⁽٩) البحرالمحيط ٧/٥٨٥.

⁽١٠) بدائع الفوائد ٧١/٧، ٧٢ 'بتصرف'

(فَانَظُرْ هَكَيْفَ هَاقَ عَاقِبَهُ الْمُنَذَرِينَ إِلَّا عِبَا لَا اللَّهِ الْمُذْلَصِينَ (١) {إِلَّا عِبَا لَا اللَّهِ} منه مولان (٢):

الأول: أن يكون الاستثناء منقطعًا لأن ما قبله وعيد ولم يدخل ﴿عِبَاكَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى الاستثناء المنقطع.

الثاني: أن يكون متصيلاً وذلك إذا أراد بالمنذرين الكل أي الكفرة والمؤمنين.

والراجح عندي القول بالانقطاع لأن المراد بالمنذرين هم الكفرة وهذا مايتمشى مع سياق الآيات السابقة.

* * *

﴿ وَجَعَلُواْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِنَّةِ نَسَبًا وَلَقَدَّ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُوكَ . سُبْحَاثَ اللَّهِ عَمَّا يَصِفُوكَ. إِلَّا عِبَاكَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴾ (٢)

{إِلَّا عِبَاكَ اللَّهِ} ني هذا الاستثناء وجهان:

أحدهما: أنه منقطع ، وذلك إذا أردنا بـ "الواو" في {جَعَلُواْ} و {يَجِفُونَّ} الكفرة، والمعنى: لكن عباد الله المخلصين ناجون من العذاب أو يصفون الله بما يليق به، "وعباد" منصوب على الاستثناء المنقطع.

الثاني: أنه متصل، وذلك إذا أطلقنا الواو على جميع الناس ثم استثنينا (٥) منهم عباد الله المخلصين. وهذا مافهمه السمين من ظاهر عبارة أبي البقاء حيث قال: (ويجوز أن يكون المستثنى من الضمير في {جَعَلُوا } ومن {هُدُونَ لُونَ وَأَن يكون منفصلاً)

⁽١) سبورة الصافات/٧٣، ٧٤.

⁽٢) ينظر: جامع البيان ٢٣/٢٣، والبحرالمحيط ٧/٤٣٣، وروح المعاني ٩٧/٢٣.

⁽٣) ستورة الصافات/١٥٨، ١٥٩، ١٦٠.

⁽٤) البحر المعيط ٧٧/٧ آرينظر: الكشاف ٣/٥٥٣، وتفسير أبي السعود ٧٠٩/٧.

⁽ه) الفتوحات الإلهية ٦/٣هه. نقلاً عن السمين.

⁽٦) التبيان ١٠٩٤/٢.

{... قُل لَّإِأَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمُوَدَّةَ فِي الْقُرْبَي ...} (١)

{ إِلَّا الْمُوَدَّةَ } فيها قولان:

(۲) أحدهما: أنه استثناء منقطع وهو الظاهر وبه قال الأخفش (۲) (۲) والطبري لأن المودة ليست من جنس الأجر، والتقدير: لاأسالكم عليه أجراً ولكن أسالكم المودة في القربي.

وعلى ذلك فألمودة إما منصوبة على الاستثناء المنقطع، وإما مفعول به لفعل محذوف تقديره: أسالكم.

الثاني: أنه متصل إذ يقول الزمخشري: (ويجوز أن يكون استثناء متصلاً أي: لاأسالكم عليه أجراً إلا هذا، وهو أن تودوا أهل قرابتي وليس هذا في الحقيقة أجراً لأن قرابته قرابتهم فكانت صلتهم لازمة لهم) وهذا ضعيف من حيث المعنى.

* * *

﴿ لَإِيَذُوقُوهَ فِيهَا الْمُوْتَ إِلَّا الْمُوْتَةَ الْأُولَىٰ وَوَقَاهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ الْأُولَةِ الْأُولَىٰ وَوَقَاهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ الْأَوْلَةِ الْمُوْتَةَ الْإُولَىٰ وَوَقَاهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ الْأَوْلَةِ الْمُوْتَةَ الْإِلَا الْمُوْتَةَ الْمُوتَةَ الْجَدِيمِ الْمُوتَةَ الْأُولَىٰ وَوَقَاهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ الْأَوْلَىٰ وَوَقَاهُمْ عَذَا الْجَحِيمِ الْأَوْلَةِ الْمُوتَةَ الْأُولَةِ الْمُؤْتَةَ الْمُوتَةُ الْمُؤْتَةُ الْأُولَةُ الْمُؤْتَةُ الْمُؤْتِدِيمِ الْمُؤْتِةُ الْمُؤْتِةُ الْمُؤْتِةُ الْمُؤْتِدُ اللَّهُ الْمُؤْتَةُ الْمُؤْتِةُ الْمُؤْتِقُةُ الْمُؤْتِةُ الْمُؤْتِةُ الْمُؤْتَةُ الْمُؤْتِةُ الْمُؤْتِدُ الْمُؤْتِةُ الْمُؤْتِقُولُ الْمُؤْتِةُ الْمُؤْتِدُ الْمُؤْتِينَا الْمُؤْتِدُ الْمُؤْتِدُ الْمُؤْتِينَا الْمُؤْتِدُ الْمُؤْتِدُ الْمُؤْتِدُ الْمُؤْتِدُ الْمُؤْتَةُ الْمُؤْتِدُ الْمُؤْتِدُ الْمُؤْتِدُ الْمُؤْتِدُ الْمُؤْتِدِيمِ الْمُؤْتِدُ الْمُؤْتُونُ الْمُؤْتِدُ الْمُؤْتُونُ الْمُؤْتُونُ الْمُؤْتُ الْمُؤْتُونُ الْمُؤْتُونُ الْمُؤْتُونُ الْمُؤْتِدُ الْمُؤْتُونُ الْمُؤْتِدُ الْمُؤْتُونُ الْمُؤْتُونُ الْمُؤْتِدُ الْمُؤْتُونُ الْمُؤْتُ الْمُؤْتُ الْمُؤْتُونُ الْمُؤْتُونُ الْمُؤْتُونُ الْمُؤْتُ الْمُؤْتُ الْمُؤْتُونُ الْمُؤْتُ الْمُؤْتُ الْمُؤْتُونُ

أحدهما: أنه (استثناء منقطع، وتقديره لكن ذاقوا الموتة الأولى في (١) (١) العكبري منصوبة على المصدر أي: (ماتوا الموتة) فعلى كلا القولين مابعد "إلا" منصوب ووجه الخلاف فيها منحصر فيما إذا كان منصوباً على الاستثناء أوعلى البدل على اللغة التميمية أو بفعل مقدر بعد "إلا".

 ⁽١) سورة الشورى/٢٣.

⁽٢) ينظر: معاني القرآن ٢/٢/٤، ومعاني القرآن وإعرابه/للزجاج ٢٩٨/٤، وإعراب القرآن/للنجاس ٨٠/٤.

⁽٣) ينظر: جامع البيان ٢٠/٢٥، والكشاف ٣٤٦٦، والبيان ٢/٧٤٧، والبحرالمحيط ١٦٦/٥٠.

⁽٤) الكشاف ٢/٤٦٦.

⁽٥) سورة الدخان/٥٥.

⁽r) البيان ٣٦٢/٢، وينظر: الكشاف ٣/٧٠، والبعرالمعيط ٨/٠٤.

⁽۷) انتبیان ۲/۱۱٤۹.

(۱) (۲) (۲) (۳) الثاني: أن 'إلا' بمعنى "سـرى" قاله الفراء والزجاج وضعفه الطبري وقال ابن عطية (وليـس تضعيفه بصحيح بل كونها بمعنى "سـرى" مستقيم (3)

(°) الثالث: أن "إلا" بمعنى "بعد" قاله الطبري وأباه الجمهور لأن مجيء "إلا" بمعنى"بعد" لم يثبت.

(١) الرابع: أنه استثناء متصل وتأولوه: بأن المؤمن عند موته في الدنيا بمنزلته في الجنة لمعاينته مايعطاه منها.

والأرجع الانقطاع لأن قوله {فِيهاً} لعموم لفظ للوت فدل هذا على أن المراد بقوله ﴿لَإِيَّذُ وَقُوكَى فِيهاً} أي في الجنة.

* * *

{لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغُوا وَلَا تَأْثِيماً . إِلَّا قِيلًا سَلَاماً سَلَاماً ﴿ لَا يَا اللَّهُ اللَّهِ الْ

(الظاهر أنه استثناء منقطع، لأنه لم يندرج في اللغو، ولا في التأثيم ويبعد (الظاهر أنه استثناء متصل) وتقدم مايشبهها قريبًا ويكون قوله (سَلَهُماً) منصوبًا على الاستثناء.

⁽١) ينظر: معاني القرآن ٤٤/٣.

⁽٢) ينظر: معاني القرآن وإعرابه ٤٢٨/٤، والبيان ٢٦٢٢.

⁽٣) ينظر: جامع البيان ١٣٧/٢٥.

⁽٤) البحر المحيط ٨/٠٤.

⁽٥) ينظر: جامع البيان ٢٥/١٣٧، ١٣٨.

⁽٢) ينظر: تأويل مشكل القرآن/٧٨، ٧٩، والتبيان ١١٤٩/٢.

⁽٧) سبورة الواقعة/٢٥، ٢٦.

⁽A) البحرالمحيط ٨/٢٠٦، وينظر: إعراب القرآن/للنحاس ٤/٣٣، والبيان ٢/٦/١، والتبيان ١٢٠٤/١.

َ قُلُ إِنِّي لَن يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدُّ وَلَنْ أَجِهَ مِن دُونِهِ مُلْتَحَدًّا . إِلَّا بَلَاغًا مِن اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ وَمَن يَعْضِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِذِينَ فِيهَا أَبَكًا

ونقل أبو حيان عن الحسن أنه قال: (إنه استثناء منقطع أي: لن يجيرني (٤) من الله أحد لكن إن بلغت رحمني الله بذلك) .

وقال بعض النحاة على هذا هو استثناء متصل، والمعنى: لن أجد ملتحدًا إلا بلاغًا، أي: لن أجد شيئًا أميل إليه وأعتصم به إلا أن أبلغ وأطيع فيجيرني الله تعالى (٥) تعالى ، وقال قتادة: التقدير: "إلا بلاغًا من الله" فذلك الذي أملكه فأمأ الإيمان (٦)

وأضاف الفراء وجهًا أخر: وهو أن تكون "إلا" بتقدير الانفصال، و"إن" (/) (/) شرطية، و"لا" نافية ويكون التقدير: ولن أجد ملتحدًا إن لم أبلغ رسالاته .

وعلى هذا المعنى لايكون في الآية استثناء ألبتة بل هو شرط وتعليق فقط، وهذا خلاف الأصل، لأن الأصل أن يكون "إلا" حرفًا واحدًا لامركبًا.

وأما قول بعض النحاة بأنه متصل، فبعيد بسبب أن اتصاله مبني على حذف قوله تعالى {مِن حَلُهُ إِلَيْهِ وَهذا لايستقيم لأنه كتاب الله، وكل كلمة فيه لابد وأن توفى حقها لاأن نحذفها، وكذلك قول قتادة فيه إعراض عن معنى الآية.

لذا فإني أرجح الأخذ بقول الحسن والحكم على "إلا" بالانقطاع.

⁽١) سبورة الجن/٢٢، ٢٣.

⁽٢) ينظر: البيان ٢/٢٧٤.

⁽٣) ينظر: معانى القرآن/للفراء ٢/٥/٣.

⁽٤) البحر المحيط ٨/٤٥٣.

⁽٥) ينظر: المرجع السابق.

⁽٦) ينظر: جامع البيان ٢٩/٢٩.

⁽٧) يشظر: معاني القرآن/للفراء ١٩٥/٣.

﴿ عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهُرُ عَلَى ۚ غَيْبِهِ أَحَجًا . إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْدِ يَخَيْهِ وَمِنْ خَلَفِهِ رَصَحًا ﴾ (١)

{ إِلَّا مَنِ ارْتَكَىٰ اللَّهِ اللَّه

وعلى هذا يجوز أن يكون ما بعد 'إلا' جملة مستقلة، مبتدؤها قوله $\{\bar{\mathbf{D}}_{\mathbf{C}}\}$ وغيرها $\{\bar{\mathbf{D}}_{\mathbf{C}}\}$ ويجوز أن يكون في محل نصب على الاستثناء المنقطع.

(٤) (٤) (٤) الثاني: أنه استثناء متصل من "﴿ الله وقل الله وقل النحاس ، والعكبري وأبو السعود والتقدير: (إلا رسول ارتضاه لإظهاره على بعض غيوبه المتعلقة (١) (١) برسالته) .

⁽١) مسؤرة الجن/٢٦، ٢٧.

⁽٢) البرهان في علوم القرآن ٢٣٧/٤، وينظر: البحرالمحيط ٨/٥٥٨.

⁽٣) ينظر: التبيان ٢/١٢٤٥.

⁽٤) ينظر: إعراب القرآن ٥٤/٥.

⁽٥) ينظر: التبيان ٢/١٢٤٥، والبحرالمحيط ٨/٥٥٨.

⁽٦) تفسير أبي السعود ٩/٧١.

﴿ فَبَشِّرُهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ . إِلَّا الَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِدَاتِ لَهُمْ أَجْرُ نَحَيْرَ مَمْنُوفٍ

الإستثناء منقطع عند الزمخشري وابن القيم إذ قال في "بدائع الفوائد":

(فهذا يبعد تقدير دخوله فيما تقدم قبله جدًا وإنما هو إخبار عن مآل الفريقين فلما بشر الكافرين بالعذاب بشر المؤمنين بالأجر غير الممنون، فهذا من باب المثاني الذي يذكر فيه الشيء وضده) . و{النَّذِينَ} يحتمل أن تكون في محل نصب على الاستثناء المنقطع، وأن تكون في محل رفع مبتدأ خبره (لَهُمْ أَجْرًا.

(٢)
وجوز النحاس والعكبري وابن الأنباري وغيرهم مع الانقطاع الاتصال، ويكون {الَّذِينَ الْعَنُواْ} في موضع نصب لأنه استثناء من الهاءوالميم في الاتصال، ويكون {الَّذِينَ الْعَنُواْ} في موضع نصب لأنه استثناء من الهاءوالميم في {بَشِوْهُم ورد (لأن الضمير راجع إلى {الَّذِينَ هَكَغَرُواْ} والذين كفروا قد وضعوا موضع المظهرللإشعار بأنهم لايؤمنون ولايسجدون عند قراءة القرآن عليهم لأنهم كافرون مكذبون) كما لايخفى مافيه من تكلف إذا حمل على الاتصال.

⁽١) سورة الانشقاق/٢٤، ٢٥.

⁽٢) ينظر: الكشاف ٢٣٦/٤.

⁽٣) بدائع الفوائد ٧١/٣.

⁽٤) ينظر: إعراب القرآن ١٨٩/٠.

⁽٥) ينظر: التبيان ١٢٧٩/٢.

⁽٦) ينظر: البيان ٢/٤،٥، وتفسير أبي السعود ١٣٤/٩.

⁽۷) آیــة/۲۲.

⁽٨) الفتوحات الإلهية ٤/٢/٥.

﴿لَّسْتَ عَلَيْهِم بِهُ صَيْطِرٍ . إِلَّا مَن تَوَلَّىٰ وَهَكَفَرَ . فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَهُمُبَرَ﴾ ﴿لَّسْتَ عَلَيْهِم بِهُ صَيْطِرٍ . إِلَّا مَن تَوَلَّىٰ وَهَكَفَرَ . فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَهُمُبَرَ﴾ ﴿ إِلَّا مَن تَوَلَّىٰ فيها قولان:

الأول: أنه استثناء منقطع، أي (لست بمسئول عنهم، ولكن من تولى وكفر (٢) فإن لله الولاية والقهر فهو يعذبه) .

(٢) و{قَنَ} في محل نصب على الاستثناء المنقطع، ويجوز أن تكون في محل رفع مبتدأ، وجملة {يُعَجِّبُهُ اللَّهُ...} خبر المبتدأ .

الثاني: أنه متصل، وفي المستثنى قولان:

أحدهما: من مفعول $\{\vec{\mathbf{b}},\vec{\mathbf{c}},\hat{\mathbf{c}}^{(0)}\}$ أي فذكر عبادي الامن انقطع طمعك من إيمانه وتولى فاستحق العذاب الأكبر، ومابينهما اعتراض .

الثاني: من قوله {لَّسْتَ عَلَيْهِم بِهُ هَيْطِلٍ أي لاتسلط إلا على من تولى (٧) وكفر .

وقرأ ($^{(A)}$ ابن عباس وقتادة وزيد بن أسلم $^{(A)}$ على التنبيه والاستفتاح والمراجح الانقطاع لأن فيه دفع للتوهم الناشىء عن التعذيب إذ بين أولاً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بمسئول عن العباد ولابيده تعذيبهم ثم ذكر أن العذاب بيد الله حتى وإن جاهد فيهم رسوله فذلك بأمره تعالى.

⁽١) سورة الغاشية/٢٢، ٢٣، ٢٤.

⁽٢) الكشاف ٤/٨٤٢، وينظر: معاني القرآن/للفراء ٢٥٨/٢، ٢٥٩، والبيان ٢/٠١٥، والتبيان ٢/٨٤٢، والبعرالميط ١٢٨٤/٨، والجامع لأحكام القرآن.٢٧/٢، والبعرالميط ١٢٨٤/٨.

⁽٣) ينظر: البيان ٢/٥١٠.

⁽٤) ينظر: شرح ألفية ابن مالك /٢٩١.

⁽٥) أيـة/٢١.

⁽٦)ينظر: معانى القرآن/للفراء ٢٥٨/٣، والكشاف ٤/٨٤٢، والبيان ٢٠١٥.

⁽٧) ينظر: الجامع لأحكام القرأن ٢٧/٢٠.

⁽٨) مختصر في شواذ القراءات من كتاب البديع/١٧٢، وينظر: البحرالمعيط ٨/٥٢٥.

الآيات التي يترجح فيها الاتصال

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَآأَنزَلْنَا مِنَ البَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَابَيَّنَاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُوْلَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ . إِلَّا الَّذِينَ تَابُواْ وَأَصْلَحُواْ وَبَيَّنُواْ فَأُوْلَئَكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ (١)

{إِلَّا الَّذِينَ تَابُواْ} فيه وجهان:

أحدهما أن يكون استثناء متصلاً ، والمستثنى منه هو الضمير في {يَلْعَنُهُمُ اللهِ وَمعنى {تَابُواْ} أي عن الكفر إلى الإسلام أو عن الكتمان إلى الإظهار. و{النَّذِينَ} في محل نصب على الاستثناء المتصل.

الثاني: أن يكون منقطعًا، (لأن الذين كتموا لعنوا قبل أن يتوبوا، وإنما جاء الاستثناء لبيان قبول التوبة لا لأن قومًا من الكاتمين لم يلعنوا) ذكره (٤) أبوالبقاء ورده السمين لأنه(ليس بشيء).

وعلى قول من قال بالانقطاع يكون قوله ﴿النَّذِينَ ﴿ فَي محل نصب على الاستثناء، أو في محل رفع بالابتداء وخبره جملة ﴿فَأُ وَلَئِكَ أَتُوبُ كَلَيْهُمُ ال

وإن كان الراجح عندي الاتصال، وذلك لارتباط الكلام بين ماقبل إلا ومابعدها، ولوضوح معناه على الاتصال.

⁽١) سبورة البقرة/١٥٩، ١٦٠.

 ⁽۲) ينظر: معاني القرآن وإعرابه/للزجاج ١/٥٢٥، والتبيان ١/١٣١، والجامع لأحكام القرآن ١٨٧/١،
 والبحرالمحيط ١/٥٩١، وتفسير أبي السعود ١٨٢/١.

⁽۲) التبيان ۱۳۲/۱.

⁽٤) الدر المصون ١٩٤/٢.

﴿... فَلَمَّا هُلِبَبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلُّواْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالضَّالِلِينَ ﴿(١)

انتصب [قليلًا على الاستثناء المتصل من فاعل [تَوَلَّوْاً]. قال أبو حيان: (وقرأُ أُبَيّ { إِلّا أَنْ يَكُونَ قليلٌ قِنْهُمْ الله وهو استثناءٌ منقطعٌ لأَنَّ الكونَ معنَى من المعاني والمستثنى منه جُثَثّ. وهذه المسألةُ تحتاجُ إلى إيضاح لكثرة فائدتِها. وذلك أنّ العربَ تقول: قام القومُ إلا أنْ يكونَ زيدٌ وزيدًا بالرفع والنصب، فالرفع على جَعْلِم كان "تامةً، و"زيدٌ فاعلٌ، والنصبُ على جَعْلِهَا ناقصةً، و"زيدًا خبرُها، والسمُها ضميرً عائدٌ على البعض المفهوم مماقبله، والتقدير: قام القوم إلا أنْ يكونَ هو-أي بعضُهم زيدًا، والمعنى: قام القوم إلا كونَ زيد في القائمين، ويلزم من انتقاء كونه في القائمين أنه ليس قائمًا، فلا فرقَ من حيث المعنى بين: "قام القوم إلا زيدًا" إلا أنّ الأولَ استثناءٌ متصلٌ والثاني منقطع لما تقدّم تقريرُه)

والراجع في هذه الآية القول بالاتصال حملاً على قراءة الجمهور؛ إذ يجب نصب المستثنى إذا كان الكلام موجبًا غير منفي، ولايحمل على الانقطاع إلا على الوجه الذي بيناه، وعدم التقدير أولى.

⁽١) سبورة البقرة/٢٤٦.

⁽٢) البحرالميط ٢/٧٥٢.

⁽٣) البحر المحيط ٢/٧٥٧، وينظر: الكتاب ٢٤٩/٢.

َهُلُّ الطَّعَامِ هَائَ جِلًّا لِبَنِيَ إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَاحَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِن قَبْلِ أَىْ تُنَزَّلَ التَّوْرَاهُ قُلْ فَأْتُواْ بِالتَّوْرَاةِ فَاتْلُوهَا إِنْ هُنتُمْ صَادِقِينَ (١)

هذا الاستثناء يحتمل أن يكون متصلاً ومنقطعًا (فإن كان متصلاً كان التقدير: إلا ماحرم إسرائيل على نفسه فحرم عليه في التوراة، فليس فيها الزوائد التي افتروها.

وإن كان منقطعًا، كان التقدير: لكن إسارائيل حرم ذلك على نفسه خاصة (٢) ولم يحرمه الله على بني إسارائيل، والاتصال أظهر)، لأن ماحرمه إسارائيل على نفسه حرمه الله على بني إسارائيل.

و{هَا} في محل نصب على الاستثناء المتصل. ويجوز على الانقطاع أن تكون "ما" في محل نصب على الاستثناء أو في محل رفع مبتدأ وخبره مقدر أي: لكن ماحرم إسرائيل على نفسه فإن الله حرمه عليه.

* * *

﴿.. فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدَّتُوهُمْ وَلَا تَتَّذِذُواْ مِنْهُمْ وَلِيَّا وَلَانَصِيرًا . إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمِ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِيثَاقُ أَوْ جَاَءُوهُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يُقَاتِلُوهُمُمْ...﴾(٢)

{إِلَّا الَّذِينَ} فيه وجهان:

أحدهما: وهو الظاهر، أنه (استثناء متصل من ضمير المفعول في إلاَجُدُدُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ، والمعنى:أنه تعالى أوجب قتل الكافر إلا إذا كان معاهدًا أو داخلاً في حكم المعاهد أو تاركًا للقتال فإنه لايجوز قتله وقول الجمهور أن المستثنى كفار) (السَّذِينَ): في محل نصب على الاستثناء المتصل.

⁽۱) سبورة أل عمران/٩٣.

⁽٢) البحر المحيط ٣/٣.

⁽٢) سنورة النساء/٨٩، ٩٠.

 ⁽٤) البحرالمديط ٢/٥/٣، ٣١٦ "بتصرف" ، وينظر: الكشاف ١/١٥٥، والبيان ٢٦٣/١، والتبيان
 ٣٧٨/١ ، وتفسير أبي السعود ٢١٣/٢.

الثاني: أنه منقطع، قال أبو حيان نقلاً عن أبي مسلم: (أنه تعالى لما أوجب الهجرة علي كل من أسلم استثنى من له عذر فقال: {إِلَّا الْخِينَ يَصِلُونَ} ...) ثم علق عليه أبو حيان بقوله: فعلى هذا يكون الاستثناء منقطعًا) . لأن المؤمنين لم يدخلوا تحت قوله: {فَهَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِئَتَيْرٍ (٢) ، والمستثنون هم المؤمنون.

وقوله {التَّذِيدَ} يجوز أن يكون في محل نصب على الاستثناء المنقطع أو في محل مبتدأ وخبره مقدر فيكون المستثنى جملة في محل نصب.

* * *

﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْنَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنزِيرِ وَمَآأُهِلَّ لِفَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ والمُوْقُوذَةُ وَالمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَآأُهَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَاذَهَّيْتُمْ...} (٤)

الاستثناء راجع للأنواع الخمسة، وقيل: عائد إلى أقرب مذكور وهو (٥) { لَهُ مَا أَهُ كُلَ السَّبُعُ والاستثناء على هذين متصل . أي إلا ماأدركتم ذكاته من هذه الأشياء فهو حلال.

وقيل: هو استثناء منقطع ، والتقدير: لكن ماذكيتم من غير هذه الأنواع فكلوه، والظاهر الاتصال؛ لأنها وإن ماتت بهذه الأسباب فهي ميتة وقد دخلت في عموم الميتة فلا فائدة لذكرها بعدها.

وعلى كلا القولين [م] في محل نصب على الاستثناء. ويجوز على الانقطاع أن تكون في محل رفع على الابتداء وخبره مقدر.

⁽۱) البحر المحيط ۲۱٦/۳ "بتصرف"

⁽٢) المرجع السابق.

⁽٣) سورة النساء/٨٨.

⁽٤) سورة المائدة/٣.

⁽٥) ينظر: التبيان ١٨/١، والبحرالمحيط ٤٢٢/٣.

⁽٢) ينظر: جامع البيان ٢/٣٧، والبحر المحيط ٢/٤٢٤.

﴿قُل لَّإَا مُلِكُ لِنَفْسِي نَفْعاً وَلَاضَرًّا إِلَّا مَاشَاءَ اللَّهُ....﴾

يجوز أن تحمل "إِلّا" على الاستثناء المتصل، أي: إلا ماشاء الله من تمكيني منه فإني أملكه .

ويجوز أن تحمل على الاستثناء المنقطع. والتقدير: لكن ماشاء الله من ذلك (٢) كائن.

و{هَأَ} في محل نصب على الاستثناء المنقطع، أو في محل رفع مبتدأ والخبر مقدر، ورد أبو حيان القول بالانقطاع فقال: (ولاحاجة لدعوى الانقطاع مع إمكان (³)...

وهذا يقال أيضًا في قوله تعالى ﴿قُلْ لَّإِأَمْلِكُ لِنَفْسِمٍ ضَرًّا وَلَإِنَفْعاً إِلَّا مَاشَاءَ اللَّهُ..﴾

⁽١) سبورة الأعراف/١٨٨.

⁽٢) ينظر: التبيان ١/٢٠٣.

⁽٣) ينظر: مشكل إعراب القرآن ١٧٠/١، والمحرر الوجيز ١٧٠/١، وتفسير أبي السعود ٣٠٢/٢.

⁽٤) البحر المحيط ٤/٣٦٤.

⁽٥) سبورة يونس/٤٩. وينظر: الكشاف ٢٤٠/٢، والبحرالمعيط ١٦٥/٠.

﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَإِيزَالُوكَ مُخْتَلِفِينَ . إِلَّا مَن رَّحِمَ رَجُمَ رَبُكَ لَجُعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَإِيزَالُوكَ مُخْتَلِفِينَ . إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُكَ ...﴾

{إِلَّا هَن رَّحِمَ استثناء متصل ، إما من فاعل {يَزَالُونَ } وإما من الضمير في {مُخْتَلِفِينَ } وعليه فـ {هَن عمل نصب على الاستثناء.

وذهب الزجاج إلى القول بالانقطاع فخصص الاختلاف بأهل الباطل و $\{\bar{P}_{0}\}$ وذهب الزجاج إلى القول بالانقطاع فخصص الاختلاف بأهل الباطل و $\{\bar{P}_{0}\}$ بأناس هداهم الله ولم يستثنهم من السابقين والتقدير: لكن من رحم ربك فإنه غير مخالف) (3) (4) ورده أبو حيان والسمين بأنه لأضرورة تدعو إلى ذلك لوضوح معنى الاتصال فيه.

وعلى القول بالانقطاع يحتمل أن تكون { هَن محل نصب على الاستثناء أو في محل رفع على الابتداء وخبره محذوف.

* * *

َ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفُ أَضَاعُواْ الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُواْ الشَّهَوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْقَ الْجَلُو غَيَّاً . إِلَّا مَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحاً فَأُوْلَئِكَ يَذْذُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئاً} (٢)

استثناء ظاهره الاتصال ، إذ استثنى من تاب وآمن من أولئك الذين أضاعوا الصلاة فمن تاب منهم وأمن فسيدخل الجنة و {هَوَ } في محل نصب على الاستثناء، أما الزجاج فجوز مع الاتصال القول بالانقطاع، والتقدير: ولكن من تاب وأمن على أن يكون المستثنى منه الكفار والمستثنى المؤمنون.

⁽۱) سبورة هود/۱۱۸ ، ۱۱۹ .

⁽٢) ينظر: التبيان ٢/٨/٢، والمحرر الوجيز ٤٢٤/٧، والبحرالمحيط ٥/٢٧٣، والدر المصون ٦/٢٦٦.

⁽٣) معاني القرآن وإعرابه ٨٣/٣، وينظر: معاني القرآن/للفراء ٣١/٣، والجامع لأحكام القرآن ١١٤/١.

⁽٤) البحر المحيط ٥/٢٧٣.

⁽٥) الدر المصون ٦/٢٦٪.

⁽۱) سورة مريم/۹۹، ۲۰.

⁽۷) البحرالمعيم ٢٠١/٦.

⁽٨) ينظر: معاني القرآن وإعرابه ٣٣٦/٣.

والراجح عندي ماقاله أبو حيان لتعلقه بما سبق وعدم انقطاعه عنه، كما أن قوله {هَن تَأْبَ وَأَهَنَ} يفهم منه أن ماسبق يتحدث عن الكفرة أو عامة لهم ولغيرهم لأن من تاب وأمن لايقال إلا لمن كان كافراً ولهذا استحسنت القول بالاتصال.

وعلى الانقطاع تكون {هَنَ عَي محل نصب على الاستثناء، أو في محل رفع على الابتداء وخبره قوله: {فَأُولَنَّكِ يَحْخُلُونَ الْجَنَّةَ} فيجيء المستثنى جملة.

* * *

{لَّايَذُوفُوفَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا . إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا} (١)

الاستثناء منقطع منصوب عند الزمخشري (يعني: لايذوقون فيها بردًا وروحًا ينفس عنهم حر النار، ولاشرابًا يسكن عطشهم، ولكن يذوقون فيها حميمًا وغساقًا) (٢) ومتصل عند أبي حيان من قوله $\{\bar{p}\}$ وهو الراجح لأن الحميم نوع من الشراب.

⁽١) سورة النيا/٢٤، ٢٥.

⁽٢) الكشاف ٢٠٩/٤، وينظر: البيان ٤٩٠/٢، والجامع لأحكام القرآن ١٨٠/١٩، وتفسير أبي السعود ٩١/١٨.

⁽٢) البحر المحيط ٨/٤١٤.

الآيات التى نحتمل الاتصال والانقطاع

قال تعالى: ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَاّ تِلْمَلَا تِكُهُ اسْجُدُواْ لِلْكَمَ فَسَجَدُواْ إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَهَائَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ (١)

فقوله: { إِلَّا ٓ إِبْلِيسَ } يجوز فيها وجهان:

الأول: الاتصال عند من يقول: إن إبليس كان في الابتداء ملكًا وهذا مذهب · (٢) الجمهور .

(٣) الثاني: الانقطاع عند من يقول: إن إبليس لم يكن من الملائكة، وحجته هي:

- ١ ـ الملائكة ﴿ لَّإِيعُصُونَى اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَى مَايُوْمَرُونَ} ﴿ لَا عَالُونُ مَا يُؤْمَرُونَ} ﴿
 - ٢ ـ قوله تعالى ﴿هَاكَ هِنَ الْجِنِّ (٥).
 - ٣ ـ إبليس له نسل وذرية والملائكة ليست كذلك.
 - ٤ ـ إبليس مخلوق من نار، والملائكة مخلوقة من نور.

والظاهر أنه استثناء متصل لتوجه الأمر على الملائكة فلو لم يكن منهم لما توجه الأمر إليه فلم يقع عليه ذم لتركه فعل مالم يؤمر به.

وأما ﴿ لَآلِيَهُ هُوكُ اللَّهُ مَا أَهَرَهُمْ الله لهم دلك، وأما إبليس فسلبه الله تعالى الصفات لذاتهم إنما هي بجعل الله لهم ذلك، وأما إبليس فسلبه الله تعالى الصفات الملكية وألبسه الصفات الشيطانية.

⁽١) سورة البقرة/٣٤.

 ⁽۲) ينظر: معاني القرآن/للأخفش ١/٧٥، وجامع البيان ٢٢٧/١، وإعراب القرآن/للنحاس ٢١٢/١،
 والكشاف ٢٧٣/١، والمحررالوجيز ١/٥٤٠، والبيان ٢٤١١، والجامع لأحكام القرآن ٢٩٤/١،
 والبحرالمحيط ١٩٣/١ وغيرهم.

⁽٣) ينظر: التبيان ١/١٥.

⁽٤) سورة التحريم / ٦

⁽٥) سورة الكهف/٥٠.

وأما قوله: ﴿ الْحَاقَ مِنَ الْجِدِّ فريما أطلق عليه ذلك لأن مااجِتنٌ عن الأبصار فلم ير فهو جنٌ، فيكون إبليس والملائكة منهم لاجتنانهم عن أبصار بني آدم.

وقولهم: إن إبليس له نسل وذرية والملائكة ليست كذلك فأقول لما سبق في علم الله معصية إبليس وشقاؤه ركب الله فيه الشهوة واللذة التي نزعت من سائر الملائكة.

وقولهم: "إبليس مخلوق من نار، والملائكة مخلوقة من نور" لاينكر أن يكون الله عز وجل خلق أصناف ملائكته من أصناف من خلق شتى، فخلق بعضهم من نور، وبعضهم من نار. فقد قال ابن جبير «««سيبط من الملائكة خُلقُوا من نار وإبليس منهم» . وهذا مايقال أيضًا في قوله {وَلَقَحْ خُلَقْنَاهُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاهُمُ ثُمَّ وَلِي السَّاحِدِينَ السَّاحِينَ السَّاحِدِينَ السَّاحِدِينَ السَّاحِدِينَ السَّاحِدِينَ السَّعَامُ السَّاحِدِينَ السَّاحِدُينَ السَّاحِدُينَ أَلْ السَّاحِدِينَ السَّاحِدِينَ السَّاحِدِينَ السَّاحِدِينَ السَّاحِدِينَ السَّاحِدِينَ السَّاحِدِينَ السَّاحِدِينَ السَّاحِينَ السَّامِينَ السَّاحِينَ السَّاحِينَ السَّاحِينَ السَّاحِينَ السَّاحِينَ السَّاحِينَ السَّاحِينَ السَّامِينَ السَّاحَ السَّاعِينَ السَاحِينَ السَّامِينَ السَّافِينَ السَامِينَ السَّافَ السَّامِينَ ا

وقوله: ﴿فَسَجَدَ الْمُلَاِّئِكَةُ هُلُلُّهُمْ أَجْمَعُوكَ . إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى آَنَ أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴾ . السَّاجِدِينَ السَّاجِدِينَ ﴾ . السَّاجِدِينَ السَّاحِدِينَ السَّاجِدِينَ السَّاحِدِينَ السَّاحِينَ السَّاحِدِينَ السَّاحِدِينَ السَّاحِدِينَ السَّاحِدِينَ السَّاحِدِينَ السَّاحِدِينَ السَّاحِدِينَ السَّاحِينَ السَّاحِدِينَ السَّاحِدِينَ السَّاحِينَ السَّاعِينَ السَّاحِينَ السَّاحِينَ السَّاعِينَ السَّاعِ السَّاعِينَ السَّاعِينَ السَّاعِينَ السَّاعِينَ السَّعَامِينَ السَّاعِينُ السَّاعِينَ السَّاعِينَ السَّعْرَاعِ السَّاعِينَ السَّاع

وقوله: ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَا تُلِكُةِ اسْجُدُواْ لِلَّهَمَ فَسَجَدُواْ إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ إِلَى خَلَقْتَ طِيئًا ﴾ (°)

وقوله: ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَآئِكَةِ اسْجُدُواْ لِلَّهَمَ فَسَجَدُواْ إِلَّا إِبْلِيسَ هَاَيَ مِنَ الْجَنّ الْجَنّ} (١).

⁽١) هو سعيد بن جبير بن هشام الأسدي الكوفي التابعي الجليل من قراء الكوفة عرض على ابن عباس ، وعرض عليه أبو عمرو بن العلاء وغيره، قتله الحجاج بواسط شهيداً في سنة خمس وتسعين، وقيل غير ذلك.

ينظر: معرفة القراء الكبار ١٨/١، وغاية النهاية ٢٠٥/١

⁽٢) ينظر: جامع البيان ٢٢١-٢٢٨، والجامع لأحكام القرآن ٢٩٤١، ٢٩٥، والبحر المحيط ١٥٣/١.

⁽٣) سبورة الأعراف/١١.

⁽٤) سورة الحجر/٣٠، ٣١.

⁽٥) سبورة الإستراء/١٦.

⁽١) سبورة الكهف/٥٠.

وقوله: ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَ لَآئِكَةِ اسْجُدُواْ لِلَّهَ فَسَجَدُواْ إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ ﴿ () . وقوله: ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللّلْمُلَّا الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّا الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّلْمُلَّا الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّا اللَّهُ الللّلْمُلْمُ الللَّهُ اللللَّهُ الللَّلْمُ اللللَّهُ الللَّهُ الللَّا

⁽۱)سورة طه/۱۱۲.

⁽۲) سىورة ص/۷۲، ۷٤.

﴿... وَحَيْثُ مَاهُنْتُمْ فَوَلُواْ وُجُوهَكُمْ شَكْرَهُ لِئَلَّا يَكُوكَى لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ جُجَّةً إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُواْ مِنْهُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي...} (١)

"إِلَّا" فيها قراءتان:

الأولى: بكسر الهمزة وتشديد لام "إِلَّا" وهي قراءة الجمهور.

الثانية: بفتح الهمزة وتخفيف لام "أَلاً" على أنها للاستفتاح والتنبيه، وبها (٢) قرأ ابن عباس،وزيد بن علي، وابن زيد . وعلى هذه القراءة فلاشاهد في الآية على الاستثناء.

وأما على قراءة الجمهور فاختلف النحويون في تأويلها إلى عدة أقوال:

أحدها: أنه استثناء متصل، وهو مالختاره الطبري وذكره الفراء (٥) وذكره الفراء (٢) وذكره الفراء (٢) والزمخشري وابن عطية وغيرهم. قال الزمخشري: (معناه لئلا يكون حجة لأحد من اليهود إلا للمعاندين منهم القائلين ماترك قبلتنا إلى الكعبة إلا ميلاً إلى دين قومه وحبًا لبلده ولو كان على الحق للزم قبلة الأنبياء) .

(٨) . (٩) . (٩) الثاني: أنه استثناء منقطع، وبه قال الأخفش ، والنحاس ، (١٠) (١٠) والعكبري أي (لكن الذين ظلموا فإنهم يتعلقون عليكم بالشبهة يضعونها

⁽۱)سورةالبقرة/۱۵۰

⁽٢) مشتصر في شواذ القراءات من كتاب البديع/١٠، وينظر: المحرر الوجيز ٢٧/٢، والبحرالحيط ٤٤١/١.

⁽٣) هو عبد الرحمن بن زيد بن أسلم المدني، مقرىء، مفسر، توفي سنة اثنتين وثمانين ومائة. ينظر: هداية العارفين ٥١٢/٥.

⁽٤) ينظر: جامع البيان ٢٣/٢.

⁽٥) ينظر: معانى القرآن ٨٩/١.

⁽١) ينظر: المحررالوجيز ٢٦/٢.

⁽۷) الكشاف ۱/۳۲۲.

⁽٨) ينظر: معانى القرآن ١٥٢/١.

⁽١) ينظر: إعراب القرآن ٢٧١/١.

⁽۱۰) ينظر: التبيان ١٢٨/١.

موضع الحجة وليست بحجة (ومثار الخلاف هو: هل الحجة هو الدليل والبرهان الصحيح أو الحجة هو الاحتجاج والخصومة، فإن كان الأول فهو استثناء منقطع، وإن كان الثاني فهو استثناء متصل) .

وعلى القول بالانقطاع يحتمل أن تكون كلمة { النَّذِينَ} في محل نصب على الاستثناء، أو في محل رفع على الابتداء.

(٢) الثالث: وهو قول أبي عبيدة أن "إلا" بمعنى الواو العاطفة، وقد رددناه (٣) من قبل .

الرابع: أن "إلا" بمعنى بعد أي: بعد الذين ظلموا، وهذا أيضاً ضعيف (ولولا (٤) أن بعض المفسرين ذكر هذين القولين ماذكرتهما لضعفهما) .

⁽١) البحر المحيط ٢/٢٤٤.

⁽٢) ينظر: مجاز القرآن ١٠/١.

⁽٣) ينظر: ص ٥٠٥ من هذا البحث،وينظر: الإنصاف في مسائل الخلاف ٢٦٦٦- ٢٧٢، مسألة ٣٥/٦، وينظر: التبيين عن مذاهب النحويين البصريين والكوفيين/لأبي البقاء العكبري/٤٠٣- ٤٠٥ تحقيق: د/عبد الرحمن بن سليمان العثيمين.

⁽٤) البحر المحيط ١/٤٤٢.

قال تعالى: ﴿ وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِن قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ وَقَحَّ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَافَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ … ا () .

أي: أن نصف الصداق يسقط بالطلاق قبل الدخول. ويثبت نصفه في جميع الأحوال إلا في حالة واحدة، وهي حالة عفو المرأة الرشيدة عن ذلك النصف، فيسقط. فهو ثابت في جميع الأحوال إلا في هذه الحال، وهذا استثناء متصل (٢) (إلا أن سيبويه منع أن تقع أن وصلتها حالاً، فعلى قول سيبويه يكون $\{ \frac{1}{2} \overline{k} \}$ أَن يَعْفُوفَ} استثناء منقطعًا في محل نصب أو في محل رفع على الابتداء والخبر محذوف.

وفسر ابن عطية الانقطاع بقوله: (إن عفوهن ليس من جنس أخذهن)

⁽١)سورة اليقرة/٢٣٧.

⁽٢) ينظر: التبيان ١٩٠/١.

⁽٣) ينظر: الكتاب ١/٢٩٠.

⁽٤) البحر المحيط ٢/ ٢٣٥.

⁽٥) المحرر الوجيز ٢/٣٢٢.

﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلَ لِّيَّ آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامِ إِلَّا رَمْزًا ... (١)

{ إِلَّا رَسُرًا } استثناء منقطع، وذلك إذا كان الرمز لايدخل تحت الكلام، لأن (٢) الرمز هو الإشارة بعين أو حاجب أو بيد وغيره. وهذا مااختاره ابن عطية .

أما من أطلق الكلام في اللغة على الإشارة الدالة على مافي نفس المشير فلايبعد أن يكون استثناء متصلاً. قال الزمخشري: (لما أدى مؤدى الكلام وفهم منه سمى كلامًا)

وعلى كل قما بعد "إلا" منصوب على الاستثناء، والمستثنى منه مقدر: أي لاتكلم الناس كلامًا إلا رمزًا.

الله يَحَوُّو الله المعدر المحدوف، $\{\vec{l}\}$ أَخَّى الله الله الله المعدر المحدوف، والتقدير: لن يضروكم ضررًا إلا ضررًا يسيرًا .

(٦) وذهب الأخفش والنحاس إلى أنه استثناء منقطع في محل نصب والمعنى: لن يضروكم بقتال ولكن بكلمة أذى تسمعونها.

⁽١) سورة أل عمران/٤١.

⁽٢) المحرر الوجيز ١٠٨/، ١٠٨، وينظر معاني القرآن/للأخفش ٢/١٪، والكشاف ٢/٩٧١، والتبيان ٢٥٨/، والبامع لأحكام القرآن ٤٢٨، والبحر المحيط ٤٥٢/٢.

⁽٣) الكشاف ١/٤٢٩، وينظر البحر المعيط ٢/٢٥٤.

⁽٤) سبورة آل عمران/١١١.

⁽٥) ينظر المحرر الوجيز ٣٧/٢، والبحرالميط ٢٠/٢.

⁽٦) معانى القرآن ٢١٣/١.

⁽٧) إعراب القرآن ١/٠٠٠.

{ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الدِّنَّلَةُ أَيْنَ مَا ثُقِفُوٓا ۚ إِلَّا بِحَبْلٍ مِّنَ اللَّهِ وَجَبْلٍ مِّنَ النَّاسِ...} (١) { إِلَّا بِحَبْلٍ مِن اللَّهِ وَجَبْلٍ مِّنَ النَّاسِ...} ﴿ إِلَّا بِحَبْلٍ فِيه رجهان:

أحدهما: أنه استثناء منقطع: قاله الأخفش ، والتقدير: لكن اعتصامهم بحبل من الله وحبل من الناس ينجيهم من القتل والأسر. وهذه الآية من القسم الثاني من قسمي المنقطع، وهو مالايمكن تسلط العامل عليه، والجار والمجرور متعلق بمحذوف في محل نصب على الاستثناء المنقطع أي: لكن اعتصامهم رميا

الثاني: أنه متصل، قال الزمخشيري: (هو استثناء من أعم عام الأحوال والمعنى: ضربت عليهم الذلة في عامة الأحوال إلا في حال اعتصامهم بحبل الله وحبل الناس) .

هذا ويرى المرحوم فضيلة الدكتور محمد عبد الله دراز في كتابه (٧) (٧) أن حبل الله قد يراد منه تسليطهم على المسلمين إذا خالفوا دينهم وحبل الناس اعتمادهم على قوة أخرى تساندهم، كما هو حادث الآن

⁽۱) سبورة أل عمران/۱۱۲.

⁽٢) معاني القرآن ٢١٣/١، وينظر معاني القرآن/للفراء ٢٣٠/١.

⁽٢) ينظر البحر المحيط ٢٣/٣.

⁽٤) الكشاف ١/٥٥٥.

⁽٥) البيان ١/٢١٥.

⁽٦)سورة البقرة/٦١.

⁽۷) ينظر ص۲۵، ۵۳.

لليهود، حينئذ لاتكون الذلة مضروبة عليهم مؤقتًا إلى أن يفيق المسلمون ويعودوا إلى دينهم. وعلى هذا فالاستثناء متصل.

ومن آيات هذا القسم أيضًا قوله تعالى: ﴿يَآأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ لَايَحِلُّ لَكُمْ أَهُ
تَرِثُواْ النِّسَآءَ هَرُهَا وَلَإِتَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُواْ بِبَعْضِ مَآ آتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَهُ يَأْتِينَ
بِغَاجِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ...) (١)

فقوله {إِلَّا أَى يَأْتِينَ} استثناء متصل (٢) من عموم الأحوال أوالأزمنة، كما ذكرنا من قبل.

وذهب النحاس وابن الأنباري إلى أنه استثناء منقطع. وعليه فأن ومافي حيزها مصدر مؤول في محل نصب على الاستثناء المنقطع أو في محل رفع على الابتداء وقد تقدم مثلها.

ورد أبوحيان القول بالانقطاع لأنه لاحاجة له مع إمكان الاتصال، والمعنى سائغ مع الاتصال أي: لاتجسوهن في حال من الأحوال إلا في حال إتيانهن بفاحشة.

⁽١) سبورة النساء/١٩.

⁽٢) ينظر الكشاف ١/٤/١، والبحر المبيط ٢٠٣/٢.

⁽٣) ينظر إعراب القرآن ١/٤٤٤.

⁽٤) ينظر البيان ١/٢٤٧.

⁽٥) اليمر المحيط ٢٠٢/٢.

َ وَلَا تَنْكِدُواْ مَانَكَحَ آبَاَ وُهُكُم قِنَ النِّسَاّءِ إِلَّا مَاقَحْ سَلَفَ إِنَّهُ هَائَ فَاجِشَةً وَمَفْتًا وَسَاّعَ سَبِيلًا ﴾(١)

{إِلَّا مَاقَحْ سَلَهَ اللَّهِ قَوْلان:

الأول: أنه منقطع ، يقول أبو البقاء: (الاستثناء منقطع، لأن النهي للمستقبل، وماسلف ماض، فلايكون من جنسه، ومعنى المنقطع أنه لايكون داخلاً في الأول، بل يكون في حكم المستأنف، وتقدر "إلا" فيه بلكن، والتقدير هنا: ولاتتزوجوا من تزوجه أباءكم، لكن ماسلف من ذلك فمعفو عنه، كما تقول: مامررت برجل إلا بامرأة، أي لكن مررت بامرأة .

وفي هذه الآية عندما حرم الله عز وجل نكاح من نكحها الآباء تطرق الوهم إلى ماصدر منهم قبل ذلك ماحكمه؟ فقال تعالى: { إِلَّا هَا قَحْ سَلَهَ اَي لكن ماسلف من ذلك فلا إثم عليه. ومن هذا يتضح أن المستثنى المنقطع مبتدأ والخبر محذوف.

والثاني: قال أبو حيان: (وقيل عن ابن زيد: إن معنى الآية النهي عن أن يطأ الرجل امرأة وطئها أبوه إلا ماقد سلف من الأب في الجاهلية من الزنا بالمرأة فإنه يجوز للابن تزوجها، فعلى هذا يكون {إِلَّا مَاقَحْ سَلَةً استثناء متصلاً، إذ ماقد سلف مندرج تحت قوله {مَانَكَحَ} إذ المراد ماوطئ آباؤكم، وما وطئ يشمل الموطوءة بزنا وغيره).

(°) وبعضهم فسر إلا" بمعنى بعد أي: بعد ماقد سلف، وبعضهم بالواو، أي: ولاماقد سلف. وقد رددناهما من قبل.

⁽١) سيورة النساء/٢٢.

⁽٢) ينظر جامع البيان ٢١٩/٤، وإعراب القرآن/للنحاس ٢/٤٤٤، والمحرر الوجيز ٣/٠٥٠، والبيان ٢/٤٨/، والجامع لأحكام القرآن ١٠٤/، وتفسير أبي السعود ٢/١٦٠.

⁽٣) التبيان ١/٣٤٣، وينظر البحر المحيط ٢٠٨/٣.

⁽٤) البحر المحيط ٢٠٨/٣، وينظر الكشاف ١/٥١٥، والمحررالوجيز ٣/٥٥٥، والدر المصون ٦٣٧,٦٣٦/٣.

⁽٥) ينظر الجامع الأحكام القرآن ١٠٤/٠.

﴿ وَا لَٰذُ صَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَامَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ... ﴿ وَا لَٰذُكُمْ اللَّهُ الْمُ الْكُمْ

وردت كلمة الإحصان في القرآن بأربعة معان: التزوج، والعفة، والإسلام، والحرية، وهذا تنفك معرفته في الاستثناء الواقع بعده.

قإن أُريد به التزوُّجُ كان المعنى: حرمت عليكم المحصنات أي المزوجات إلا السبايا المزوجات من الكفار فلاحرمة لزواجهن فيجوز للمسلمين الاستمتاع بهن بالرغم من زواجهن لأن مجرد سبائها أحلها بعد الاستبراء.

وإن أُريد به العفة أو الإسلام فالمعنى: أن العفيفات أو المسلمات حرام كلهن فلايزنى بهن إلا ماملُكِ منهن بتزوج أو مِلْك يمين.

وإن أريد به الحرائر فالمعنى: كل الحرائر حرام إلا ماملكت أيمانكم بنكاح. وعلى هذه المعاني الأربعة يكون الاستثناء متصلاً.

أما إذا أُريد بملك اليمين الإماء فيكون الاستثناء منقطعًا: أي كل الحرائر (٢) حرام إلا ماملكت أيمانكم بشراء أو هبة و"ما" في محل نصب على الاستثناء المنقطع أو في محل رفع على الابتداء والخبر مقدر.

⁽١) سبورة النساء/٢٤.

⁽٢) ينظر المحرر الوجيز ٤/٥، والبحر المحيط ٢١٤/٣.

﴿وَإِخَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَخَاعُواْ بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَىَ أُوْلِمِ الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ النَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَا تَبَعْتُمُ الشَّيْطَاقَ إِلَّا قَلِيلًا) (۱)

{إِلَّا قَلِيلًا} فيها قولان:

الأول: أنه استثناء متصل (٢) من قوله {أَذَاعُواْ بِهِ} أو من قوله {لَعَلِمَهُ التَّخِينَ يَسْتَنُبطُونَهُ مِنْهُمْ،

الثاني: أنه منقطع، ومعنى الكلام: (ولولا إرسال محمد لكان الناس كلهم () كفرة إلا قليلاً، يعني من كان على الطريقة كورقة بن نوفل وغيره) (وعلى هذا يكون الاستثناء منقطعًا إذ ليس هؤلاء مندرجين في المخاطبين) .

وعلى كلا القولين ف "قليلاً منصوب على الاستثناء.

* * *

﴿وَمَا هَكَانَى لِمُؤْمِنِ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَصَأً...} ﴿ وَمَا هَكَانَى لِلَّا خَصَأً

فإذا أريد بالنفي في قوله $\{\overline{M}\}$ معنى النهي كان الاستثناء منقطعًا (7) واجب النصب ولايجوز أن يكون متصلاً لأنه يصير المعنى إلا خطأ فله قتله.

أما إذا أريد بالنفي التحريم فيصير متصلاً على تقدير: إلا خطأ بأن عرفه كافرًا ثم كشفت القرائن أنه كان مؤمنًا.

⁽١) سورة النساء/٨٣.

⁽Y) ينظر معاني القرآن/للزجاج ٢/٨٣، ٨٤، وإعراب القرآن/للنجاس ١/٥٧٥، ٢٧٥، والكشاف ١/٥٤٨، والبيان ٢٠٨١، والبحر المحيط ٣٠٠٧، ٣٠٨.

⁽٣) فوائد في مشكل القرآن/لعز الدين بن عبد السلام/١١٢، تحقيق الدكتور سيد رضوان علي الندري.

⁽٤) البحر المحيط ٢٠٧/٣.

⁽٥) سورة النساء/٩٢.

⁽٦) معاني القرآن وإعرابه/للزجاج ٢/ ٩٠، وإعراب القرآن/للنماس ١/ ٤٨٠، والبحر المحيط ٣٢٠/٣، ٣٢١.

⁽٧) ينظر البحرالميط ٣٢١/٣.

ومما جُعل فيه الاستثناء متصلاً من عموم الأحوال أيضًا قوله: ﴿ ... وَهَن قَلَلُهُ إِلَا أَى يَحَدَّقُواْ ... ﴿ (٢) . قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأَفَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَجَيَةً مُسَلَّمَةً إِلَى آهُلِهِ إِلَّا آهُ يَحَدَّقُواْ ... ﴾ (٢) .

ورد أبو حيان القول بالاتصال لأن المصدر المؤول من أن والفعل لاينصب على (٢) المطرفية ولايكون حالاً عند سيبويه ، ثم قال: (فعلى هذا الذي قررناه يكون الاستثناء منقطعًا) ومر مثله من قبل.

* * *

النَّاسِ وَمَن يَغْمَلُ خَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُوْتِيهِ أَجْراً عَظِيمًا ﴿ أَن اللَّهِ فَسَوْفَ نُوْتِيهِ أَجْراً عَظِيمًا ﴾ (•)

إن أريد بالنجوى معنى المناجاة أي المصدر كان الاستثناء منقطعًا لأن الأشخاص وليست من جنس التناجي كأنه قيل: لكن من أمر بصدقة ففي نجواه الخير.

وعلى هذا ف $\{\bar{P}_0, \bar{C}_0\}$ في محل نصب على الاستثناء للنقطع من نجواهم، أومبتدأ والخبر محذوف.

أما إن أريد بالنجوى معنى المتناجين أو ذوي نجوى أو إلا نجوى من أمر كان (٧) الاستثناء متصلاً .

⁽١) ينظر الكشاف ٢/١٥٥، والتبيان ٢٨٠/١.

⁽٢) سورة النساء/٩٢.

⁽٢) ينظر الكتاب ١/٢٩٠.

⁽٤) البحرالمحيط ٣٢٣/٣، ٣٢٤، وينظر إعراب القرآن/للنحاس ١/٠٨٠، والبيان ١٦٤/١، والتبيان ١٨٠/١.

⁽٥) سبورة النساء/١١٤.

⁽٦) ينظر معاني القرآن/للقراء ٢٨٨/١، والكشاف ٢٦٣/١، والمحرر الوجيزُ ٤/٢٢٦، والبيان ٢٧٦٧١، والتبيان ٢٧٦٧١، والتبيان ٢٨٩/١، والبحر المحيط ٣٤٩/٢، وغيرهم.

⁽٧) ينظر معاني القرآن/للأخفش ٢٧٦/١، ومعاني القرآن/للفراء ٢٨٧/١، ٢٨٨، والكشاف ٢٦٢/١،، والمحرر الوجيز ٢٢٦/٤، والبيان ٢٦٧/١، والتبيان ٢٨٩/١، والبحرالمعيط ٣٤٩/٣.

﴿ إِنَّى الَّذِينَ هَكَفُرُواْ وَظَلَمُواْ لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَالِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا . إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ... (١)

{إِلَّا جَرِيقَ} نيه قولان:

الأول: أنه استثناء متصل، وذلك إذا أريد بالطريق الأول العموم، فتكون كلمة {لَكَوْلِيَقَ} الثانية من جنس كلمة {لَكَوْلِيقَ} الثانية من جنس الأول، لأن الأول في معنى العموم، إذ كان في سياق النفي)

(٣) الثاني: أنه منقطع في محل نصب، وذلك إذا أريد بالطريق شيء مخصوص وهو العمل الصالح الذي يتومل به إلى الجنة.

والأرجح الاتصال، لأن المراد من الهداية كما هو ظاهر الآية مطلق الهداية.

* * *

﴿...أُحِلَّتُ لَكُم بَهِيَمَهُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَايُثُلَىٰ عَلَيْكُمْ ...}

أي: أحلت لكم كل الأنعام إلا مايتلى عليكم تحريمه في قوله تعالى: {حُرِّهَتْ عَلَيْهُمُ الْمَيْنَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَهَآ أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ...} (٥).

فقوله {إِلَّا مَايُتُلَى استثناء من المتقدم وهو ما تلي في قوله تعالى {جُرِّمَتْ (١) فإذا اشتمل المستثنى على الميتة وهي ميتة غير الأنعام وميتة الأنعام، يكون متصلاً من جهة اشتماله على ميتها أي أحلت كل الأنعام إلا ميتها، ومنقطعًا إذا اشتمل على ميتة غير الأنعام.

⁽۱) سبورة النساء/۱۲۸، ۱۲۹.

⁽٢) التبيان ١/٤١١، وينظر الكشاف ٨٤/١.

⁽٢) ينظر البحر المحيط ٢/ ٥٠٠٠، والدر المصون ١٦٣/٤.

⁽٤)سسورة المائدة/١.

⁽٥)أية/٣.

⁽٦) ينظر الدر المصون ١٧٨/٤.

وإذا اشتمل الاستثناء على الدم وهو فيه دم الأنعام ودم غيرها يكون متصلاً من جهة اشتماله على دم الأنعام أي أحلت لكم بهيمة الأنعام إلا دمها، ومنقطعًا من جهة اشتماله على دم غيرها أي: أحلت لكم بهيمة الأنعام إلا دم غيرها.

واشتمل التحريم على الخنزير وهو ليس من الأنعام.

وعلى الانقطاع يجوز في المستثنى (هَا) وجهان من الإعراب أن يكون في موضع نصب على الاستثناء، أو أن يكون في محل رفع على الابتداء والخبر جملة.

* * *

َ وَجَاَجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُّوَنِّي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَجَا فِي وَلَاَأَخَاهُ مَا تُشْرِهُوفَ بِهِ إِلَّا أَىْ يَشَـاَءَ رَبِّي شَيْئًا ...}(١)

﴿ إِلَّا أَنَّ يَشَاَّعَ رَبِّيهِ في هذا الاستثناء قولان:

أحدهما: متصل، والثاني: منقطع.

ومن ذهب إلى القول بالاتصال اختلفوا في المستثنى منه، فجعله الزمخشري وقتًا فقال: (إلا وقت مشيئة ربي شيئًا يخاف، فحذف الوقت، يعني: لاأخاف معبوداتكم في وقت قط لأنها لاتقدر على منفعة ولا مضرة إلا إذا شاء ربي) . وجعله أبوالبقاء حالاً فقال: (تقديره إلا في حال مشيئة ربي، أي لاأخافها في كل حال إلا في هذه الحال)

(٤)
وممن ذهب إلى الانقطاع ابن عطية، والقرطبي ، وأبوالبقاء في أحد الوجهين، يقول ابن عطية: (استثناء ليس من الأول ولما كانت قوة الكلام أنه

⁽١) سنورة الأنعام/٨٠.

⁽٢) الكشاف ٢/٣٢.

⁽۲) التبيان ۱/۸۳٪.

⁽٤) ينظر الجامع لأحكام القرأن ٢٩/٧.

⁽ه) ينظر التبيان ١/٩١٣.

(۱) لايخاف ضراً استثنى مشيئة ربه تعالى في أن يريده بضر) ، أي: لكن مشيئة ربى أخافها.

وعليه فالمصدر المؤول من أن ومادخلت عليه في محل نصب على الاستثناء المنقطع، أو يكون في محل رفع على الابتداء وخبره محذوف.

فعلى وجه اتصاله يكون التقدير: (ماكانوا ليؤمنوا في كل حال إلا في حال (٣) مشيئة الله أو في سائر الأزمان إلا زمان مشيئته تعالى .

(٤) وعلى وجه انقطاعه يكون التقدير: لكن إن شاء الله أمنوا، وتقدم إعراب (٥) المنقطع واستبعد أبو حيان القول بالانقطاع لظهور الاتصال .

ومنه أيضًا قوله تعالى: ﴿قَحِ افْتَرَيْنَا عَلَم اللَّهِ هَجْباً إِنْ عُجْنَا فِي مِلَّتِكُم بَعْدَ إِذْ نَجَّانَا اللَّهُ مِنْهَا وَمَايَكُونُ لَنَا أَنْ نَّعُودَ فِيهَاۤ إِلَّاۤ أَنْ يَشَاّءَ اللَّهُ رَبُنَا...﴾

وهذه الآية شبيهة بالآية السابقة في إعرابها ومعناها.

ومنه قوله تعالى: ﴿ .. مَا هَا قَ لِيَأْخُخُ أَخَاهُ فِي جِيدِ الْمُلَكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ... ا

⁽١) المحرر الوجيز ٥/٢٦٥.

⁽٢) سورة الأنعام/١١١.

⁽٣) ينظر التبيان ١/٥٣٢، والبحرالميط ٢٠٦/٤.

⁽٤) يشظر إعراب القرآن/للنحاس ٩١/٢، والبيان١/ ٣٣٥، والتبيان ١/٣٢، والجامع لأحكام القرآن ٧٦٦/٠.

⁽٥) البحر المبط ٢٠٦/٤.

⁽٦) سبورة الأعراف/٨٩، ينظر إعراب القرآن/للنجاس ١٣٩/٢، والبيان ١٣٦٨، والتبيان ١٣٦٨، والتبيان ١٣٨٨، والتبيان ١٣٨٨، والجامع لأحكام القرآن ٢٠٠/٧.

⁽۷) سبورة يوسف/۷۱، وينظر معاني القرآن وإعرابه/للزجاج ۱۲۲/۳، وإعراب القرآن/للنجاس ٢٣٩/٢، والكشاف ٢/٥٣، والمحرر الوجيز ٣٣/٨، والجامع المحكام القرآن ٢٣٨/٩، والبحر المحيط ٥/٣٣٠.

وقوله تعالى: ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً يَامَعْشَرَ الْجِنِ قَدِ اسْتَكْثَرْتُم مِّنَ الْإِنْسِ، وَقَالَ أَوْلِيَا وُهُمْ مِّنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ، وَبَلَغْنَا أَجَلَنَا الَّذِيَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ، وَبَلَغْنَا أَجَلَنَا الَّذِيَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ، وَبَلَغُ عَلِيمٌ عَلِيمٌ اللَّهُ إِلَّا مَاشَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ } [()

{ وَلَّا مَا شَاءً اللَّهُ }

(استثناء من غير الجنس، ويجوز أن يكون من الجنس على وجهين:

أحدهما: أن يكون استثناء من الزمان، والمعنى يدل عليه، لأن الخلود يدل على الأبد، فكأنه قال: خالدين فيها في كل زمان إلا ما شاء الله، أي إلا زمن مشيئة الله.

والثاني: أن تكون {هَا} بمعنى "من") (٢)

⁽١) سبورة الأنعام/١٢٨.

⁽٢) التبيان ١/،٣٨٥، ٢٩٥. وينظر البيان ١/.٣٤٠.

﴿قُل لَّآأَجِدُ فِي مَاۤ أُوحِيٓ إِلَيَّ مُحَرَّماً عَلَىٰ طَاعِمٍ يَصْعَمُهُ إِلَّا أَىٰ يَصُونَ مَيْتَةً أَوْ خَماً مَّسْفُوكاً أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ ... } (١)

{إِلَّا أَنْ يَكُونَ}

منصوب على الاستثناء، وفيه وجهان:

(٤) الثاني: أنه منقطع، وبه قال مكي ، ثم قال أبو حيان: (إلا أن يكون استثناء منقطع لأنه كون وما قبله عين، ويجوز أن يكون نصبه بدلاً على لغة تميم، ونصبًا على الاستثناء على لغة الحجاز) .

ويترجح الاتصال كما ذهب أبو البقاء، لأن مابعدها من جنس ماقبلها، ويترجح الانقطاع كما ذهب أبوحيان باعتبار الكون، والكون معنى من المعاني والمستثنى منه جثة.

أما من حيث إعرابه ف"أن" ومابعدها في محل نصب على الاستثناء المنقطع سواء كان على الإبدال على مذهب تميم أو على الاستثناء على مذهب الحجازيين.

⁽١) سبورة الأنعام/١٤٥.

⁽٢) التبيان ١/٥٤٥.

⁽٣) الكشاف ٢/٧٥.

⁽٤) ينظر مشكل إعراب القرآن ٢٩٦/١.

⁽٥) البحر المحيط ١/٢٤١.

ُهُيْفَ يَكُوفُ لِلْمُشْرِهِينَ عَهْدُ عِندَ اللَّهِ وَعِندَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدَتُمْ عِندَ الْمُسْجِدِ الْدَرَامِ فَمَا اسْتَقَامُواْ لَكُمْ فَاسْتَقِيمُواْ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ}

قال أبو حيان: (ولما كان الاستفهام معناه النفي صلح مجيء الاستثناء وهو (Y) متصل) وقال الزمخشري: (محال أن يثبت لهؤلاء عهد فلاتطمعوا في ذلك ولاتحدثوا به نفوسكم ولاتفكروا في قتلهم. ثم استدرك ذلك بقوله: $\{ \vec{j} \ \vec{j} \ \vec{k} \in \mathbb{R}^n \}$ أي: ولكن الذين عاهدتم منهم فتربصوا أمرهم ولاتقاتلوهم) وإليه أشار الأخفش (Y)

فعلى القول بالانقطاع تكون كلمة {الَّذِينَ} في محل نصب على الاستثناء، أو في محل رفع مبتدأ والخبر جملة {فَهَا اسْتَقَاهُواْ لَكُمْ فَاسْتَقِيمُواْ لَهُمْ،

رقال تعالى: ﴿قُلْ هَلْ مِن شُرَهَآ أَبُكُم مَّن يَهْدِيٓ إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَن يَهْدِيٓ إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنُ يُتَّبَعَ أَمَّن لَّإِيهِدِّيَ ۖ إِلَّا أَنُ يُهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ هَيْفَ تَحْهُمُونَ ﴾

(٦) فأن أريد بالشركاء (الأصنام التي لاتهدي أحدًا، ولاتمشي إلا أن تحمل) فالاستثناء منقطع، لأن مابعدها ليس بعضًا مما قبلها.

أما إن أريد بهم (الرؤساء والمضلون الذين لايرشدون أنفسهم إلى هدى إلا (٧) أن يرشدوا) فالاستثناء متصل.

⁽١)سبورة التوبة/٧.

⁽٢) البحرالمحيط ٥/١٢.

⁽۲) الكشاف ۲/۲ ۱۷.

⁽٤) ينظر معانى القرآن ٣٢٨/٢.

⁽٥)سورة يونس/٣٥.

⁽٦) الجامع الحكام القرآن ١٥٢/٨، وينظر: البحر المحيط ٥٩٦٥.

⁽٧) المرجعان السابقان.

﴿ وَلَئِنْ أَخَقْنَا الْإِنسَاقُ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَوُسُ هَعُفُورٌ . وَلَئِن أَخَقْنَاهُ نَعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَّاءَ مَسَّتُهُ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِئَاتُ عَنِّمَ إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ . إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ أُوْلَئِكَ لَهُم مَّغْفِرَةٌ وَأَجْرُ هَبِيرٌ ۖ (أَ)

إن أريد بالإنسان هنا جنس، فالاستثناء متصل ، وإن أريد به الكافر (٢)
أوإنسان معين فالاستثناء منفط والمستثنى في محل نصب أو(في موضع رفع على الابتداء، و{أُولَّقُكَ لَهُم هَنْفُورَة وَهُم مَنْفَور الله علية: (هذا الاستثناء متصل لأن الإنسان عام يراد به الجنس. ومن قال إنه مخصص بالكافر قال هاهنا: إن الاستثناء منقطع، وهو قول ضعيف من جهة للعنى، وأما من جهة اللفظ فجيد، لأن صفة الكفر لاتطلق على جميع الناس كما تقتضي لفظة إنسان) .

* * *

{وَأُوحِيَ إِلَىٰ نُوحِ أَنَّهُ لَن يُؤْمِنَ مِن قَوْمِكَ إِلَّا مَن قَدْ آمَنَ...}(١)

قال العكبري (الهَنه فاعل (يُوُّهِنَ وهو استثناء من غير الجنس) ، أما إن أريد بمن أمن: من استمر على الإيمان كان الاستثناء متصلاً .

وربما حمل العكبري الكلام على الانقطاع لاختلاف الزمان بين ماقبل "إلا" ومابعدها، إذ إن ماقبلها يدل على الاستقبال، ومابعدها يدل على المضي كما في قوله تعالى: {وَأَنْ تَجْمَعُواْ بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَاقَدْ سَلَهَا } (١).

⁽۱) سبورة هود/۱۰،۱۰،۱۱

⁽٢) ينظر معاني القرآن/للفراء ٤/٢، ٥، والكشاف ٢/٠٢٪ والتبيان ٢٩٩/٢، والجامع لأحكام القرآن ١٩١/٨، والبحر المحيط ٥/٢٠٦.

⁽٣) ينظر معاني القرآن/للأخفش ٢٥٠/٢، وإعراب القرآن/للنحاس ٢٧٤/٢، والبيان ٢/٩، والتبيان ٢/١٠ والتبيان ٢٠١/٢.

⁽٤) التبيان ٢/٦٩١.

⁽٥) للحرر الوجيز ٧/٢٤٨.

⁽٦) سبورة هود/٣٦.

⁽٧) التبيان ٦٩٧/٢ دبتصرف، وينظر البيان ١٢/٢.

⁽٨) ينظر الكشاف ٢/٨/٢.

⁽١) سورة النساء/٢٣.

{... قَالَ لَإَعَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَن رَّحِمَ..} (١)

{ إِلَّا هَن رَّحِمَ } في هذا الاستثناء وجهان:

الأول: أن يكون منقطعًا، وذلك أن تجعل {كَالْ الصِعْمَ على حقيقتِه، و {هَن رَّحِمَ هو المعصوم. أي: لاعاصم اليوم من أمر الله لكن من رحمه الله فهو معصوم. وبالانقطاع قال سيبويه والمبرد ، وإليه أشار الفراء ، وعليه فتكون "من" في محل نصب ولايجوز فيه الاتباع على لغة تميم لأنه لايمكن تسليط العامل فيه على مابعد "إلا" إذ لايمكن فيه تقدير حذف الاسم الأول وإيقاع المستثنى موقعه فلايقال: لا اليوم من أمر الله إلا من رحم. ويجوز أن تحمل أهَن على الابتداء، وخبرها جملة مقدرة.

(٥) الثاني: أن يكون متصلاً على هذه التقديرات:

١ - المراد بمن رحم: الله تعالى، أي الراحم.

٢ ـ على حذف مضاف، أي إلا مكان من رحمهم الله ونجاهم يعني السفينة.

٣ ـ عاصم بمعنى معصوم، أوذي عصمة صيغة نسب.

وقال تعالى: ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا مَا هَا هَا مَا السَّمَٰوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَاشَاَءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَالُ لِمَايُرِيكُ ﴾ (١)

فِ {إِلَّا مَاشَاءً} فيها عدة أقوال نشير إلى اثنين منها:

⁽۱) سيورة هود/٤٣.

⁽٢) ينظر الكتاب ٢/٣٢٥.

⁽٢) ينظر المقتضب ٤/٢/٤.

⁽٤) ينظر معاني القرآن/للفراء ٢٥/٢، وينظر معاني القرآن وإعرابه/للزجاج ٥٤/٣، وإعراب القرآن/للنحاس ٢٨٥/٢، والبيان ٢٥/٢، والكشاف ٢٧١/٢، والتبيان ٢٠٠/٢ وغيرهم.

^(°) ينظر معاني القرآن/للأخفش ٣٥٣/٢، ومعاني القرآن/للفراء ١٦،١٥/١، ١٦، ومعاني القرآن وإعرابه/للزجاج ٣٠٤/٥، ٥٥، والكشاف ٢٧٠/٢، ٢٧١، والبيان ٢٦/٢، والتبيان ٢٧٠٠.

⁽۱) سبورة هود/۱۰۷.

الأول: أنه استثناء منقطع ، و{هَا} في محل نصب على الاستثناء، أو في محل رفع على الابتداء والخبر مقدر أي: لكن ماشاء ربك كائن، و "إلا" فيه بمعنى "لكن" عند البصريين، و"سوى" عند الكوفيين، كما ذكرنا من قبل.

ونظّره الفراء بقولك: (لي عَليكَ ألف إلاّ الألفين اللذين من قِبَل فلان، فكأنه قال: سبوى الألفين. وفي هذه الآية كأنه قال: خالدين فيها مادامت السموات والأرض سوى ماشاء الله زائد على ذلك)

والثاني: أنه متصل، على معنى: أن الأشقياء من الكفار والمؤمنين في النار (٢) والخارج منهم منها الموحدون

⁽۱) ينظر إعراب القرآن/للنجاس ٣٠٣/٢، ومشكل إعراب القرآن ٤١٤/١، والبيان ٢٨/٢، والتبيان ٧١٤/٢.

⁽٢) معانى القرآن ٢٨/٢ بتصرف

⁽٣) ينظر التبيان ٢/٤/٢، والبحر المحيط ٥/٢٦٢م ٢٦٤، والدر المصون ٢٩١١٦-٣٩٤.

﴿... إِنَّ النَّفْسَ لَإَمَّارَةٌ بِالسُّوعِ إِلَّا مَارَحِمَ رَبِّيٓ....} (١)

ني قوله {إِلَّا هَا} عدة أوجه:

أحدها: أنه مستثنى من الضمير المستكن في {أَهَّارَةٌ} لأنه أراد بالنفس (٢) الجنس فكأنه قيل: إن النفس لأمارة بالسوء إلا نفساً رحمها ربي ، وإلى هذا نحا الزمخشري حيث قال (إلا البعض الذي رحمه ربي بالعصمة كالملائكة) .

الثاني: أنه مستثنى من مفعول $\{ \hat{l} \hat{\tilde{b}} \hat{l} \hat{l} \hat{\tilde{b}} \}$ أي: (لأمارة صاحبها بالسوء إلا ($^{(1)}$) الذي رحمه ربي) .

الثالث: أن ${\{\overline{\mathbf{a}}\}}$ في معنى الزمان فيكون مستثنى من الزمن العام المقدر، والمعنى: إن النفس لأمارة بالسوء في كل وقت وأوان إلا وقت رحمة ربي إياها بالعصمة. ونظَّره أبو البقاء بقوله تعالى: ${\{\overline{\mathbf{e}}\}}$ في الأوجه الثلاثة الاستثناء متصل. ${\{\overline{\mathbf{e}}\}}$ وعلى الأوجه الثلاثة الاستثناء متصل.

(٧) الرابع: أنه استثناء منقطع. قال الزمخشري : (ويجوز أن يكون استثناء منقطعًا: أي: ولكن رحمة ربي هي التي تصرف الإساءة كقوله تعالى {وَلَاهُمْ يُنْقَذُونَ ﴿ إِلَّا رَجْمَةً قِنَّا...} (٨)

⁽۱) سورة يوسيف/٥٣.

⁽٢) ينظر للمرر الوجيز ٢/٨، والتبيان ٢/٥٣٧.

⁽٣) الكشاف ٢/٨٧، وينظر المحرر الوجيز ٢/٨.

⁽٤) البحر المحيط ٥/٣١٨دبتصرف».

⁽٥) ينظر: التبيان ٢/٥٧، وينظر المحرر الوجيز ٢/٨.

⁽٦) سورة النساء/٩٢.

⁽٧) الكشاف ٢/٧٢، وينظر معانى القرآن ٤٨/٢، والمحرر الوجيز ٢/٨.

⁽٨) سورة يس/٤٤،٤٣.

﴿... وَمَا هَا فَ لَيْ عَلَيْكُم مِن سُلْطَاقٍ إِلَّا أَنْ كَعُوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا يَا لَكُافٍ إِلَّا أَنْ كَا يَكُمْ لَا يَكُمْ لَكُ اللَّهُ اللَّ

{ إِلَّا أَنْ كَعُوْتُكُمْ } فيه وجهان:

الأول: أن وصلتها في محل نصب على الاستثناء المنقطع وهو الظاهر: (لأن دعاءه إياهم إلى الضلالة ليسس من جنس السلطان، وهو الحجة البينة) (٢) (٤) (٤) (٤) وبالانقطاع قال الأخفش والنحاس وغيرهم.

الثاني: أنه متصل (لأن القدرة على حمل الإنسان على الشيء تارة تكون بالقهر من الحامل، وتارة تكون بتقوية الداعية في قلبه وذلك بإلقاء الوسواس (٥) إليه، فهذا نوع من أنواع التسليط)

* * *

﴿ وَحَفِظْنَاهَا مِن هُلِّ شَيْطَاهُ ِ رَّجِيمٍ . إِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ مُّبِينً ﴿ إِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ } نيه تولان:

الأول: وهو الظاهر، أنه استثناء متصل، والمعنى: أنا حفظنا السماء من (٧) الشياطين إلا من استرق السمع فإنا لم نحفظها منه.

(A) والثاني: أنه منقطع، والتقدير: لكن من استرق السمع.

- (۱) سورة إبراهيم/۲۲.
- (٢) البحر المحيط ٥/٨/٤.
- (٣) ينظر معانى القرآن ٢٧٥/٢.
- (٤) ينظر إعراب القرآن ٢/٨٦٣، وجامع البيان ٢٠٠/٠١، والكشاف ٢/٤٧٣، والمحرر الوجيز ٨/٢٢٧، والبيان ٢/٧٥، والتبيان ٢/٧٧٧.
 - (٥) البحر المحيط ٥/٤١٩.
 - (٦) سبورة الحجر/١٧، ١٨.
- (٧) ينظر: التبيان ٢/٧٧/، وللحرر الوجيز ٨/٢٣، والجامع لأحكام القرآن ١٠/١٠، والبحر للميط ٥/٤٤١، . ٤٥.
- (A) ينظر: معاني القرآن للأخفش ٢٧٨/٢، ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج ١٧٦/٣، والمحرر الوجيز ١٧٦/٨، والبحر الميط ٥/-٤٠٠.

و {هَوَ اللهِ تَكُونَ فِي مَحَلَ نَصِبَ، أَو (فِي مَحَلَ رَفَعَ عَلَى الابِتَدَاء، و {فَأَ تُبَعَهُ } الخبر وجاز دخول الفاء فيه مِن أجل أن {هَ اللهِ بَمِعنى الذي أو شرط) قاله أبوالبقاء.

غير أن هذا الرأي ليس له سند قوي في القاعدة المشهورة للحاق الفاء في جواب الشرط أو خبر الموصول حيث ما بعد الفاء فعل ماض غير جامد ولامفصول بقد أوتنفيس أونفي.

* * *

{ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَاقٌ إِلَّامَدِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ (٢)

إن أريد بقوله { كِبَا هِ عَموم الخلق كان الاستثناء متصلاً، وإن أريد بهم المخلصون كان الاستثناء منقطعًا في محل نصب أو مابعد "إلا" مبتدأ والخبر مقدر، أي: لكن من اتبعك من الغاوين لم يندرجوا في المخلصين.

* * *

﴿قَالُواْ إِنَّا أَرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُجْرِمِينَ . إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ (٤) {إِلَّا آلَ لُوطٍ} فيه قرلان:

أحدهما: أنه استثناء متصل من الضمير في {سَجْرِهِينَ} كأنه قيل: إلى قوم قد أجرموا كلهم إلا آل لوط فإنهم لم يجرموا، ويكون قوله {إِنَّا لَهُنَجُّوهُمُ} استثناف إخبار عن نجاتهم لكونهم لم يجرموا، ويكون حكم الإرسال حينئذ شاملاً للمجرمين ولآل لوط لإهلاك هؤلاء، ولإنجاء هؤلاء

⁽۱) التبيان ۷۷۸/۲.

⁽٢) سورة الحجر/٤٢.

⁽٣) ينظر المحرر الرجيز ٨/٥٧٥، والتبيان ٧٨٢/٢، والبحر المحيط ٥٤٥٤.

⁽٤) سبورة المجر/ ٥٩، ٥٩.

⁽٥) بنظرمعاني القرآن للأخفش ٢٨٠/٢، ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج ١٨١/٣، والكشاف ٢٩٣٣، والبحر المحيط ٢٦٠٠، وتقسير أبي السعود ٥٨٢٠.

الثاني: أنه منقطع ويكون معنى الإرسال خاصاً بالعذاب قال أبو حيان: (وهو الظاهر، لأن آل لوط لم يندرجوا في قوله ﴿قُوْمٍ مُجْرِفِينَ﴾ ••••وإذا كان استثناء منقطعاً فهو مما يجب فيه النصب لأنه من الاستثناء الذي لايمكن توجيه العامل على المستثنى فيه، لأنهم لم يرسلوا إليهم أصلاً، وإنما أرسلوا إلى القوم المجرمين خاصة ليهلكوهم، ويكون قوله {إِنّا لَمُنجُّوهُهُمْ جرى مجرى خبر "لكن" في اتصاله بآل لوط لأن المعنى: لكن آل لوط منجون) وإليه أشار الزمخشري (١) أيضاً، وهو الراجح عندي، أما قولهم بأن {إِنّا لَمُنجُّوهُهُمْ جار مجرى خبر "لكن" فهو تقدير معنى لاتقدير إعراب.

* * *

{وَإِذَا مَسَّهُمُ الصُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَن تَدْعُوكَ إِلَّا إِيَّاهُ ...} (٢)

الظاهر أن قوله {إِلَّا إِيَّالُه} استثناء منقطع في محل نصب، لأن الله لم يندرج في قوله {هَن تَجْعُونَ} والمعنى: ضلت الهتهم التي يعبدونها عن إغاثتهم ولكن الله وحده هو الذي ترجونه.

وقيل: إنه استثناء متصل على معنى أنهم كانوا يعبدون الله مع الهتهم (٤) ففي حالة الضراء يلجأون إلى الله وحده ويتركون الهتهم

والأرجع عندي الانقطاع لأنهم وإن كانوا يدعون الله في ضرائهم فهي عبادة مؤقتة، ولايستحق تسميتها بكلمة "عبادة" لأن العبادة تعني التذلل والخضوع والانقياد، وهم وإن تذللوا في حالة مؤقتة، تجبروا وتكبروا في حالات أخر، والعبادة لله بمعناها الحقيقي تكون على الدوام.

⁽١) البحر المحيط ٥/٢٦٠.

⁽٢) ينظر: الكشاف ٢/٣٩٣، وينظر البيان ٢/٧٧، والتبيان ٢/٥٨٠.

⁽٣) سورة الإسبراء/١٧.

⁽٤) ينظر البحر المحيط ٢٠/٦، والكشاف ٢/٤٥٧.

﴿ وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُوكُ إِلَّا اللَّهَ...} (١)

{ إِلَّا اللَّهَ الاستثناء متصل إن كانوا يعبدون الله مع الهتهم أي: إذ اعتزلتم جميع مايعبدون من الآلهة إلا الله.

(٢) ومنقطع إن كانوا لايعبدون الله ولايعرفونه لعدم اندراجه في معبوداتهم وقدرها البصريون بـ "لكن"ومابعدها منصوب على الاستثناء المنقطع والكوفيون بـ "سوى".

* * *

﴿ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَٰدِ وَفَحاً . وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وِرْجاً لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّامَدِ اتَّخَذَ عِندَ الرَّحْمَٰدِ عَهْداً ﴾ (٤)

إذا عاد الضمير في قوله ﴿ لَهِ اللَّهِ اللَّهِ الْحَلِّقِ الدال عليهم ذكر المتقين والمجرمين فيكون الاستثناء متصلاً.

وإذا عاد الضمير على للجرمين فيكون الاستثناء منقطعًا أي أن هؤلاء المجرمين لايملكون الشفاعة لكن المسلمين يملكونها، وهذا استثناء من غير (٥) الجنس ، وعليه فتكون {هَن} في محل نصب على الاستثناء المنقطع، ويمكن أن تكون في محل رفع على الابتداء وخبره جملة مقدرة.

⁽١) سورة الكهف /١٦.

⁽٢) ينظر معاني القرآن للفراء ١٣٦/٢، والكشاف ٢/٥٧٥.

⁽٣) جامع البيان ١٥/٢٠٩.

⁽٤) سورة مريم/٨٥، ٨٦، ٨٧.

^(°) ينظر: إعراب القرآن للنحاس ٢٧/٢، والكشاف ٢/٤٢، ٥٢٥، والتبيان ٢/٢٨، والجامع لأحكام القرآن ١/٤/١، والبحر المحيط ٢/١٧/١، وتفسير أبى السعود ٥/٢٨٢.

⁽٦) البيان ٢/١٣٧، والتبيان ٢/٨٨٢.

{قَالَ أَفَرَأَيْتُم مَّا هُنتُمْ تَعْبُدُونَ . أَنتُمْ وَآبَآقُهُمُ الْأَقْدَمُونَ . فَإِنَّهُمْ عَدُّهٌ لِّيَ إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ\()

حمل الفراء والزمخشري وغيرهما قوله {إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ} على الاستثناء المنقطع، على أن يكون المراد من قوله {قَاهُ كُنْتُمْ تَعْبُدُوكَ} الاصنام وحدها والتقدير: لكن رب العالمين فإني أعبده، و{وَبَّ مُنصوب على الاستثناء المنقطع.

(٤) وقدر بعضهم الانقطاع بـ "دون، وسـوى".

وأجاز الزجاج (أن يكون الاستثناء متصلاً على أنهم كانوايعبدون الله مع (٥) أصنامهم فأعلمهم سيدنا إبراهيم أنه تبرأ مما يعبدون إلا الله).

والأرجح عندي القول بالانقطاع لأن المراد من قوله { تَعْبُدُونَ} الأصنام وحدها، ويعضده قوله {فَإِنَّهُمْ عَدُولًا لِآمَا.

* * *

{يَوْمَ لَا يَنفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُوهَ . إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبِ سَلِيمٍ (٦)

{إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ} فيه ثلاثة أقوال:

(V) أولها: أنه استثناء منقطع ، لأنه من غير جنسس ماقبله، وهو المال والبنون، والتقدير: لكن من أتى الله بقلب سليم ينفعه ذلك.

و { فَنْ } يحتمل أن تكون في محل نصب على الاستثناء المنقطع، وأن تكون في محل رفع على الابتداء، وخبره جملة محذوفة.

⁽١) سبورة الشعراء /٧٥، ٧١، ٧٧.

⁽٢) ينظر معانى القرأن ٢٨١/٢.

⁽٣) ينظر الكشاف ١١٧/٣، والبيان ٢/٥١٧، والتبيان ٩٩٧/٢، والبحر المعيط ٢٤/٧.

⁽٤) الجامع لأحكام القرآن ١٢٠/١٢.

⁽٥) معانى القرآن وإعرابه ٩٣/٤ بتصرف».

⁽٦) سورة الشعراء ٨٨، ٨٨.

⁽٧) البحر المحيط ٢٦/٧، وينظر الكشاف ١١٨/٣، والتبيان ١٩٧/٢.

ثانيها: أنه متصل ، وذلك إذا قدرنا المستثنى منه محذوفًا تقديره: أحدًا، أي: لاينفع مال ولابنون أحدًا إلا من أتى، أوإذا جعلنا (هَنْ) بدلاً من فاعل (يَنفَعُ) والتقدير: إلا مال من أو بنو من.

ثَالِثَهَا: أنه مفرغ ، و{هَنَّ مَفَعُول ﴿يَنْفَعُ ا أَي: لاينفع مال ولابنون أحدًا إِلا من أتى.

والآراء الثلاثة متساوية في الترجيح من حيث المعنى على كل رأي منها سليم، وفي كل رأي تقدير الحذف، وفي الثاني والثالث تقدير المستثنى منه.

* * *

﴿ وَمَا كُنتَ تَرْجُوَ أَنْ يُلْقَى ٓ إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ ﴿ وَمَا كُنتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَى ٓ إِلَّا لَكِنَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ

 $\{ \stackrel{[}{l}{l} \ \hat{c} \stackrel{\hat{c}}{r} \hat{o} \stackrel{\hat{b}}{b} \}$ إما أن يكون منقطعًا على معنى : ولكن الله رحمك بذلك، وهو ماذهب إليه الفراء وغيره، فيكون قوله $\{ \hat{c} \stackrel{\hat{c}}{r} \hat{o} \stackrel{\hat{b}}{b} \}$ منصوبًا على الاستثناء المنقطع.

وإما أن يكون متصلاً من عموم الأحوال، أو من عموم العلل، فيكون المعنى: ماألقي الكتاب إليك لأجل شيء من الأشياء إلا لأجل الترحم أو في حال من الأحوال إلا في حال الترحم.

وهذا ماقيل أيضًا في قوله تعالى: {وَإِنْ نَّشَأُ نُغْرِقُهُمْ فَلَا صَرِيخَ لَهُمْ وَلَاهُمْ يُنقَذُونَى إِلَّا رَحْمَةً مِّنَّا...} (١٠)

⁽١) ينظر الكشاف ١١٨/٣، والتبيان ٩٩٨/٢.

⁽٢) ينظر الكشاف ١١٨/٢، والبحر المحيط ٢٧/٧.

⁽٣) سورة القصص /٨٦.

⁽٤) معاني القرآن ٣١٣/٢، وينظر معاني القرآن للأخفش ٢/٥٣٤، والكشاف ١٩٤/٣، والتبيان ١٠٢٨/٢، والبحر المحيط ١٣٧/٧.

⁽٥) ينظر: الكشاف ١٩٤/٣، والتبيان ١٠٢٨/٢، والبحر المحيط.١٣٧/٨.

⁽٢) سـورة يـس/٤٢، ٤٤، وينظر: الكتاب٢٢٢/٢، ومعاني القرآن/للفراء٢٠٨٤، ٢٠٩٧، والبيان٢٧/٢، والجامع لأحكام القرآن١٥٠/٥٠.

لَّا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنَ بَعْدُ وَلَا أَىْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ بَهِينُكَ وَهَاقَ اللَّهُ عَلَىٰ هُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا ﴿()

﴿ إِلَّا مَا مَلَكَتْ } استثناء من ﴿ النِّسَاء ﴾ متصل لتناوله المرائر والإماء ، ومنقطع بناء على العرف لاختصاصه فيه بالمرائر.

ف"ما" في قوله $\{ \stackrel{[}{|}{|} ala black = 1]$ إن كانت موصولة فهي واقعة على الجنس، والاستثناء متصل، مختار فيه الرفع على البدل من النساء، وأن يكون في موضع نصب على أصل الاستثناء، وإن كانت مصدرية كان المصدر المؤول بمعنى اسم المفعول، أي مملوك. فيكون الاستثناء متصلاً أيضاً.

ويجوز أن تكون [هَا} مصدرية في محل نصب على الاستثناء المنقطع، وفي إعرابها قولان:

إما أن تكون في محل رفع على لغة بني تميم لأنه مستثنى يمكن توجه (٢) العامل عليه. وإما أن تكون في محل نصب على لغة أهل الحجاز .

* * *

﴿ وَلَقَدُ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَا تَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ (٢٠

إن رجع الضمير في (كَلَيْهِمْ إِيْ إِفَا تَبَعُوكُ } للمؤمنين ولأهل سبأ معًا فالاستثناء متصل.

وإن رجع الضمير إلى الكفار كان الاستثناء منقطعًا. وعلى القولين فما بعد "إلا" منصوب على الاستثناء.

⁽١)سورة الأحزاب/٥٢.

⁽۲) ينظر: البحر المحيط ٧/٥٤٠، وينظر: الكشاف ٢/٠٧٠، والبيان٢/٢٧٢، والتبيان ٢/٩٥٠، والتبيان ٢/٩٥٠، والتبيان ٢/٩٥٠، والجامع لأحكام القرآن ٢/٣/١٤.

⁽٤) سورة سيا/٢٠.

⁽٥) ينظسسر: الجامع لأحكام القرآن ٢٩٣/١٤، والفتوحات الإلهية ٢٠٠/٥٤.

﴿ لَا يَسَّمَّعُونَ إِلَى الْمَلَأَ الْأَعْلَىٰ وَيُقْذَفُونَ مِن هُلِّ جَانِبٍ . دُدُورًا وَلَهُمْ عَذَابُ وَاصِبُ . إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَ تُبَعَهُ شِهَابُ ثَاقِبٌ (١)

{إِلَّا هَوْ خَطِفًا الاستثناء متصل من {لَّايَسَّ مُعُونً } وعليه أكثر المفسرين ، وأجاز السمين أن تكون "من" شعرطية جوابها {فَأَ تُبْعَهُ } أو موصولة مبتدأ خبرها {فَأَ تُبْعَهُ } أو موصولة مبتدأ خبرها {فَأَ تُبُعَهُ } والمستثنى جملة وقد سعبق توجيه هذا الإعراب، ولهذا قال الصبان في حاشيته (ومتى كان مابعد" إلا" جملة ف" إلا" بمعنى "لكن" ولو كان الاستثناء متصلاً) وقد أشرنا إليه من قبل.

* * *

﴿أَفَمَا نَحْدُ بِمَيِّتِينَ . إِلَّا مَوْتَتَنَا الْأُولَىٰ وَما نَحْدُ بِمُعَذَّبِينَ ﴿ ()

وقال تعالى: ﴿وَمَاهَكَاكَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْياً أَوْ مِن وَرَآءِ جِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا...﴾

ف {وَجْياً} إما أن يكون مصدرًا في موضع الحال إذا كان الاستثناء مفرغًا أو مفعولاً مطلقًا (١٠) أما إذا كان الاستثناء منقطعًا ف {وَجْياً} يكون منصوبًا على

⁽١) سِنورة المنافات/٨، ٩، ،١٠.

⁽٢) ينظر: الكشاف ٣٣٦٣، والتبيان ١٠٨٨/٢، والبحر المحيط ٣٥٣/٧ وغيره.

⁽٣) ينظر: الفتوحات الإلهية ٣٠/٥٣٠.

⁽٤) حاشية الصبان ١٤٢/٢.

⁽٥) سبورة الصافات ٥٩/٩٥.

⁽٦) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ٨٤/١٥.

⁽٧) ينظر: البيان ٢/٥،٣، والجامع لأحكام القرآن ١٨٤/١٥.

⁽٨) سورة الشوري/٥١.

⁽١) ينظر: البيان ٢/ ٣٥١، وينظر: مغنى اللبيب ٢/ ٦١٨.

⁽١٠) ينظر: إعراب القرآن للنحاس ٩٢/٤.

الاستثناء المنقطع، ويحمل على الانقطاع لأن الوحي ليس من جنس التكليم، (١) وهو ما ذهب إليه العكبري

* * *

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِلَّبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَآءٌ مِمَّا تَعْبُدُوكَ . إِلَّا الَّذِي فَكَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ﴾

﴿إِلَّا الَّذِي فَهَارَنِي} استثناء منقطع ـ وهو الظاهر ـ لأنهم كانوا لايعبدون الله مع أصنامهم والتقدير: لكن الذي فطرني. والاسم الموصول بعد "إلا" يحتمل أن يكون في محل نصب على الاستثناء، وأن يكون في محل رفع على الابتداء والخبر جملة (فَإِنَّهُ سَيَهُ حِيدٍ) ويجوز أن يكون متصلاً إذا كانوا يعبدون الله مع الهتهم .

* * *

{الْأَخِلَّاءُ يَوْمَتُخِ بَعْضُهُمْ لِبَعْضُ عَجُوٍّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ}

إن كان المراد بقوله { الْأَخِلَّاءُ} الأخلاء على المعصية في الدنيا تكون { إِلَّا منقطعة لأن مابعدها ليس من جنس ما قبلها. أما إن كان المراد بالأخلاء مطلقًا وهم المتحابون فتكون "إلا" متصلة وعلى كل فما بعد "إلا" منصوب على الاستثناء.

⁽۱) ينظر: التبيان ۲/۱۱۳۵.

⁽٢) سورة الزخرف/ ٢٦، ٢٧.

⁽٣) ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج ٤٠٩/٤. وإعراب القرآن للنحاس ١٠٥/٤، والكشاف ٢/٤٨٤، والجامع لأحكام القرآن ٧٦/١٦، والبحر المحيط ١١/٨.

⁽٤) سورة الزخرف/١٧.

⁽٥) ينظر: تفسير أبي السعود ٨/٤٥.

{وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَحْعُونَ مِن دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَن شَهِجَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ}

إذا أريد بقوله $\{ \| \tilde{\mathbb{L}}_{\pm}^2 \mathbb{E} \tilde{\mathbb{L}}_{\pm}^2 \mathbb{E} \tilde{\mathbb{L}}_{\pm}^2 \mathbb{E} \tilde{\mathbb{L}}_{\pm}^2 \mathbb{E} \tilde{\mathbb{L}}_{\pm}^3 \}$ الأصنام وحدها، تكون $\{ \tilde{\mathbb{L}}_{\pm}^3 \mathbb{E} \tilde{\mathbb{L}}_{\pm}^3 \mathbb{E} \tilde{\mathbb{L}}_{\pm}^3 \mathbb{E} \tilde{\mathbb{L}}_{\pm}^3 \}$ "لكن" لأن مابعدها ليس من جنس ما قبلها والتقدير: لاتملك الهتهم التي يعبدونها الشفاعة لكن من شهد بالحق وهو توحيد الله يملك الشفاعة. في $\{ \tilde{\mathbb{L}}_{\pm} \tilde{\mathbb{L}}_{\pm} \}$ في محل نصب على الاستثناء المنقطع، ويمكن أن تكون في محل رفع على الابتداء والخبر جملة محذوفة.

وإذا أريد بـ { اللَّذِينَ يَدْكُونَ } ما عبد من دون الله وهم الملائكة وعيسى وعزير والأصنام، فتكون "إلا" متصلة.

﴿يَوْمَ لَإِيغُنِي مَوْلًى عَى مَّوْلًى شَيْئًا وَلَإِهُمْ يُنصَرُونَى ۚ إِلَّا مَن رَّحِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ (٦)

 $\{ \vec{\vec{j}} \ \vec{k} \ \vec$

⁽١) سورة الزخرف/ ٨٦.

⁽٢) ينظر: الكشاف ٢/٤٩٨.

⁽٣) ينظر: الجامع لأحكام القرآن ١٢٢/١٦.

⁽٤) ينظر: البحر المحيط ٢٩/٨، ٣٠.

⁽٥) ينظر: تفسير أبي السعود ٨/٧٥.

⁽٦) سورة الدخان/ ٤١، ٤٤.

 ⁽٧) ينظر: معاني القرآن للأخفش٢/٥٥٥، ومعاني القرآن للفراء ٢٢/٢، والكشاف ٣٠٦/٥٠٠ والتبيان ١١٤٧/٢، ١١٤٨، والجامع لأحكام القرآن ١٤٨/١٦ وغيرهم.

⁽٨) ينظر: معانى القرآن للفراء ٤٢/٣، والجامع لأحكام القرآن ١٤٨/١٦.

وعلى هذا يجوز فيما بعد"إلا" إعرابان: إما أن تكون في محل رفع على (١) التبعية للمستثنى منه و"الواو" على لغة تميم، أو في محل رفع مبتدأ ، والخبر (٢) جملة محذوفة، أوفي محل نصب على الاستثناء للنقطع.

والأظهر عندى الاتصال.

* * *

﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ هَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِ شَ إِلَّا اللَّهَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمُغْفِرَةِ...} (٢)

اختلف في معنى قوله $\{ \hat{\Pi} \, \hat{\Lambda} \, \hat{\Lambda} \, \}$ فإذا أريد بها الذنوب الصغيرة كان الاستثناء منقطعًا منصوبًا لأنها من غير الجنس وهو ما عليه الأكثرون.

أما إذا أريد بها الذنوب الكبيرة من سرقة وخمر وزنى حين يرتكبها المرء (٥) بجهالة ثم لايعاودها كان الاستثناء متصلاً لأنه من جنس ماقبله.

* * *

﴿ هَكَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذُرِ . إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِباً إِلَّا آلَ لُوطٍ تَجَيْنَاهُم بِسَحَرٍ إِلَّا ﴿ إِلَّا آلَ لُوطٍ } نيه رجهان:

الأول: أنه استثناء منقطع، (لأن الحاصب لم يرسل على آل لوط) قاله العكبري وهذا كقولك: قام بنوك إلا ابن زيد، فابن زيد وإن كأن من جنس القوم إلا أنه خارج عنهم. ولهذا يقال عن الاستثناء المنقطع هومالم يكن المستثنى فيه بعضاً مما قبله لأنه قد يشاركه في الجنسية ـ كما في المثال ـ إلا أنه خارج عنه

⁽١) ينظر: معاني القرآن للأخفش ٢/٥٧٥، والبيان ٣٦١/٢.

⁽٢) ينظر: معانى القرآن للفراء ٤٢/٣، والبيان ٢٦١/٢.

⁽٣) سورة النجم /٣٢.

⁽٤) ينظر: إعراب القرآن للنحاس ٤/٥٧٤، والكشاف ٤/٣٢، والبيان ٢٩٩/٢، والتبيان ٢/٨٩/٢، والجامع لأحكام القرآن ٢٠/٢٠١، والبحر المحيط ١٦٤/٨.

⁽٥) ينظر: جامع البيان ٢٧/٢٧، والجامع لأحكام القرآن ١٠٨/١٠٧.

⁽٦) سورة القمر /٣٣، ٣٤.

⁽۷) التبيان ۲/۱۱۹۰.

ومابعد "إلا" منصوب على الاستثناء إن جعلنا الكلام جملة واحدة، أوعلى الاشتغال إن جعلنا مابعد "إلا" مستقلاً.

(١) الثاني: أنه متصل لأن الجميع أرسل عليهم الحاصب فهلكوا إلا آل لوط.

وإلى هذا أشار العكبري، وعلى هذا الوجه يكون ما بعد "إلا" منصوبًا على الاستثناء فقط.

وقال تعالى: ﴿...وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَكَعُوهَا مَاهَكَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاَّمَ رِضْوَامُ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا جَقَّ رِعَايَتِهَا...﴾

ف { إِلَّا الْبِتِغَاَءَ} استثناء متصل على أن تكون كلمة { الْبِتِغَاَءَ} بدلاً من الضمير المنصوب في { هَلَتُبْنَاهَا}، أو منقطع على معنى: ماكتبناها عليهم لكنهم فعلوا ذلك ابتغاء رضوان الله.

⁽۱) التبيان ۲/۱۱۹۰.

⁽٢) سورة الحديد /٢٧.

 ⁽٣) ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج ١٣٠/٠، وإعراب القرآن للنحاس ١٣٦٨٤. والبيان
 ٢/٥٢٤، والبحر المحيط ٢/٨٨٨.

 ⁽٤) ينظر: إعراب القرآن للنحاس ٤/٨٦٤، والكشاف ٤/٧٦، والبيان ٢/٥٢٤، والبحر المحيط ٨/٨٢٨.

ُوَّدُ هَانَتْ لَكُمْ أُسُوَةً جَسَنَةً فِيَ إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُواْ لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَآءٌ مِنكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ هَفَرْنَا بِكُمْ وَ بَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَآءُ أَبَدًا جَتَّىٰ تُؤْمِنُواْ بِاللَّهِ وَدْدَهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَقَّ لَكَ...((۱)

{إِلَّا قَوْلَ} فيه وجهان:

أحدهما: أنه استثناء متصل، ثم المتلف في المستثنى منه:

فقيل: إما أن يكون مستثنى من التبري والقطيعة ، وإما أن يكون من قوله (٢) وما أن يكون من قوله (أُسُوَةٌ حَسَنَةٌ لأن معنى الأسوة الاقتداء بالشخص في أقواله وأفعاله . وإما أن يكون مستثنى من مضاف لإبراهيم تقديره: أسوة حسنة في مقالات (٤)

(°)

الثاني: أنه منقطع، وبه قال الأخفش والعكبري والتقدير: لكن قول إبراهم لأبيه لأستغفرن لك فلا تتأسوا به، فتستغفروا لآبائكم وتعدوهم بذلك؛ وما بعد "إلا" منصوب على الاستثناء .

* * *

{هُلُّ نَفْسٍ بِهَا هَسَبَتْ رَهِينَةُ . إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ إِلَّا

 ${\{\frac{1}{2}\overline{W} \ \hat{l} \ \hat{r} \ \hat{r} \ \hat{r} \ \hat{l} \ \hat{l} \ \hat{r} \ \hat{r}$

⁽١) سورة المتحنة /٤.

⁽٢) ينظر: معاني القرآن للقراء ١٤٩/٢، والبحر المحيط ٢٥٤/٨.

⁽٣) ينظر: الكشاف ٤/٠٤، والبيان ٤٣٣/٢.

⁽٤) ينظر: البحر المحيط ٢٥٤/٨.

⁽٥) ينظر: معاني القرأن ٢/٩٩/٤.

⁽۱) ينظر: التبيان ٢/٨/٢٪

⁽٧) سبورة المدشر /٢٨، ٢٩.

⁽٨) البحر المحيط ١٨٩٧٨، وينظر: الكشاف ١٨٦/٤، والجامع لأحكام القرآن ١٨٦/١٩، ٨٧.

﴿لَّيْسَ لَهُمْ طَعَامُ إِلَّا مِن ضَرِيحٍ ﴾

قال أبو حيان: (الموصوف المحذوف بعد $\{ []] \}$ بدل من اسم $\{ [] \}$ أي: ليسس لهم طعام إلا كائن من ضريع) وعليه فالاستثناء متصل.

وقال الزمخشري: (أو أريد أن لاطعام لهم أصلاً لأن الضريع ليس بطعام للبهام فضلاً عن الإنس لأن الطعام ماأشبع أو أسمن وهو منهما بمعزل كما تقول: ليس لفلان ظل إلا الشمس، تريد نقي الظل على التوكيد) فقال أبو حيان: (وعلى هذا يكون الاستثناء منقطعًا إذ لم يندرج الكائن من الضريع تحت لفظة طعام إذ ليس بطعام والظاهر الاتصال فيه)

* * *

﴿ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَاقَ فِيَ أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ . ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ . إِلَّا الَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرُ غَيْرُ مَمْنُوعُ ﴾ (*)

{إِلَّا الَّذِينَ} نبه وجهان:

الأول: أن يكون منقطعًا وذلك إذا فسر قوله ﴿أَسْفَلَ سَافِلِينَ} بمعنى الهرم (أَسْفَلَ سَافِلِينَ} بمعنى الهرم والضعف أي: لكن الذين كانوا صالحين من الهرمى فلهم ثواب دائم غير منقطع . وإن كان المؤمنون والكفرة يتساوون في الهرم إلا أنهم يختلفون في نتيجة

⁽١) سورة الغاشية ١٧.

⁽٢) البحر المحيط ٤٦٣/٨، وينظر: التبيان ١٢٨٤/٢.

⁽٣) الكشاف ٤/٢٤٢.

⁽٤) البحر المحيط ٨/٢٦٣.

⁽٥) سبورة التين /٤، ٥،٦.

⁽٦) ينظر: الكشاف ٢٦٩/٤، والجامع لأحكام القرآن ٢٠/٥/١، والبحر المحيط ٨/٠٤٠.

أعمالهم ولهذا جاء الاستدراك.

ويتضح من هذا أن قوله: {الَّشِابِينَ} يجوز فيه وجهان: من الإعراب: إما أن يكون في محل رفع على يكون في محل نصب على الاستثناء للنقطع، وإما أن يكون في محل رفع على الابتداء والخبر جملة {فَلَهُمْ أَجْرُ}.

الثاني: أن يكون متصلاً، إذا فسر قوله ﴿أَسْفَلَ سَافِلِينَ} بالنار. فالكفرة (١) يردون إلى النار أما المؤمنون فلهم أجر من ربهم عظيم .

ومن خلال هذه المناقشات وجدنا أن الأساس في اختلاف النحاة هو تفسيرهم لمعنى الآية، ومن ثم اختلافهم في تعيين المستثنى منه أوتقديره.

⁽۱) ينظر: معاني القرآن للفراء ٢٧٧/٣، والكشاف ٢٦٩/٤، والجامع لأحكام القرآن ٢١٥/٢٠، والبحر المعيط ٨/٤٠٠.



الخاتهة

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات والصلاة والسلام على سبيد الكائنات وبعد..

فقد انتهى بي المطاف إلى هذا الحدِّ الذي اقتضاه المنهج وارتضاه البحث وتمُّت له الصورة التي رجوت.

كان موضوع بحثي «أساليب الإضراب والاستدراك في القرآن الكريم» سلكت فيه مسلكًا منهجيًا اقتضى أن يكون في بابين يسبقهما تمهيد ويتلوهما خاتمة بها نتائج البحث وهي كالتالي:

التمهيد:

أهم النتائج التي توصلت إليها فيه ما يلي:

١ - تحديد المعنى اللغوي والاصطلاحي للإضراب والاستدراك عند النحاة ومحاولة الفصل بينهما.

٢ ـ خروج «بل» عن معنى الإضراب إلى الاستدراك في الاستعمال، وذلك إذا
 أمكن الجمع بين ماقبلها ومأبعدها.

٣ ـ تحديد مفهوم الإضراب الاصطلاحي عند الرضي وابن مالك وترجيحي لما
 ذهب إليه ابن مالك مسايرة للعلماء في ذلك وإن كان رأي الرضي هو الأنسب.

٤ - وجود «بل» الإبطالية في القرآن خلافًا لماقاله ابن الحاجب وابن مالك على أن تكون إبطالاً لكلام الكفرة ولمزاعمهم، ووجود «أم» المنقطعة في القرآن أيضًا بخلاف ماقاله السهيلي وابن القيم.

الباب الأول:

أهم النتائج التي توصلت إليها في هذا الباب مايلي:

١ - تحديد الإضراب بنوعيه الإبطالي والانتقالي يتوقف على وجهة نظر
 النحاة والمفسرين التي تعود إلى ملاحظة بعض القرائن أوالمقامات.

٢ ـ من معاني «بل» البداء ويفيد إما الإبطال وإما الانتقال، والبداء بنوعيه هذين لايكونان في كلام الله عزّوجل لأن الله يقصد كل مايقوله فلم يبد له شيء حتى ينتقل منه إلى غيره اللهم إلا إذا كان حكاية عن كلام الكافرين حيث كان يبدو لهم وصفه بالسحر.

٣ - الحديث المروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: (إن الرجل لينصرف وماكتب له إلا عشر صلاتها، تسعها، ثمنها، سبعها، سدسها، خمسها، ربعها، ثلثها. نصفها) وليس كما روي في شرح جمل الزجاجي لابن عصفور.

٤ - نسب ابن مالك وغيره إلى المبرد أنه جوز نقل حكم النفي والنهي لما بعد «بل» مع أنه قد وافق النحاة على عدم جواز نصب ماعطف على خبر «ما» بحب «بل» و«لكن» ولم أجد مانسب إليه في كتابيه "المقتضب" و "الكامل" وقد يكون منقولاً من مصدراً خر غير هذين الكتابين والراجح عندي ماذهب إليه جمهور النحاة وهو عدم نقل حكم النفي والنهي لمابعد بل لأني لم أعثر على نص يؤيد مانقل عن المبرد.

٥ ـ تأتي «بل» بعد الإيجاب كما تأتي بعد النفي عند الكوفيين وليس كما نقل عنهم بعض النحاة وهو عدم مجيئها بعد الإيجاب وربما قيل ذلك عنهم لأن من قال بالمنع بعض الكوفيين فنسب القول إلى الكوفيين أجمعين.

٦- إذا وقعت بل» بين جملتين كانت عاطفة إذا وجدت روابط معنوية بينهما
 أما إذا لم توجد تلك الصلات كانت استئنافية ابتدائية، وهذا ماذهب إليه المالقي
 وهو الراجح عندى.

٧ ـ تجي، «لا» قبل «بل» فإذا كان ماقبلها إيجابًا أوأمرًا نفته وإذا كان نفيًا أونهيًا أكدته على ماذهب إليه الجزولي والرضي، أما ابن مالك ومن تبعه فعدوها زائدة لتوكيد الإضراب بعد الإيجاب ولتوكيد تقرير ماقبلها بعد النفي، والراجح الأول.

٨ ـ اله أم » المنقطعة عدة معان وهي:

إما أن تكون بمعنى بل والهمزة، وإما أن تكون بمعنى «بل» وحدها إذا لم يحتج المقام إلى الاستفهام أو وليها استفهام وهذا ماقاله ابن مالك والرضي وغيرهما وهو الراجح.

٩ - تأتي «أم المنقطعة» بعد الضبر المحض، كما تأتي بعد استفهام بغير الهمزة، وبعد همزة الاستفهام الحقيقي ولم يذكر ابن هشام هذا الموضع، وتأتي أيضًا بعد همزة لغير استفهام حقيقي كأن تكون لاستفهام إنكاري ولم يذكر أبو حيان وقوعها بعد الهمزة فالمنقطعة تأتي بعد جميع أدوات الاستفهام، أما المتصلة فلاتأتي إلا بعد الهمزة لذا حمل الرضي مجيء المتصلة بعد «هل» على الشذوذ إلا أن ابن مالك استشهد بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لجابر وعده شاهداً على مجيء المتصلة بعد هل. وحين رجعت إلى صحيح البخاري وجدت أن الحديث عدة روايات بالهمزة وبهل وبدونهما.

١٠ - «أم» المنقطعة حرف ابتداء وهذا ماعليه الجمهور، وإذا وقع بعدها مفرد قدر له مايجعله جملة خلافًا لما نقل عن ابن مالك أنه قال بعطفها للمفرد قليلاً.

۱۱ ـ أجاز الكوفيون أن تأتي «أو» بمعنى «بل» للدلالة على الإضراب، بينما رد البصريون ذلك إلا سيبويه، وعند رجوعنا للآيات القرآنية المشتملة على «أو» وجدنا بعضها يحتمل معنى الإضراب.

١٢ ـ «بلی» حرف أصلي كما قال البصريون، وليسس مركبًا كما قال
 الكوفيون.

17 - «بلى» تكون جوابًا للنفي مجردًا أومسبوقًا باستفهام حقيقي أوتوبيخي أوتقريري وهذا مانزل به القرآن وعليه جمهور النحاة بينما ذهب السهيلي وغيره وفاقًا لسيبويه إلى أن الاستفهام التقريري يجوز أن يجاب بعنعم» فتقع «نعم» موقع «بلى» وهذا مافهم أيضًا من كلام ابن عطية، ولكن لقلة الشواهد التي استدلوا بها فإنًه لايصح القياس عليها. بل إن أبا حيان يقول أن ابن عطية ذهب إلى أن بلى لاتجيء إلا بعد نفي عليه تقرير لكن بعد رجوعنا إلى كتاب "المحرر الوجيز" ومقارنة النصوص ببعضها وجدنا أن ابن عطية لم يقل بذلك وإنما مذهبه فيها كمذهب الجمهور المذكور سابقًا.

. الباب الثاني: أساليب الاستدراك:

أهم النتائج التي توصلت إليها في هذا الباب مايلي:

١- «لكن» المشددة مركبة من «لا» و«إنّ » و« الكاف » كما قال السهيلي ومن وافقه إذ أخذ معنى الاستدراك من «لا» النافية، والتوكيد من «إنّ » وهذا يتفق مع جميع الاستعمالات القرآنية، وهو الراجح عندي.

٢ - «لكن» المشددة والخفيفة تفيد مع الاستدراك التعليل، وهذا المعنى لم أراً
 أحدًا من النحاة أشار إليه.

- ٣- ذهب ابن الطراوة إلى أن «لكن» ساكنة النون ليست للاستدراك إنما هي للإضراب وهذا يبدو موافقًا لمذهب الكوفيين إذ جوزوا مجيء «لكن» بعد الموجب وبعدها مفردًا حملاً على «بل» أما المالقي فجعلها للإضراب إذا وليتها جملة اسمية.
- ٤ ـ يرى المالقي أنه إذا دخلت «الواو» على «لكن» كانتا عاطفتين أي الواو و «لكن» وهذا رأي غريب وقد رددناه ورجحنا أن تكون «لكن» عاطفة إذا وليتها جملة ولم تسبق بالواو كما قال المبرد وغيره، أما إذا سبقتها الواو فالواو هي العاطفة.
- دهب الفراء إلى أن «لكن» إذا سبقت بالواو كانت مشددة وإذا لم تسبق بها كانت مخففة تشبيهًا لها به «بل» ورده الفارسي، لأن دخول الواو عليها لم يكن من معنى يوجب تشديدها كما لم يكن في انتفاء دخولها عليه معنى يوجب تخفيفها.
- ٦ ـ من خلال تأملنا في النصوص القرآنية وجدنا «لكن» قد جاءت بعدها
 جملة اسمية وفعلية ولم يأت بعدها مايتعين كونه مفردًا على الرأي الراجح.
- ٧ ـ الاستثناء المنقطع هو مالم يكن المستثنى فيه بعضًا من المستثنى منه سواء كان من جنسه أم لم يكن.
- ٨ ـ قدر البصريون «إلا» في الاستثناء المنقطع بـ «لكن» والكوفيون
 بدسوى» والراجح ماذهب إليه البصريون.
 - ٩ ـ لانحتاج إلى تقدير المستثنى منه في الاستثناء المنقطع.

١٠ ـ الناصب لما بعد «إلا» في الاستثناء المنقطع هو ماقبلها وليست «إلا» التي بمعنى «لكن».

١١ ـ معظم النحاة حين يتحدثون عن الانقطاع يجعلونه في الاستثناء التام المنفي، أما التام الموجب فلايتحدثون فيه عن الانقطاع رغم وروده في القرأن بكثرة.، وربما تركوا الحديث عنه لأن حكمه الإعرابي واحد وهو النصب سواء كان متصلاً أم منقطعاً.

۱۲ - يجب نصب الاسم الواقع بعد «إلا» في الاستثناء المنقطع عند الحجازيين، أما بنو تميم فيجيزون مع النصب الاتباع على سبيل المجاز بشرط صحة الاستغناء بالمستثنى عن المستثنى منه، أما إذا لم يصح الاستغناء فيجب نصبه عند تميم وغيرهم. وأكثر ماجاء المستثنى المنقطع في القرآن على لغة أهل الحجاز، وجاء على لغة بني تميم على الاتباع في بعض القراءات.

١٣ ـ جوزُ النحاة أحيانًا في المستثنى المنقطع الذي لاتظهر عليه علامة الإعراب كالأسماء الموصولة والضمائر المبنية ونحوهما أن يكون في موضع رفع على الابتداء، وأن يكون في محل نصب على الاستثناء المنقطع.

١٤ ـ يحتمل الاستثناء في بعض الآيات الاتصال والانقطاع من حيث التعيين
 والتقدير وذلك بسبب المعنى الذي يورده كل مفسر.

١٥ - «إلا» حرف واحد وليس مركبًا.

١٦ - ذهب البعض إلى أن «إلا» تأتي بمعنى الواو العاطفة، وبمعنى «بعد» وهذان قولان ضعيفان.

وأخيراً فهذا جهدي المتواضع، وإني لأرجو أن أكون قد وفقت في إعطائه حقه من البحث والدراسة، وما أبرىء نفسي من الخطأ والزلل فالكمال لله وحده، وإني لأحوج ما أكون إلى كل توجيه ونقد بناء من أساتذة أجلاء يقوم ما اعوج ويسدد ما انحرف عن جادة الصواب، وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

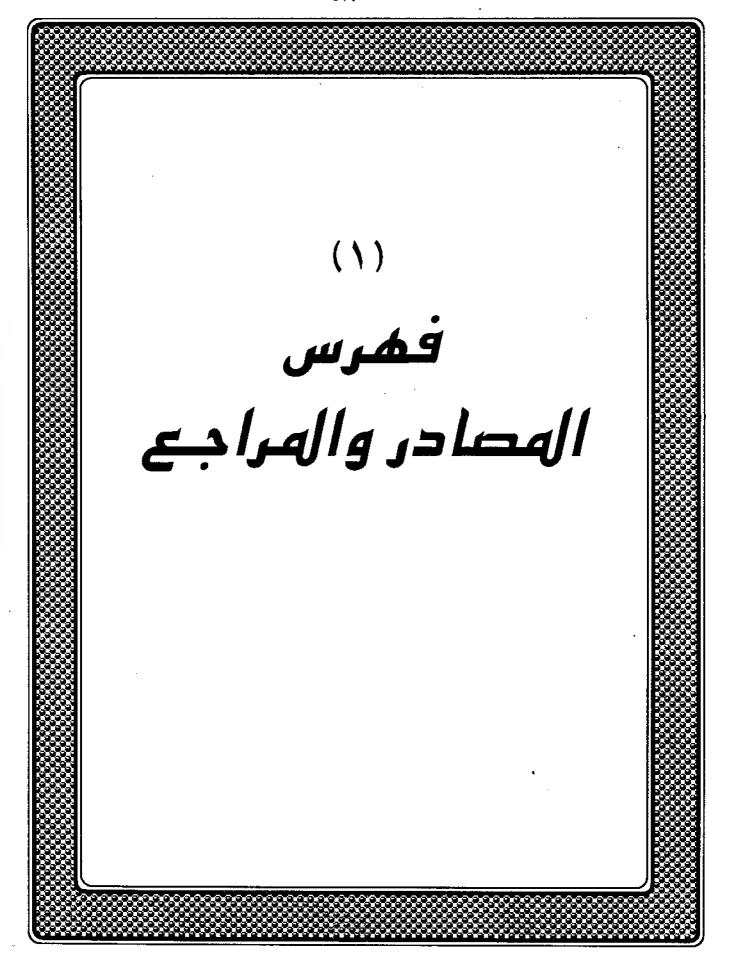
الفهارس

- (١) فهرس المصادر والمراجع.
- (٢) فهرس الآيات القرآنية الكريهة

أ ـ الآيات كما في المصدف المتداول برواية دفص عن عاصم

ب ـ فهرس القراءات.

- (٣) فهرس الأحاديث.
- (٤) فهرس الأشعار والأرجاز.
- (ه) فهرس الأعلام والجماعات.
 - (٦) فمرس الموضوعات.



أولاً : الهخطوطات

التذییل والتکمیل فی شرح کتاب التسهیل/ لأبی حیان، مصورة مرکز
 البحث العلمی بمکة رقم (۷۳ نحو) عن نسخة دار الکتب ـ رقم ۱۲ نحو.

ثانيًا : المطبوعات

- ٢- القرآن الكريم.
- ٣- إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربع عشر/ للدمياطي الشهير
 بالبناء، تعليق: على محمد الضباع. دار الندوة الجديدة، بيروت.
- غ أخبار النحويين البصريين/ للسيرافي، تحقيق: الدكتور محمد إبراهيم
 البنا. دار الاعتصام، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ ١٩٨٥م.
- ارتشاف الضرب من لسان العرب/ لأبي حيان الأندلسي، تحقيق الدكتور
 مصطفى أحمد النماس. مطبعة المدني بمصر، الطبعة الأولى.
- ٦- إرشاد المبتدي وتذكر المنتهي في القراءات العشر/ للقلانسي، تحقيق:
 عمر حمدان الكبيسي. المكتبة الفيصلية، مكة المكرمة، الطبعة الأولى
 ١٤٠٤هـ ـ ١٩٨٤م.
- ٧ الاستغناء في أحكام الاستثناء، لشهاب الدين القرافي، تحقيق: الدكتور
 طه محسن. مطبعة الإرشاد، بغداد ١٤٠٢هـ ١٩٨٢م.

- أسرار العربية/ لأبي البركات بن الأنباري. تحقيق الدكتور محمد بهجة
 البيطار. مطبعة الترقى بدمشق، ١٣٧٧هـ ـ ١٩٥٧م.
- إشارة التعيين في تراجم النحاة واللغويين/ لعبد الباقي بن عبد المجيد اليماني. تحقيق الدكتور عبد المجيد دياب. شركة الطباعة العربية السعودية. الطبعة الأولى، ١٤٠٦هـ ـ ١٩٨٦م.
- ١٠ الأشباه والنظائر في النحو/ للسيوطي. راجعه وقدم له الدكتور فايز
 ترحيني. دار الكتاب العربي، بيروت. الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ ـ ١٩٨٤م.
- \\ إصلاح المملل الواقع في الجمل للزجاجي. تأليف: عبد الله بن السيد البطليوسي. تحقيق الدكتور حمزة عبد الله النشرتي. دار المريخ. الرياض. الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ ـ ١٩٧٩م.
- ۱۲ الأصول في النحو/ لابن السراج. تحقيق الدكتور: عبد الحسين الفتلي
 مؤسسة الرسالة. بيروت. الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ ـ ١٩٨٥م.
- ۱۳ إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم/ لابن خالويه. دار مكتبة الهلال. بيروت ۱۹۸۵م.
- ١٤ إعراب القرآن/ لأبي جعفر النحاس. تحقيق: الدكتور زهير غازي زاهد.
 عالم الكتب. مكتبة النهضة العربية. الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ ١٩٨٥م.
 - ١٥ الأعلام/ لخير الدين الزركلي. دار العلم للملايين. بيروت. الطبعة الخامسة ١٩٨٠م.
- ١٦ الإغراب في جدل الإعراب/لأبي البركات بن الأنباري. تحقيق: سعيد
 الأفغاني. مطبعة الجامعة السورية ١٩٥٧م.

- ١٧ الإقناع في القراءات السبع/لابن الباذش. تحقيق الدكتور عبد المجيد قطامش. مطبعة ركابي ونضر. المنطقة الحرة. دمشق. الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ
- ١٨ ألفية في النحو والصرف/لابن مالك. دار الكتب العلمية. بيروت. الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ ١٩٨٥م.
- ١٩ أمالي السهيلي. تحقيق الدكتو: محمد إبراهيم البنا. مطبعة السعادة.
 الطبعة الأولى ١٣٩٠هـ ـ ١٩٧٠م.
 - ٢٠ الأمالي الشجرية/لابن الشجري دار المعرفة. بيروت.
- ۲۱ إنباه الرواة على أنباه النحاة/ للقفطي. تحقيق محمد أبوالفضل إبراهيم.
 دار الفكر العربي. القاهرة. ومؤسسة الكتب الثقافية. بيروت. الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ ـ ١٩٨٦م.
- ۲۲ الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين لأبي
 البركات بن الأنباري. تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد. دار الفكر.
- ٢٣ أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك/لابن هشام الأنصاري. تحقيق: محمد
 محيى الدين عبد الحميد. دار الفكر. الطبعة السادسة ١٣٩٤هـ ١٩٧٤م.
- ٢٤ الإيضاح العضدي/لأبي على الفارسي. تحقيق الدكتور حسن شاذلي
 فرهود. دار العلوم للطباعة والنشر. الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ ١٩٨٨م.
- ٢٥ الإيضاح في شرح المفصل/لابن الحاجب. تحقيق: الدكتور موسى بناي العليلي. مطبعة المعاني. بغداد ١٤٠٢هـ ١٩٨٢م.
 - ٢٦ البحر المحيط/ لأبي حيان الأندلسي. دار الفكر. الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ ١٩٨٣م.

- ٢٧ بدائع الفوائد/لابن قيم الجوزية. دار الفكر.
- ۲۸ البرهان في علوم القرآن/للزركشي. تحقيق: محمد أبوالفضل إبراهيم.
 دار الفكر. الطبعة الثالثة ١٤٠٠هـ ـ ١٩٨٠م.
- ٢٩ البسيط في شرح جمل الزجاجي/لابن أبي الربيع تحقيق ودراسة:
 الدكتور عيًاد الثبيتي. دار الغرب الإسلامي. بيروت. الطبعة الأولى
 ١٤٠٧هـ ـ ١٩٨٦م.
- ٣٠ بغية الوعاة في طبقات الملغويين والنحاة/للسيوطي. تحقيق: محمد أبوالفضل إبراهيم. دار الفكر. الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ ١٩٧٩م.
- ٣١ البيان في غريب إعراب القرآن/لأبي البركات بن الأنباري. تحقيق الدكتور
 طه عبد الحميد طه. الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٤٠٠هـ ١٩٨٠م.
- ٣٢ تاج العروس من جواهر القاموس/للزبيدي. الجزء الثالث. تُحقيق: عبد الكريم العزباوي. مطبعة حكومة الكويت ١٣٨٦هـ ١٩٦٧م. والجزء التاسع بدون تحقيق، الطبعة الأولى بمصر ١٣٠٦هـ
- ٣٣ تاريخ العلماء النصويين من البصريين والكوفيين وغيرهم للقاضي أبي المحاسن المفضل التنوخي. تحقيق: الدكتور عبد الفتاح محمد الحلو. مطابع دار الهلال. الرياض ١٤٠١هـ ١٩٨٨م.
- ٣٤ تأويل مشكل القرآن/لابن قتيبة، تحقيق: السيد أحمد صقر، دار التراث.
 الطبعة الثانية ١٣٩٣هـ ١٩٧٧م.
- ٣٥ التبصرة والتذكرة/ للصيمري. تحقيق: الدكتور فتحي أحمد مصطفى علي الدين. دار الفكر بدمشق. الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ ١٩٨٢م.

- ٣٦ التبيان في إعراب القرآن/لأبي البقاء العكبري. تحقيق: على محمد البجاوى. دار إحياء الكتب العربية بمصر ١٣٩٦هـ ـ ١٩٧٦م.
- ٣٧ التبيين عن مذاهب النحويين البصريين والكوفيين/ لأبي البقاء العكبري. تحقيق: الدكتور عبد الرحمن بن سليمان العثيمين. دار الغرب الإسلامي. بيروت.
- ٣٨ تحصيل عين الذهب من معدن جوهر الأدب في علم مجازات العرب للأعلم
 الشنتمري. بهامش كتاب سيبويه طبعة بولاق ١٣١٦ ١٣١٧هـ
 - ٣٩ التسهيل لعلوم التنزيل/لابن جزي. دار الفكر.
- ٤٠ تسبهيل الفوائد وتكميل المقاصد/لابن مالك. تحقيق: محمد كامل بركات.
 دار الكتاب العربي للطباعة والنشر ١٣٨٧هـ ـ ١٩٦٧م.
- ١٤ التعريفات/للشريف علي بن محمد الجرجاني. ضبطه ومحصه جماعة من العلماء بإشراف الناشر. دار الكتب العلمية. بيروت. الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ ١٩٨٣م.
- ٤٢ تفسير أبي السعود المسمى "إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن
 الكريم" /لأبي السعود. دار إحياء التراث العربي. بيروت.
- ٤٣ تفسير البيضاوي "أنوار التنزيل وأسرار التأويل" للقاضي الشيخ محمد أحمد كنعان. دار المعلم للملايين. ودار لبنان. بيروت. الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ ـ ١٩٨٤م.
 - 22 تفسير الفخر الرازي المشتهر بالتفسير الكبير ومفاتيح الغيب. دار الفكر.

- ٤٥ تقريب المقرب في النحو/لأبي حيان الأندلسي، تحقيق: محمد جاسم
 الدليمي، مؤسسة دار الندوة الجديدة. بيروت ١٤٠٧هـ ١٩٨٧م.
- ٤٦ تقريرات وزبد من شرح أبي سلعيد السيرافي بهامش كتاب سيبويه.
 عالم الكتب/بيروت.
- ٤٧ تناوب حروف الجر في لغة القرآن. تأليف الدكتور: محمد حسـن عواد. دار
 الفرقان. عمان. الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ ـ ١٩٨٢م.
 - ٤٨ تهذيب التهذيب/لابن حجر العسقلاني. طبعة دار الفكر ١٤٨٤هـ ١٩٨٤م.
- ٤٩ توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك/للمرادي. تحقيق: الدكتور
 عبد الرحمن على سليمان. مكتبة الكليات الأزهرية. الطبعة الثانية.
- ٥٠ التيسير في القراءات السبع/لأبي عمرو الداني. عني بتصحيحه:
 أوتوبرتزل. استانبول ١٩٣٠م.
- الجامع لأحكام القرآن/للقرطبي. تحقيق: أحمد عبد العليم البردوني. دار
 إحياء التراث العربي. بيروت.
- ٥٢ جامع البيان عن تأويل أي القرآن/لأبي جعفر الطبري. دار الفكر. بيروت
 ١٩٨٤هـ ١٩٨٤م.
- ٥٣ الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير/للسيوطي. دار الفكر. بيروت.
 الطبعة الأولى ١٤٠١هـ ١٩٨٨م.
- ١٥٠ الجمل في النحو/للزجاجي. تحقيق الدكتور على توفيق الحمد. مؤسسة الرسالة. بيروت. دار الأمل. الأردن. الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ ـ ١٩٨٤م.

- ٥٥ الجمل في النحو/المنسوب إلى الخليل بن أحمد الفراهيدي. تحقيق:
 الدكتور فخر الدين قباوة. مؤسسة الرسالة. بيروت. الطبعة الأولى
 ١٤٠٥هـ ـ ١٩٨٥م.
- ٥٦ الجني الداني في حروف المعاني/للمرادي. تحقيق: الدكتور طه محسن.
 المكتبة الوطنية. ببغداد ١٩٧٥م.
- ٥٧ جواهر الأدب في معرفة كلام العرب/ للإربلي. شعرح وتحقيق: الدكتور
 حامد أحمد نيل. توزيع مكتبة النهضة المصرية ١٤٠٤هـ ١٩٨٤م.
 - ٥٨ حاشية الخضري على ابن عقيل. طبع بمطبعة دار إحياء الكتب العربية.
 - ٥٩ حاشية الدسوقي على مغنى اللبيب، مطبعة المشهد الحسيني ١٣٨٦هـ
- ٦٠ حاشية الصبان على شرح الأشموني على ألفية ابن مالك ومعه شرح
 الشواهد للعيني. دار إحياء الكتب العربية.
 - ١١ حاشية يس العليمي الحمصي على التصريح. دار إحياء الكتب العربية.
- ٦٢ الحجة في القراءات السبع/لابن خالوية تحقيق الدكتور عبد العال سالم
 مكرم. دار الشروق. بيروت. القاهرة. الطبعة الرابعة ١٤٠١هـ ١٩٨١م.
 - ٦٣ المجة في علل القراءات السبع/لأبي على الفارسي.
- الجزء الأول: تحقيق: علي النجدي ناصف والدكتور عبد الحليم النجار، والدكتور عبد الفتاح شلبي.

الجزء الثاني: تحقيق: على النجدي ناصف، والدكتور عبد الفتاح شلبي. الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٤٠٣هـ ـ ١٩٨٣.

- ٦٤ حروف المعاني والصفات/للزجاجي. تحقيق الدكتور حسن شاذلي فرهود.
 دار العلوم للطباعة والنشر ١٤٠٧هـ ١٩٨٢م.
- ٦٥ أبوالحسين بن الطراوة وأثره في النحو. للدكتور محمد إبراهيم البنا. دار
 الاعتصام. القاهرة. الطبعة الأولى ١٤٠٠هـ ١٩٨٠م.
 - ١٦ حولية كلية الدراسات الإسلامية والعربية/جامعة الأزهر. العدد الأول.
- ٦٧ خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب/للبغدادي تحقيق عبد السلام محمد
 هارون. الهيئة المصرية العامة للكتاب. الطبعة الثانية ١٩٧٩م.
- ١٨٠ الخصائص/لابن جني. تحقيق: محمد علي النجار. مطبعة دار الكتب المصرية ١٣٧١ ١٣٧٦ ١٩٥٧م.
- 79 دراسات لأسلوب القرآن الكريم تأليف الأستاذ محمد عبد الخالق عضيمة. مطبعة السعادة. الطبعة الأولى. ١٣٩٢هـ ـ ١٩٧٧م.
- ٧٠ الدر المصون في علوم الكتاب المكنون/لأحمد بن يوسف المعروف بالسمين الطبعة الطبي. تحقيق الدكتور أحمد محمد الخراط. دار القلم. دمشق. الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ ـ ١٩٨٦م.
- ٧١ الدرر اللوامع على همع الهوامع/للشنقيطي. تحقيق: الدكتور عبد العال سالم مكرم. دار البحوث العلمية. الكويت. الطبعة الأولى ١٤٠١هـ ـ ١٩٨١م.
- ٧٢ ديوان الأخطل، تصنيف وشرح: إيليا سليم الحاوي. دار الثقافة. بيروت
 ١٩٦٨م.
 - ٧٢ ديوان جران العود. مطبعة دار الكتب سنة ١٣٥٠هـ

- ٧٤ ديوان حميد بن ثور الهلالي. تحقيق: عبد العزيز الميمني. دار الكتب
 المصرية بالقاهرة ١٩٥١م.
- ٧٠ ديوان ذي الرمة. تحقيق وتقديم وتعليق الدكتور عبد القدوس أبوصالح. دمشيق ١٣٩٣هـ ١٩٧٣م.
- ٧٦ ديوان رؤبة بن العجاج مجموع أشعار العرب. تصحيح: وليم بن الورد.
 ليبزج ١٩٠٣م.
 - ۷۷ دیوان زهیر بن آبی سلمی. دار صادر. بیروت.
 - ٧٨ ديوان زيد الخيل. صنعة نوري حمودي القيسى. النجف بالعراق ١٩٦٨م.
 - ٧٩ ديوان علقمة الفحل. دار الفكر. بيروت.
 - ۸۰ دیوان عمر بن أبي ربیعة، دار صادر، بیروت، .
- ٨١ ديوان عمرو بن أحمد الباهلي. جمعه وحققه الدكتور حسين عطوان.
 مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق.
 - ٨٢ ديوان كثير عزة. جمعه وحققه/الدكتور إحسان عباس. دار الثقافة. بيروت ١٩٧١م.
 - ٨٣ ديوان لبيد بن ربيعة. تحقيق: الدكتور إحسان عباس. الكويت ١٩٦٢م.
 - ٨٤ ديوان النابغة الذبياني. تحقيق: كرم البُسنْتَاني، دار صادر، بيروت،
 - ٨٥ ديوان الهذليين. مصر ١٣٨٥هـ ١٩٦٥م.
- ٨٦ رصف المباني في شرح حروف المعاني/ للمالقي. تحقيق: الدكتور أحمد
 محمد الخراط. دار القلم. دمشق. الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ ١٩٨٥م.
- ٨٧ روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني/للألوسي. دار
 الفكر. بيروت ١٤٠٣هـ ١٩٨٣م.

- ٨٨ سبر صناعة الإعراب/لابن جني. تحقيق الدكتور حسن هنداوي. دار القلم.
 دمشق. الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ ١٩٨٥م.
- ٨٩ سنن أبي داود. للإمام الحافظ أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني. إعداد وتعليق: عزت عبيد الدعاس وعادل السيد. دار الحديث للطباعة والنشر والتوزيع. بيروت. الطبعة الأولى ١٣٨٨هـ ١٩٦٩م.
- ٩٠ شرح أبيات سيبويه/لأبي جعفر النحاس. تحقيق الدكتور وهبة متولي
 عمر سالمة. مطبعة نهضة مصر. الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ ١٩٨٥م.
- ٩١ شرح أبيات سيبويه / لأبي محمد يوسمف بن أبي سعيد السيرافي.
 تحقيق: الدكتور محمد علي سلطاني. دار المأمون للتراث. دمشق ١٩٧٩م.
- ٩٢ شرح الأبيات المشكلة الإعراب المسمى إيضاح الشعر/لأبي علي الفارسي. تحقيق: الدكتور حسن هنداوي. دار القلم. دمشق. ودار العلوم الثقافية. بيروت. الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ ١٩٨٧م.
- ٩٣ شرح أبيات مغني اللبيب/للبغدادي. تحقيق: عبد العزيز رباح، وأحمد يوسف دقاق. دار المأمون للتراث. دمشق. الطبعة الأولى ١٣٩٣هـ-
 - ٩٤ شرح الأشموني لألفية أبن مالك، طبعة دار الفكر، بيروت،
 - ٩٥ شرح ألفية ابن مالك/لبدر الدين بن الناظم. دار الجيل. بيروت.
 - ٩٦ ـ شرح التصريح على التوضيح/لخالد الأزهري. دار إحياء الكتب العربية.
- ٩٧ شرح جمل الزجاجي/لابن عصفور. تحقيق الدكتور صاحب أبوجناح. وزارة الأوقاف والشؤون الدينية بالعراق ١٤٠٠هـ ١٩٨٠م.

- ٩٩ شرح ديوان جرير. تأليف: محمد إسماعيل عبد الله الصاري. منشورات دار مكتبة الحياة. بيروت.
- ١٠٠ شرح ديوان زهير بن أبي سلمي/صنعة: أبي العباس أحمد بن يحيى ثعلب. دار الكتب المصرية بالقاهرة ١٩٦٤م.
- ١٠١ شرح شذور الذهب في معرفة كلام العرب/لابن هشام الأنصاري. تحقيق: محمد محيى الدين عبد الحميد. دار الباز. مكة المكرمة.
- ١٠٢ شرح شواهد الإيضاح/لأبي على الفارسي. تأليف: عبد الله بن بري. تصفيق: الدكتور عيد مصطفى درويش. الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية، القاهرة. ١٤٠٥هـ ١٩٨٥م.
- ۱۰۳ شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك. تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد. دار الفكر. الطبعة السادسة عشر ١٣٩٩هـ ١٩٧٩م.
- ١٠٤ شرح عمدة الحافظ وعُدُة اللافظ/لابن مالك. تحقيق: عدنان عبد الرحمن الدوري. مطبعة العاني. بغداد ١٣٩٧هـ ١٩٧٧م.
- ۱۰۰ شرح عيون كتاب سيبويه/لأبي نصر هارون بن موسى القيسي المجريطي القرطبي. تحقيق: الدكتور عبد ربه عبد اللطيف عبد ربه، مطبعة حسان. بالقاهرة. الطبعة الأولى ١٠٠٤هـ ـ ١٩٨٤م.
- ١٠٦ شرح عيون الإعراب/للمجاشعي. تحقيق: الدكتور حنًا جميل حداد. مكتبة المنار. الأردن. الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ ١٩٨٥م.

- ١٠٧ شرح الفريد/لعصام الدين الإستفراييني. تحقيق: نوري ياسين حسين.
 المكتبة الفيصلية. مكة المكرمة. الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ ١٩٨٥م.
- ۱۰۸ شرح الكافية/للرضي الاستراباذي. تحقيق: يوسف حسن عمر. مطابع الشروق. بيروت ١٣٩٨هـ ـ ١٩٧٨م.
- ١٠٩ شرح الكافية الشافية/لابن مالك. تحقيق: الدكتور عبد المنعم أحمد هريدي. دار المأمون للتراث. الطبعة الأولى. ١٤٠٢هـ ١٩٨٢م.
- ١١٠ شرح اللمحة البدرية في علم العربية/لأبي حيان الأندلسي تأليف: ابن
 هشام الأنصاري. تحقيق: الدكتور صلاح رواي. الطبعة الثانية.
 - ١١١ شرح المفصل/لابن يعيش. عالم الكتب. بيروت، مكتبة المتنبي. القاهرة.
- ۱۱۲ الشعر والشعراء/لابن قتيبة. تحقيق: د.مفيد قميحة. دار الكتب العلمية. بيروت الطبعة الأولى ١٤٠١هـ ١٩٨١م.
- ۱۱۳ شفاء العليل في إيضاح التسهيل/لأبي عبد الله محمد بن عيسى السلسيلي. تحقيق: الدكتور الشريف عبد الله الحسيني. المكتبة الفيصلية. مكة المكرمة. الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ ١٩٨٦م.
- 1\2 شواهد التوضيح والتصحيح لمشكلات الجامع الصحيح/لابن مالك. تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي. عالم الكتب. بيروت.
- ۱۱۰ الصاحبي/لابن فارس، تحقيق: السيد أحمد صقر، مطبعة البابي الحلبي الملبي وشركاه. القاهرة.
- ١١٦ الصحاح للجوهري. تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار. دار العلم للملايين.
 بيروت. الطبعة الثالثة ١٤٠٤هـ ١٩٨٤م.

- ١١٧ صحيح البخاري. دار الفكر ١٤٠١هـ ـ ١٩٨١م.
- ۱۱۸ صحيح (الجامع الصغير وزيادته)، الفتح الكبير. لمحمد ناصر الدين الألباني.
 المكتب الإسلامي. بيروت. دمشق. الطبعة الثالثة ١٤٠٧هـ ١٩٨٢م.
 - ١١٩ صحيح مسلم بشرح النووي، المطبعة المصرية.
- ۱۲۰ ضرائر الشعر/لابن عصفور. تحقيق: السيد إبراهيم محمد. دار الأندلس. •
 بيروت. الطبعة الثانية. ۱٤٠٢هـ - ۱۹۸۲م.
- ١٢١ طبقات النحويين واللغويين/لأبي بكر الزبيدي. تحقيق: محمد أبوالفضل إبراهيم. دار المعارف بمصر. الطبعة الثانية.
- ۱۲۲ ابن الطراوة النصوي/للدكتور عيّاد عيد الثبيتي. مطبوعات نادي الطائف الأدبى. الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ ١٩٨٣م.
 - ١٢٣ عمدة القاري شرح صحيح البخاري المسمى بالعيني على البخاري. دار الفكر.
- ١٢٤ غاية النهاية في طبقات القراء/لابن الجزري. عني بنشره: برجستر اسر.
 دار الكتب العلمية. بيروت. الطبعة الثالثة ١٤٠٢هـ ١٩٨٢م.
- ۱۲۵ غريب الحديث. لأبي عبيد القاسم بن سسلام الهروي. حيدر آباد الدكن ١٢٥ عريب الحديث. ١٩٧٦م.
 - ١٢٦ غريب القرآن/لابن قتيبة. تحقيق/ السيد أحمد صقر.
- ١٢٧ فتح الباري بشرح صحيح الإمام البخاري للإمام أحمد بن حجر العسقلاني. تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي ومحب الدين الخطيب. المطبعة السلفية.
- ۱۲۸ فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير للشوكاني. دار الفكر ۱٤٠١هـ ۱۹۸۱م.

- ۱۲۹ الفتوحات الإلهية بتوضيح تفسير الجلالين للدقائق الخفية/لسليمان ابن عمر العجيلي الشافعي الشهير بالجمل. مطبعة عيسى البابي الملبي وشركاه بمصر.
- ١٣٠ الفوائد الضيائية شرح كافية ابن الحاجب/لنور الدين عبد الرحمن الجامي. تحقيق: الدكتور أسامة طه الرفاعي. مطبعة وزارة الأوقاف والشؤون الدينية بالعراق ١٤٠٣هـ ١٩٨٣م.
- ۱۳۱ فوائد في مشكل القرآن/لعز الدين عبد العزيز بن عبد السلام. تحقيق:

 للدكتور سيد رضوان علي الندوي دار الشروق، جدة. الطبعة الثانية

 . ۱۶۰۲هـ ـ ۱۹۸۲م.
 - ١٣٢ القاموس المحيط/للفيروزأبادي.
- ۱۳۳- القطع والائتناف/لأبي جعفر النحاس. تحقيق الدكتور أحمد خطاب العمر.
 مطبعة العانى بغداد ۱۳۹۸هـ ۱۹۷۸.
- ١٣٤ الكامل/لأبي العباس المبرد. تحقيق محمد أحمد الدالي. مؤسسة الرسالة.
 بيروت الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ ـ ١٩٨٦م.
 - ١٣٥ كتاب سيبويه. تحقيق: الأستاذ عبد السلام محمد هارون. عالم الكتب. بيروت.
- ١٣٦ كشاف اصطلاحات الفنون/للتهاتوني. تحقيق: الدكتور لطفي عبد البديع. المؤسسة المصرية العامة للتأليف والنشر. دار الكتاب العربي.
- ۱۳۷ الكشاف عن حقائق التنزيل وعيرن الأقاريل في وجوه التأويل/للزمخشري. دار الفكر. بيروت. المطبعة الأولى ١٣٩٧هـ-١٩٧٧م.

- ١٣٨ كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون/لحاجي خليفة. طبعة مكتبة المثنى بغداد.
- ۱۳۹ الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها/لكي بن أبي طالب القيسي. تحقيق: الدكتور محيي الدين رمضان. مؤسسة الرسالة. بيروت. الطبعة الثانية ١٤٠١هـ ١٩٨١م.
- ١٤٠ الكليات "معجم في المصطلحات والفروق اللغوية/لأبي البقاء الكفوي. قابله
 على نسخة خطية الدكتور عدنان درويش ومحمد المصري.
 - ١٤١ لسان العرب /لابن منظور. دار الفكر. بيروت.
- ١٤٢ لمع الأدلة في أصول النحو/لأبي البركات بن الأنباري. تحقيق: سعيد الأفغاني. مطبعة الجامعة السورية ١٩٥٧م.
- 187 المبسوط في القراءات العشر/لأبي بكر أحمد بن الحسين الأصبهاني. تحقيق: سبيع حمزة حاكمي. مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق.
- 184 مجاز القرآن/لأبي عبيدة. تحقيق: الدكتور محمد فؤاد سـزكين. مكتبة الخانجي بمصر.
- ١٤٥ المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها/لابن جني.

 الجزء الأول: تحقيق: على النجدي ناصف والدكتور عبد الحليم النجار،
 والدكتور عبد الفتاح شلبي.
- المِزء الثاني: تحقيق: على النجدي ناصف، والدكتور عبد الفتّاح شلبي. دار سنزكين للطباعة والنشر. الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ ١٩٨٦م.

١٤٦ - المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز/لابن عطية.

الجزء الأول والثاني. تحقيق: الرحالي الفاروق، وعبد الله بن إبراهيم الأنصاري، والسيد عبد العال السيد إبراهيم، ومحمد الشافعي صادق العناني.

والجزء الثالث والرابع والخامس والسادس. تحقيق: عبد الله بن إبراهيم الأنصاري، والسيد عبد العال السيد إبراهيم، محمد الشافعي صادق العنائي.

والجزء السابع والثامن. تحقيق: عبد الله بن إبراهيم الأنصاري، والسيد عبد العال السيد إبراهيم.

مؤسسة دار العلوم. الدوحة، الطبعة الأولى،

- ١٤٧ مختصر في شواذ القراءات من كتاب البديع/لابن خالويه. نشسره برجستراسر. المطبعة الرحمانية بمصر ١٩٣٤م.
- ١٤٨ مراتب النحويين/لأبي الطيب اللغوي. تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم.
 دار نهضة مصر للطبع والنشر. القاهرة ١٩٥٥م.
- ١٤٩ المسائل البصريات لأبي على الفارسي، تحقيق: الدكتور محمد الشاطر المسائل البصريات لأبي على الفارسي، تحقيق: الدكتور محمد أحمد، مطبعة المدني بمصر، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ ١٩٨٥م،
- ١٥٠ المسائل العضديات/لأبي على الفارسي. تحقيق: الدكتور على جابر
 المنصوري. عالم الكتب . بيروت الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ ١٩٨٦م.
- ١٥١ المسائل المشكلة المعروفة بالبغداديات/لأبي علي الفارسي. دراسة وتحقيق: صلاح الدين عبد الله السنكاوي. مطبعة العاني. بغداد ١٩٨٣م.

- ١٥٢ المسائل المنثورة/لأبى على الفارسي، تحقيق: مصطفى الحدري.
- ۱۰۳ المساعد على تسهيل الفوائد/لابن عقيل. تحقيق: الدكتور محمد كامل بركات. دار الفكر بدمشق ١٤٠٠هـ ١٩٨٠م.
- ۱۰۶ المستوفى في النحو/لكمال الدين أبي سعد الفرخان، تحقيق: الدكتور محمد بدوي المختون. دار الثقافة العربية. القاهرة ۱۶۰۷هـ ۱۹۸۷م.
- ۱۰۰ مشكل إعراب القرآن/لكي بن أبي طالب القيسي. تحقيق: ياسين محمد السواس. دمشق ١٣٩٤هـ ١٩٧٤م.
- ١٥١ المصباح المنير في غريب الشرح الكبير للرافعي/تأليف أحمد بن محمد الفيومي. المكتبة العلمية. بيروت.
- ١٥٧ معاني الحروف/للرماني، تحقيق: الدكتور عبد الفتَّاح اسماعيل شلبي، دار الشروق، جدة. الطبعة الثانية ١٤٠١هـ ١٩٨١م.
- ١٥٨ معاني القرآن/للأخفش الأوسلط. تحقيق: الدكتور فائز فارس. مطابع
 الصفا. الكويت. الطبعة الثانية ١٤٠١هـ ـ ١٩٨١م.
- ۱۰۹ معاني القرآن الكريم/لأبي جعفر النحاس. تحقيق: الشيخ محمد علي الصابوني. مركز إحياء التراث الإسلامي بمكة المكرمة. الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ ١٩٨٨م.
- ١٦٠ ـ معاني القرآن وإعرابه/للزجاج، تحقيق: الدكتور عبد الجليل عبده شلبي، عالم الكتب. بيروت الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ ـ ١٩٨٨م.

١٦١ - معانى القرآن/للفراء.

الجزء الأول. تحقيق: أحمد يوسف نجاتي. محمد على النجار.

الجزء الثاني. تحقيق: محمد على النجار،

الجزء الثالث. تحقيق: الدكتور عبد الفتاح شلبي، وعلي النجدي ناصف. عالم الكتب. بيروت. الطبعة الثالثة ١٤٠٣هـ ـ ١٩٨٣م.

- ١٦٢ معترك الأقران في إعجاز القرآن/للسيوطي. تحقيق: علي محمد البجاوي. دار الفكر العربي.
- ١٦٢ معجم الأدباء/لياقوت الحموي، بعناية: مرجليوث. الطبعة الثانية ١٩٢٣ ومايعدها.
- ١٦٤ معجم الأدوات والضمائر في القرآن الكريم. تأليف الدكتور اسماعيل أحمد عمايرة والدكتور عبد الحميد مصطفى السيد. مؤسسة الرسالة. بيروت. الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ ١٩٨٦م.
 - ١٦٥ معجم شواهد العربية. تأليف: عبدالسلام هارون، الطبعة الأولى ١٣٩٢هـ ١٩٧٢م.
- 177 معجم شواهد النحو الشعرية، تأليف الدكتور حثًا جميل حدًّاد، دار. العلوم، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ ١٩٨٤م،
- ۱۹۷ معجم المصطلحات النحوية والصرفية اللدكتور محمد سمير نجيب اللبدي. مؤسسة الرسالة. بيروت. ودار الفرقان. عمان، الطبعة الأولى

- 17۸ المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي. رتّبه ونظمه لفيف من المستشرقين ونشره الدكتور أي. ونسبنك. مكتبة بريل في مدينة ليدن سنة ١٩٣٦م.
- ١٦٩ المعجم الوسيط. قام بإخراج هذه الطبعة: الدكتور إبراهيم أنيس والدكتور عبد الطبع منتصر وعطية الصوالحي ومحمد خلف الله أحمد.
 الطبعة الثانية.
- ۱۷۰ معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار/للذهبي. تحقيق: بشار عواد معروف. وشعيب الأرناؤوط، وصالح مهدي عباس. مؤسسة الرسالة. بيروت. الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ ١٩٨٤م.
- ١٧١ مغني اللبيب عن كتب الأعاريب/لابن هشام الأنصاري. تحقيق الدكتور مازن المبارك والأستاذ محمد علي حمد الله. دار الفكر الطبعة الثانية.
- ۱۷۲ المفردات في غريب القرآن/للراغب الأصفهاني. تحقيق: محمد سيد كيلاني. دار المعرفة. بيروت.
 - ١٧٣ المفصل في علم العربية/للزمخشري. دار الجيل، بيروت، الطبعة الثانية،
- 1۷٤ المقتصد في شرح الإيضاح/لعبد القاهر الجرجاني. تحقيق: الدكتور كاظم بحر المرجان. دار الرشيد للنشر. العراق ١٩٨٢م.
 - ١٧٥ المقتضب/للمبرد. تحقيق: الأستاذ محمد عبد الخالق عضيمة. القاهرة ١٣٩٩هـ .
 - ١٧٦ المقدمة الجزولية في النحو. تحقيق الدكتور شعبان عبد الوهاب محمد ١٩٨٨م.

- ۱۷۷ المقرب/لابن عصفور، تحقيق: أحمد عبد السنتًار الجواري. وعبد الله الجبوري. مطبعة العاني. بغداد ۱۳۹۱هـ ۱۹۷۱م.
- ۱۷۸ النبأ العظيم/للدكتور محمد عبد الله دراز. دار القلم. الطبعة الثانية ١٧٨ النبأ العظيم/للدكتور محمد عبد الله دراز. دار القلم. الطبعة الثانية ١٩٧٠ ١٩٧٠م.
- ١٧٩ نتائج الفكر في النحو/للسهيلي. تحقيق: الدكتور محمد إبراهيم البنا.
 دار الاعتصام.
- ١٨١ النشر في القراءات العشر/لابن الجزري. تصحيح ومراجعة الشيخ علي محمد الضباع. دار الفكر.
- ۱۸۲ نظم الفرائد وحصر الشرائد/لابن بركات المهلبي. تحقيق: الدكتور عبد الرحمن العثيمين. مطبعة المدني بالقاهرة. الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ -
- ۱۸۳ النهاية في غريب الحديث والأثر/لابن الأثير الجزري. تحقيق: طاهر أحمد الزواوى والدكتور محمود محمد الطناحي. دار إحياء الكتب العربية.
- ١٨٤ النهر الماد من البحر المحيط/لأبي حيان الأندلسي. تقديم وضبط: بوران وهديان الضناوي. دار الجنان. ومؤسسة الكتب الثقافية. بيروت، الطبعة الأولى ١٤.٧هـ ١٩٨٧م.

- ۱۸۰ هدیة العارفین أساماء المؤلفین وآثار المصنفین/لاساماعیل باشا ألبغدادي.
 دار الفكر. ۱٤۰۲هـ ـ ۱۹۸۲م.
 - ١٨٦ همع الهوامع في شرح جمع الجوامع/للسيوطي.
- الجزء الأول. تحقيق: الدكتور عبد العال سالم مكرم والأستاذ عبد السلام هارون.
- وباقي الأجزاء. تحقيق: الدكتور عبد العال سالم مكرم . دار البحوث العلمية. الكويت.
- ۱۸۷ يونيس البصري. حياته وأثاره ومذاهبه. تأليف الدكتور أحمد مكي الأنصاري. دار المعارف بمصر ۱۳۹۳هـ ـ ۱۹۷۳م.

(Y)

فهرس الآبات القرآنية الكريهة

أ _ الآيات كما في المصحف المتداول برواية حفص عن عاصم

* سورة البقرة (٢)

الصفحة	رقهها	ال ا
TEE . TET	١٢	﴿أَلَّا إِنْهُم هُم الْمُفَسَجُوقُ وَلَكُنَ لِآيِشَ حُرُوقٌ}
337	۱۳ .	{ أَلَا إِنْهُم هُم السَّفَهَاء وَلَكِن لِأَيْصَامُومُ}
٤٢٣	٣٤	﴿وِإِذَ قَلْنَا لَلْمَلِائِكَةَ اسْجَدُوا لِأَدُم فَسْجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسُ أَبِي واسْتَكِبر وهَائُ من الكافرين}
4	٥.	﴿ وَإِذَ فَرِقْنَا}
720	٥٧	﴿وظللنا عليكم الخمام وأنزلنا عليكم المن والسلوى كلوا
		من هليبات مارزقناهكم وماظلمونا ولكن كانوا
		أنفس هم يظلمون}
٩	٥٨	{ و إ ذ قلنا}
٤٣.	11	﴿وضربت عليهم الدِّلة والمسكنة وباءوا بغضب من
		{ a ll
YE1 . YE.	٧٤	(ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو
		{वृक्ष्णव ≒ गाँ।

- ر ومنهم أميوق لإيعلموق الكتاب إلا أماني وأق هم إلا مده ، « « ومنهم أميوق لايعلموق الكتاب إلا أماني وأق هم الله
- ﴿وقالوا لن تمسنا النار إلا أياما معجودة قل أتخذتم ٨١٠٨٠ ، ٢٦٩ ، ٢٦٩ ، ٢٧٨ عند الله عهدا فلن يخلف الله عهده أم تقولون ٤٧٨ على الله مالاتعلمون. بلى من كسب سيئة؛
 - {وقالوا قلوبنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم فقليلاً ما ٨٨ هـ هم الله بكفرهم فقليلاً ما مم الله بكفرهم فقليلاً ما م
- {ولقد أنزلنا إليك آيات بينات ومايكفر بها إلا الفاسقوق . ٩٩ ، ١٠٠ ٢٤٢ ، ٢٤٣ ، أوكلما عاهدوا عمهدا نبذه فريق منهم بل أكمترهم لا علامنون المحادثة الم
- ﴿ واتبعوا ماتتلو الشياطين على ملك سليمان وماكفر ١٠٢ ، ٢٩٥ ، ٢٩٥ سليمان ولكن الشياطين كفروا....}
- الله له أل الله على كل شيء قدير. ألم تعلم أن ١٠٦ ، ١٠١ ، ١٣١ ، ١٦٨ الله له ملك السهوات والأرض ومالكم من دوق ١٠٨ ١٠٨ الله من ولي ولإنصير. أم تريدون أن تسائوا رسولكم كما سئل موسى من قبل.... }
- {وقالوا لن يحذل الجنة إلا من كان هوذا أو نصاري تلك ١١١ ، ١١٢ ، ٢٧٨ ، ٢٧٠

أمانيهم قل هاتوا برهانكم إلى كنتم صادقين.بلي من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولإخوف عليهم ولإهم يحزنولي

{وقالوا اتخذا الله ولدًا سبحانه بل له مافي السموات ١١٦ ، ١٠١ والأرض كل له قانتون}

اصطفى لكم الدين فلاتموتن إلا وأنتم مسلمون،أم الله ١٣٢ ، ١٣٨ ١٣٨ المنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم واسماعيل واسحاق إلها واحدا ونحن له مسلمون،

اقل أتحاجوننا في الله وهو ربنا وربكم ولنا أعمالنا ولهم ١٤٠، ١٢٠ اعمالكم ونحن له مخلصون. أم تقولون إن إبراهيم ونحن له مخلصون. أم تقولون إن إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويحقوب والأسباط كانوا هوذا أو نصاري قل أأنتم أعلم أم الله ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله وماالله بخافل عما تعملوني

- الحرام وحيث خرجت فول وجهك شطر المسجد ١٥٠ ١٥٠ ١٥٠ ١٥٠ الحرام وحيث ماكنتم فولوا وجوهكم شطره لئلا يكوى للناس عليكم حجة إلا الذين ظلموا منهم فلا تخشوهم واخشوني...}
- ﴿ وِلَا تَقُولُوا لَمْنَ يَقْتُلُ فَي سَبِيلُ اللَّهُ أُمُواتُ بِلُ أُحِياءَ ١٥٤ ، ٢٤ ، ٢٤٨ ولكن لا تشعروق }
 - إِنَّ الْخَيْنَ يَكْتَمُونُ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبِينَاتُ وَالْهُدَىُ مِنْ ١٦٠، ١٥٠ . الْهُ بِعُدُ مَا بِينَاهُ لَلْنَاسُ فَيِ الْكِتَابُ أُولِئُكَ يَلْعَنْهُمَ اللهُ ويَلْعَنْهُمُ اللهُ عَلَيْهُمُ وَأَنَا الْجَيْنَ تَابُوا وَأُصَلَحُوا وَبِينُوا فَالْكُنْدُمُ وَأَنَا الْتُوابُ الْرَحِيمِ الْمُعْنُونُ عَلَيْهُمُ وَأَنَا الْتُوابُ الْرَحِيمِ الْمُعْنَوِنُ عَلَيْهُمُ وَأَنَا الْتُوابُ الْرَحِيمِ الْمُعْنُونُ عَلَيْهُمُ وَأَنَا الْتُوابُ الْرَحِيمِ الْمُعْنَا الْمُعْنِينُ الْمُعْنِينُ الْمُعْنِينِ الْمُعْمِينِ الْمُعْمِ وَأَنَا الْتُوابُ الْمُعْنِينِ الْمُعْمِينِ الْمُعْمِ وَأَنَا الْعُلْمُ الْمُعْمِينِ الْمُعْمِ وَأَنَا الْمُعْنِينِ الْمُعْنِينِ الْمُعْمِ وَأَنَا الْمُعْمِ وَالْمُعْمِ وَالْمُعْمُ وَالْمُعْمِ وَالْمُعْمُ وَالْمُ وَالْمُعْمِ وَالْمُعْمُ وَالْمُعْمُ وَالْمُعْمِ وَالْمُعْمُ الْمُعْمِ وَالْمُعْمِ وَالْمُعْمُ وَالْمُعْمُ وَالْمُعْمُ وَالْمُ الْمُعْمِ وَالْمُعْمُ وَالْمُعْمِ وَالْمُعُمُ وَالْمُعُمُ وَالْمُعُمْ وَالْمُعُلْمُ وَالْمُعُمْ وَالْمُعُمْ وَالْمُعُمْ وَالْ
 - {ياأيها الناس كلوا}
- {وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ١٧٠ ، ٤٤ ، ٤٣ الفينا عليه آباءنا...}
 - اليس البرأق تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ١٧٧ ١٩٦ المرافي البرمي آمي بالله واليوم الأخر....}
 - ۲۹۷ ۱۸۹ البر بأق تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر ۱۸۹ هـ...}

- الله هکنهکم مناسککم فاذهکروا الله هکنهکرهکم ۲۰۰ دولادی الله هکنهکرهکم ۲۰۰ دولادی دولا
- الله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم . أم ٢١٤ ، ٢١٤ ، ٩٠ ، ١٧٤
 حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الخين
 خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا
 حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله
 ألا إن نصر الله قريب
 - ﴿ لِأَيوًا خَذِهُم الله بِاللَّفُو فَي أَيمَانَكُم وَلَكُن يَوَا خَذِهُم ٢٢٥ عَمْ ٣٤٩ بِهَا هُسبِت قلوبِكُم.....
- ﴿ولِإجناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء أو ٢٣٥ ٢٣٥ ٣٨٩ ، ٣٨٠ وَلَكُنتم فَي أَنفسكم علم الله أنكم ستذهكرونهن ولكن ولكن لا تواعدوهن سرا إلا أن تقولوا قولاً معروفا...}
 - {وإِنْ طلقتموهن من قبل أَنْ تمسوهن وقد فرضتم لهن ٢٣٧ ٤٢٨ فريضة فنصف مافرضتم إلا أَنْ يعفونْ...}
- ﴿أَلَم تَرَ إِلَى الْخَيْنَ خَرِجُوا مِنَ كِيَارَهُم وَهُمَ أَلُوفَ حَذَر ٢٤٣ ، ٢٢٠ ، ٣٢٠ أَلُم الله لَخُو الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم إن الله لَخُو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لإيشكرون}

٤١٧	727	الله عليهم القتال تولوا إلا قليلا منهم والله الله الله عليه الله الله الله الله الله الله الله ا
		عليم بالظالمين}
٣	Y01	﴿ولولا حقع الله الناس بعضهم ببعض لفسحت
		الأرض ولكن الله ذو فضل على العالمين
۳۷. ، ۳	70 7	{ ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد
		ماجاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من أمن
		ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله
		يفعل مايريك
. 88 . 71	709	{ فأماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت
YEA . YEV		يوما أو بعض يوم قال بل لبنت مائة عام}
YY1 , YY.	۲٦.	{وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحي الموتي. قال أولم
To1		تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي}
٣.١	Y VY	اليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وما
		تنفقوا من خير فلأنفسكم وماتنفقومٌ إلا ابتخاء
		وجه الله وماتنفقوا من خير يوف إليكم وأنتم
		لا تظلموح؛
٣٩.	Y X Y	{ ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى ألا
		ترتابوا إلا أي تكوي تجارة حاضرة}
		- Vg 24 2

* سورة آل عمران (٣) *

- اقال رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة ١٥ ١٥ ١٥ المرا
- {ما کائ إبراهیم یهو چیا ولانصرانیا ولکن کائ جنیفا ۲۰۱ ما کائ ابراهیم یهو چیا ولانصرانیا ولکن کائ من المشرکین
- ﴿ذَلَكَ بِأَنْهُم قَالُوا لَيْسَ عُلَيْنَا فَي الْأُمِينِ سَبِيلَ ٥٠، ٥٠ ويقولُونُ عَلَى الله الكذب وهم يعلمونُ. بلى من أوفى بعهده واتقى فإن الله يحب المتقين المتقين
- اما كائ لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم ٧٩ الكتاب والحكم والنبوة ثم ٧٩ الكتاب والحكر يقول للناس كونوا عبادا لي من دوي الكتاب وبما كنتم تحلمون الكتاب وبما كنتم تحرسون}
- ﴿ هَلَ الْطَعَامِ هَامُ حَلَا لَبَنَي إِسْرَائِيلَ إِلَا مَاحِرِمِ إِسْرَائِيلَ مِنْ الْعَلَى مِنْ الْعَلَى ا على نفسه من قبل أَمُ تَنْزَلَ التَّوْرَاةَ قُلْ فَأْتُوا بالتورَاةَ فَاتَلُوهَا إِنْ هَنْتُم صَادِقِينٍ }

الن يضروكم إلا أذي}

٤٢٩ ١١١

- {صربت عليهم الذلة أين ماثقفوا إلا بحبل من الله وحبل ١١٢ ١٠٠٠ عليهم الذاس...}
- إذ تقول للمؤمنين ألن يكفيكم أن يمدهكم ربكم ١٢٥ ، ١٢٥ وإذ تقول للمؤمنين ألن يكفيكم أن يمدهكم ربكم وتتقوا ويأ توكم من فورهم هذا يمددهكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين المخمسة آلاف من الملائكة مسومين المناسفة المناسف

- ﴿إِنَّ يُوسَسَّحُم قَرَح فَقَدِ مِسَ الْقَوْمِ قَرَحَ مِثْلُهُ وَتَلَكَ ١٤٠ ١٧٦ الْأَيَامِ نَدَاوَلُهُا بِسَ النَّاسُ....}
- ﴿وليمحصُ الله الذِينَ آمنُوا ويمحق الكافرين. أم حسبتم ١٤١ ، ١٤٦ مرحور الله الذين جاهدوا أَى تَدِخُلُوا الْجِنَةُ وَلَمَا يَعْلَمُ اللهُ الْذِينَ جَاهِدُوا منكم ويعلم الصابرين
- (یا أیها الذین آمنوا إن تطیعوا الذین کفروا پردوکم ۱۰۰، ۱۰۰ مرد الله مولاکم علی أعقابکم فتنقلبوا خاسرین بل الله مولاکم

وهو خير الناصرين}

- {ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء ١٦٩ ه، ٢٠٠ عند ربهم يرزقوق}
 - الخبيث من المؤمنين على ماأنتم عليه حتى يميز ١٧٩ على الخبيث من المليب وماكال الله ليطلعكم على الخيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء....
 - ﴿ولايحسبن الخين يبخلون بما آتاهم الله من فضله ١٨٠ ٤٧ هوخيرا لهم بل هوشر لهم...}
- ﴿ لَا يَعْرَنْكَ تَقَلَبُ الْذِينَ هَعْرُوا فَي البلادِ اللهِ الْفِينَ ثَم ١٩٦ ، ١٩٥ ، ٣٥٢ ، ٢٥٢ مأواهم جهنم وبئس المهاد الذين اتقوا ١٩٨ مأواهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها...}

* سورة النساء (٤) *

000000000000000000000000000

إنه كائ فاحشة ومقتا وساء سبيلا

إياأيها الذين آمنوا لإيحل لكم أن ترثوا النساء كرها ١٩ الاعلى ١٩ إياأيها الذين آمنوا لإيحل لكم أن تيتموهن إلا أن ٤٣١ يأتين بفاحشة مبينة... إلى الله عند النساء إلى ماقد سلف ٢٢ ٢٢ ٤٣٢

<i>F</i>	44	﴿ وأَنْ تَجِمِعُوا بِينِ الْأَخْتِينِ إِلَّا مَاقَدَ سَلَهُ إِنَّ اللَّهُ كَانًى }
		غفورا رحيما}
274	37	﴿والمحسنات من النساء إلا ماملکت أيمانکم}
441	49	(ياأيها الذين آمنوا لإتأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
		إلا أَيْ تَكُونُ تَجَارَةً عَن تَرَاضَ مَنْكُمِ}
* V1	٤٦	انهم قالوا سمعنا وأطعنا واسمع وانظرنا
.,,		لكائ خيرا لهم وأقوم ولكن لعنهم الله بكفرهم
		श्रीयं है। हो हिंदि है।
٤٧	٤٨	{إِنْ الله لِإِيمَعْرِ أَنْ يَشْرِهِ بِهِ}
•		
٤٧	٤٩	﴿ أَلَم تَرَ إِلَى الْجَيِنِ يَزِهُونَ أَنْفُسُهُم بِلُ اللَّهُ يَزْهُمُ مِنْ
		يشاء ولإيظلموي فتيلاا
		.at
174. 184	, 07 , 07	﴿أُولَئُكَ الْذِينَ لَعِنْهُمُ اللَّهُ وَمِنْ يُلْمِنَ اللَّهُ قُلَى تَجِحُ لُهُ
	9.0	نصيرا. أم لهم نصيب من الملك فإذا لإيؤتوي
		الناس نقيراً . أم يحسحونُ الناسُ على ماآتاهم الله
		ملخو عدد المناه عدد المناع عدد المناه عدد المناع المناه عدد المنام
		, , + d d** bdb d + d
٤.٥، ٤	77	··· مافعلوه إلا قليل منهم ···}

الم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيدكم وأقيموا الصلاة ٧٧ ٢٥٠، ٢٤٩ ٢٥٠ وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشوق الناس كخشية الله أو أشد خشية...}

اوإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أخاعوا به ولو منهم المله الرسول وإلى أولي الأمر منهم لعلمه الخين يستنبطونه منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان إلا قليلا

﴿فَمَا لَكُمْ فَي الْمُنَافَقِينَ فَتُتِينِ...}

٨٨ ٢١٤

الله قوم بينكم وبينهم ميثاق أو جاءوهم حيث وجدتموهم ١٠٠، ٨٠ ، ١٠٠ ولا الذين يصلول الله قوم بينكم وبينهم ميثاق أو جاءوهم حصرت الله قوم بينكم وبينهم ميثاق أو جاءوهم حصرت صدورهم ألى يقاتلوهم الله يقاتلوهم الله يقاتلوهم الله قوم بينكم وبينهم ميثاق أو جاءوهم حصرت

﴿وما كِانَ لَمُؤمَّدَ أَنْ يَقْتَلُ مَؤْمِنًا إِلَا خَطَّ وَمِنْ قَتَلَ مَؤْمِنًا ٩٢ ١٣٤، ٢٥٠ ، خَطَّ فَتَحرير رقبة وحية مسلمة إلى أهله إلا أنْ ٤٤٥ يُحِجقُوا...}

﴿ إِنَّ الْخِينَ تُوفَاهُمُ الْمُلِائِكَةَ ظَالَمَ أَنْفُسُهُمُ قَالُواْ فَيما ١٨، ٩٨ ٢٩٢ كنتم قالوا كنا مستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرًا. إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولجان...}

- اهاً نتم هؤلاء جادلتم عنهم في الحياة الدنيا فمن ١٠٩ ما ١٨٠ عليهم يوم القيامة أم من يكون عليهم وهيلا
- ﴿ لَا خَيْرِ فَي كَثَيْرِ مِن نَجُواهُم إِلَا مِن أَمْرِ بَصَدَقَةَ ١١٤ ٢٥٥ أومعروف أوإصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتفاء مرضات الله فسوف نؤتيه أجراً عظيماً }
- ر لايحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم وكام ١٤٨ هـ ١٤٨ الله سميعا عليما}
- ﴿فَبَمَا نَقَصَهُم مِيثَاقَهُم وَهِكُفَرَهُم بَآيَاتَ الله وقتلهُم مَيثَاقَهُم وَهُكُفَرَهُم بَآيَاتَ الله وقتلهُم النَّبِيَاء بغير حق وقولهُم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلا
- اوقولهم إنا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وما ١٥٨ ، ١٠٨ ، ١٠٨ ، ١٠٨ ، ١٠٨ ، ١٠٨ ، ١٠٨ ، ١٠٨ فيه لفي شك منه مالهم به من علم إلا اتباع الظن وما قتلوه يقينا. بل رفعه الله إليه وهاأل الله عزيزا حكيما

سوأعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما لكن الراسخوي ١٦٢ ، ١٦١ هـ ٣٥٤ في الحلم منهم والمؤمنوي يؤمنوي بما أنزل إليك....

{إِنَا أُوحِينَا إِلِيكَ....}

إلى الذين هفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ١٦٨ ، ١٦٨ ﴿ إِنَّ الْجَاهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ الله الم

* سورة المائدة (٥)

﴿... أَحِلتَ لَكُم بِهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يَتَلَى عَلَيْكُم ...}

﴿حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وماأهل لغير ٣ ٤١٩، ٤١٩ ، الله به والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة والمنظيم...}

۳۰٦ ٦ یرید الله لیجعل علیکم من جرج ولکن یرید ٦ ۲۰۵ الیطهرگم....}

{وقالت اليهوك والنصاري نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم ١٨ ٤٧ ، ١٠٧ ،

1.4	•	يدذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر مهن خلق}
۳۸۳	YE . YY	﴿إِنَّا جَزَاء الَّذِينَ يَحَارِبُونُ اللهُ ورسُولُهُ ويسَّمُونُ فَيُ الْأُرْضُ فَسَادًا أَنُّ يَقْتُلُوا أُويَصَلِبُوا أُوتَقَطِّحُ أَيْدِيهُم وأرجِلُهُم من خَلَافُ أُوينَفُوا من الأَرْضُ ذَابُ لَهُم خَزِي فَي الْحِنيا ولَهُم في الآخرة عَذَابُ عَظِيمً إِلَّا الْحَيْنَ تَابُوا من قَبَلُ أَنُّ تَقَدَّرُوا عَلَيْهُم فَاعُلُمُوا أَنُّ اللهُ غَفُور رَحِيمٍ﴾
**1	٤A	{ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن ليبلوهم في ماآتاهم}
£ ٩ ·	٦٤	اوقالت اليهوك يك الله مخلولة غلت أيكيهم ولعنوا بها عالوا بل يكاه مبسوطتاق ينفق كيف يشاء }
٣.٣	۸۱	{ولو كانوا يؤمنو& بالله والنبي وما أنزل إليه مااتخذوهم أولياء ولكن كثيرا منهم فاسقو&}

۸٩

١.٣

837

٣.٣

{لإيوًا خَذِهُم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذهم

(ماجعل الله من بحيرة ولإسائبة ولاوصيلة ولإحام

ولكن الذين كفروا يفتروق على الله الكذب

بها عقدتم الأيهان...}

وأكثرهم لإيحقلوق

* سورة الأنعام (٦) *

- النار فقالوا ياليتنا نرك ولإنكذب ٢٨ ، ٢٧ ، ١٠٩ المواد ، ١٠٩ ، ١٠٨ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١٩٩ ، ١٩
 - ﴿بِلَ بِدِا لَهُم مَا هَانُوا يَخْفُونُ مِنْ قَبِلَ وَلُو رَدُوا لَعَادُوا لَا نَهُوا عَنْهُ وَإِنْهُم لَكَاذِبُونُ}
 - { ...إِنْ هِي إِلَّا حِياتَنَا الْكِنْيَا وَمَانُحُنْ بُونِعُونُينَ }
 - {ولو ترى إذ وقفوا على ربهم قال أليس هذا بالحق ٣٠ عمر الله قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون الله قال في الله في
 - حَد نعلم إنه ليحزنك الذي يقولون فإنهم لإيكذبونك ٣٣ ع.٣ ع.٣ عدد ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون الله بآيات الله يعلن الله ا
 - ﴿وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه قل إن الله قاطر على أن عليه آية من ربه قل إن الله قاطر على أن عليه آية ولكن أية ولكن أكثرهم لإيعلمون}
 - اقل أرأيتكم إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، أغير الله تجعول إن كنتم صاحقين. بل إياه تجعول فيكشف ما تجعول إليه إن شاء

وتنسوق ماتشركوق

- ﴿فَلُولًا إِذَ جَاءَهُم بِأُسِنَا تَصَرِعُوا وَلَكِنَ قَسَتَ قَلُوبِهُم ٤٣ ٢٧١ وزين لَهُم الشيطاق ماهكانوا يعملوق}
- ﴿وما على الذين يتقوى من حسابهم من شيء ولكن ٦٩ ، ٣٣٦ ، ٣٣٦ خكري لعلهم يتقوى }
 - اوحاجه قومه قال أتحاجوني في الله وقد هداني ... ولاأخاف ماتشركون به إلا أن يشاء ربي شيئا...}
- {ولو أننا أنزلنا إليهم الملأئكة وكلمهم الموتى وحشرنا ١١١ ، ٣١٠ ، ٣١٠ عليهم كل شيء قبلا ماكانوا ليؤمنوا إلا أي يشاء الله ولكن أكثرهم يجهلون}
 - ﴿ ومالكم ألا تأكلوا مماذكر اسم الله عليه وقد فصل ١١٩ ﴾ لكم ماحرم عليكم إلا مااضطررتم إليه...؛
 - اويوم يحشرهم جميعا يامعشر الجن قد استكثرتم ١٢٨ ١٣٩ من الإنس وقال أولياؤهم من الإنس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا قال النارمثواهم خالدين فيها إلا ماشاء الله إن ربك حكيم عليم

- اومن الإبل اثنين ومن البقر اثنين قل ءَآلَدُهَرين جرم أم ١٤٤ ١٤٩ المنتقر الإنثيين أم هنتم الله بهذا.......
- اقل لأأجه في ما أوحي إلى محرما على طاعم يطعمه إلى مدر الله على الله على الله على الله على الله على الله على ال

* سورة الأعراف (٧) *

- {ولقد خلقنا هم أم صورنا هم ثم قلنا للملائكة ١١ ٢٤٤ اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس لم يكن من الساجدين}
- ﴿...حتى إذا الحاركوا فيها جميعا قالت أخراهم لأولاهم ٣٨ ٢٥٦ ٢٥٦ ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذابا ضعفا من النار قال لكل ضعف ولكن لإتعلمون}
- {قال ياقوم ليس بي ضلالة ولكني وسول من رب ٦١ ٢١١ العالمين}
- {قال ياقوم ليس بي سفاهة ولكني رسول من رب ٦٧ ٢١١ العالمين}
- {فتولى عنهم وقال ياقوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ٧٩ ٢٥٦

ونصحت لكم ولكن لإتحبوق الناصحين

- {إنكم لتأتوق الرجال شهوة من ≓وق النساء بل أنتم قوم ٨١ ٧٧ ٦٧ مسرفوق}
- اقد افترينا على الله كذبا إلى عدنا في ملتكم بعد إلا أن الله منها ومايكون انا أن نحود فيها إلا أن الله ربنا...ا
- ﴿ولو أَيْ أَهْلَ القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات ٩٦ ٢٧٢ من السماء والأرض ولكن هكذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون
- ﴿فَإِذَا جَاءِتَهُم الحسنة قالوا لنا هَذَه وَإَنْ تَصِبَهُم ١٣١ م.٣ سيئة يطيروا بموسى ومن معه ألا إنها طائرهم عند الله ولكن أكثرهم لإيعلمون}
- اولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أرني أنظر ١٤٣ المعادة والكن انظر إلى الجبل فإق المنانه فسوف تراني...)
- ۳٤٦ ١٦. وظالنا عليهم الغمام وأنزلنا عليهم المن والسلوى ١٦٠
 ٣٤٦ من طيبات مارزقناهم وما ظلمونا ولكن

كانوا أنفسهم يظلمون

اولوشئنا لرفعناه بها ولكنه أخلد إلى الأرض واتبع ١٧٦ ١٧٦ ١٠٢ هواه...}

اولقط ذرأنا لجهنم بكثيرا من الجن والإنس لهم قلوب ١٧٩ مهر لا ينصرون بها ولهم الخف ولهم أعين لا ينصرون بها ولهم أخال لا هم أخال المائلة المائلة

السألونك عن الساعة أياق مرساها قل إنها علمها عند ١٨٧ ٣٠٠ ٣٠٠ ٢٠٠ ربي لإيجليها لوقتها إلا هو ثقلت في السموات والأرض لإتأتيكم إلا بغتة يسألونك هاًنك حفي عنها قل إنها علمها عند الله ولكن أكثر الناس لإيعلموق

{قل لا أملك لنفسي نفعاً ولاضرًا إلا ماشاء الله ...}

٤٢. ١٨٨

{أكعوتموهم أم أنتم صامتون}

717 . 711 197

الهم أرجل يمشوق بها أم لهم أيد يبطشوق بها أم مدوق الهم أخين يبصروق بها أم لهم آذاق يسمحوق الهم أخال الهم أذاق يسمحوق المحوا شركاءكم ثم كيدوق فالانظروق}

* سورة الأنفال (٨) *

- ﴿فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم ومارميت إذ رميت ١٧ ، ٣٢٥ ، ٣٢٥ ولكن الله رمى وليبلي المؤمنين منه بلاء حسنا إن الله سميع عليم﴾
 - ﴿ومالهُم أَلَا يعذبهم الله وهم يصدوق عن المسجد ٣٤ م.٦ الحرام وماكانوا أولياءه إن أولياؤه إلا المتقوق ولكن أكثرهم لإيعلمون؛
 - ﴿إِذَ أَنتم بالْعَجُوةَ الْجَنيا وَهُم بالْعَجُوةَ الْقَصُوعُ وَالْرَهِبُ ٤٢ ٢٥٠ ٢٥٠ أُسْفُلُ منْهُم وَلُو تُواْعُجُتُم لِإَخْتَلَفْتُم فَي الْمِيمَاجُ وَلَا عُلَامُ أَمُرا هَامُ مَفْعُولًا...}
- ﴿إِذَ يريكهم الله في منامك قليلاً ولوأراههم هثيرا ٤٣ ، ٣١٣ ، ٣١٣ ، ٢١٨ لفشلتم ولتنازعتم في الأمر ولكن الله سلم إنه عليم ٢١٨ ، ٣١٨ . ٣١٨

بذات الهدور}

﴿وَأَلَهُ بِينِ قَلُوبِهُم لُو أَنْفَقَتَ مَافَيِ الْأَرْضُ جَمِيعًا ٦٣ ٢١٤ مَا أَلْفَ بِينِ قَلُوبِهُم وَلَكُنَ اللَّهُ أَلَفَ بِينَهُم إِنْهُ عَزِيزَ حَكِيمٍ﴾

* سورة التوبة (٩)

﴿ براءة من الله ورسوله إلى الخين عاهجتم من ٣٠٢، ٣٠٦ ، ٣٠٢ ، ٣٩٠ المشركين فسيحوا في الأرض أربعة أشهر ع واعلموا أنكم غير معجزي الله وأى الله مخزي الكافرين. وأذاى من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر أى الله بريء من المشركين ورسوله فإى تبتم فهو خير لكم وإى توليتم فاعلموا أنكم غير معجزي الله وبشر الخين كفروا بعذاب أليم. إلى الخين عاهجتم من المشركين ثم لم ينقصوكم أيا الخين عاهجتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا ولم يظاهروا عليكم أحدا فأتموا إليهم عهدهم إلى مدتهم إن الله يحب المتقين الله عدتهم إلى مدتهم إن الله يحب المتقين الله عديهم إلى مدتهم إن الله يحب المتقين الم

هيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله ٧ الدرام فما إلى الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقيموا لهم إنى الله يحب المتقين

- الله على من يشاء والله عليم حكيم. أم ١٦، ١٥
 حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا
 منكم ولم يتذذوا من دون الله ولإرسوله ولإ
 المؤمنين وليجة والله خبير بها تعملون}
- الوكاق عرضاً قريباً وسفراً قاصداً لإتبعوك ولكن ٤٦ ٢٥٢ بعدت عليهم الشقة ...}
- ﴿ولو أَرادوا الخروج لأعدوا له عدة ولكن كره الله ٤٦ ٢٥٢ انبعاثهم فثبطهم وقيل اقمدوا مع القاعدين}
- رويحلفوق بالله إنهم لمنكم وماهم منكم ولكنهم قوم ٥٦ ، ٣١٤ يغرقوق}
- الله يأتهم نبأ الذين من قبلهم قوم نوح وعالا وثمولا . ٧ . وقوم إبراهيم وأصحاب محين والمؤتفكات أتتهم رسلهم بالبينات فما كال الله ليظلمهم ولكن . ٣٤٦ هكانوا أنفسهم يظلمون}
- ﴿...قالوا ذرنا نكن مع القاعدين رضوا بأن يكونوا مع ٨٨ ، ٨٨ الخوالف وطبع على قلوبهم فهم لإيفقهون . لكن ٨٨ الخوالف والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأولئك لهم الخيرات وأولئك هم المفلدون؛

* سورة يونـس (١٠) *

- إقل من يرزقكم من السماء والأرض أمن يملك السمع ٣١ ١٥٠، ١٤٩، من الميت من من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يجبر الأمر فسيقولون الله فقل أفلا تتقوق الحي ومن يجبر الأمر فسيقولون الله فقل أفلا تتقوق الحي ومن يجبر الأمر فسيقولون الله فقل أفلا تتقوق الحي ومن يجبر الأمر فسيقولون الله فقل أفلا تتقوق المناسبة المناسبة
 - اقل هل من شركائكم من يهجي إلى الحق قل الله من سركائكم من يهجي إلى الحق أخق أن يتبع يفجي إلى أن يهجي أن يتبع أمن لليهجي إلى أن يهجي فما لكم كيف تحكموني
- ﴿وما هَاىُ هَذَا القرآقُ أَى يَفترِي من كوق الله ولكن ٢٨ ، ٣٨ ، ٢٥ ، ١٨٣ ، ٢٩ متحديق الذي بين يكيه وتفصيل الكتاب لإريب ٢٩ ، ٣٢٨ فيه من رب العالمين . أم يقولون افتراه قل فأتوا بسورة مثله واكعوا من استطعتم من كون الله إن كنتم حادقين بل كذبوا بمالم يحيطوا بعلمه ... كنتم حادقين بل كذبوا بمالم يحيطوا بعلمه ... إ
- إلى الله لإيظلم الناس شيئا ولكن الناس أنفسهم ٤٤ م٣١٥، ٣١٥ يظلموني}
 - {قل لأأملك لنفسي ضراً ولأنفعا إلا ماشاء الله...}

- الله على السموات والأرضَ الله الله حق مه ٣٠٦ والله على الله حق مه ٣٠٦ ولكن أكثرهم لإيعلمون الله على ا
- ﴿قُل أَرأَيتُم مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُم مِنْ رَقَ فَجَعَلْتُم مِنْهُ حِرامًا ٩٠ ٢٣١ وحلالاً قُل ءَآلُكُ أَذَى لَكُم أم على الله تفتروني ﴾
- الله لذو فضل على الناس ولكن أكثرهم الناس ولكن أكثرهم الناس ولكن ا
- {فلولاً هَانت قرية آمنت فنفعها إيمانها إلا قوم يونس لما ٨٥ ، ٣٩٧ ، ٣٩٨ أمنوا هكشفنا عنهم عذاب الذري في الحياة الدنيا...}
 - ﴿ قُلْ يَاأَيُهَا النَّاسُ إِنَّ هَنَتُم فَي شَكَ مَن كِينَي فَلَا أَعْبَطَ ١٠٤ ١٠٤ ١٠٨ ١٠٤ الذِي الله الذِي الله الذي يتوفاهم وأمرت أنَّ أهوق من المؤمنين }

* سورة هـود (۱۱) *

المناجات أولئك أدات أولئك لهم مخفرة وأجر كهبير، ولئك المحاد المحادد المحادد

۱۸٤	۱۳ ، ۱۲	{والله على هكل شيء وهكيل}
		﴿أُم يقولونُ افتراه قل فأتوا بعشر سور مثله مغتريات}
*10	14	 إنه الحق من ربك ولكن أكثر الناس لإيؤمنو &}
٦٩	YV	افقال الملأ الذين كفروا من قومه ماثراكم إلا بشرا مثلنا ومانراكم اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي ومانري لكم علينامن فضل بل نظنكم كاذبين،
۲۱٦	Y 4	وما أنا بطارد الذين آمنوا إنهم ملاقوا ربهم ولكني أراكم قوما تجهلون}
10.	T0 . TE	الله يريد أن يغويكم هو ربكم وإليه ترجعون . أم يقولون افتراه}
££ Y	٣٦	{وأوحي إلى نوح أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن}
££ T . TA1	٤٣	··· قال لاعاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم}

﴿قَالَ لُو أَنْ لِي بِكِم قُوةَ أَوْ آَوِي إِلَى رَكِن شَدِيكِ

- ﴿وِمَا طُلَمْنَاهُم وَلَكِنَ طُلُمُوا أَنْفُسِهُم فَمَا أَغَنْتَ عَنْهُم ١.١ ٢٤٧ آلهُتَهُم التَّي يَحْعُونُ مِن حَوِيُّ الله...}
- اخالدين فيها مادامت السهوات والأرض إلا ماشاء ١٠٧ دبك الحريد فعال لمايريد
- {فلولا كائ من القروق من قبلكم أولوا بقية ينهوق عن ١١٦ ٢٩٩ ، . . ٤ الفساط في الأرض إلا قليلا من أنجينا منهم...ا
 - {ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولإيزالوق . ١١٨ ، ١٠٨ مختلفين . إلا من رحم ربك}

* سورة پوسف (۱۲) *

- روجاءوا على قميصه بحم هكذب قال بل سولت لكم ١٨ م. أنفسكم أمرافهبر جميل والله المستحاق على ما تصفوق}
- ... وكذلك مكنا ليوسف في الأرض ولنعلمه من تأويل ٢١ ٢٠.٦ الأحاديث والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لإيعلمون}
- ﴿واتبعت ملة آبائي إبراهيم وإسحاق ويعقوب ماكان ٨٨ ٢٩٨

لنا أَى نشرك بالله من شيء ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لإيشكرون}

- اما تعبدوق من دونه إلا أسماء سميتموها أنتم . ٤ ٣٠٦ وآباؤهم ماأنزل الله بهامن سلطاق إن الحكم إلا لله أمر ألا تعبدوا إلا إيام ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لإيعلمون}
- اهل آمنكم عليه إلا كما أمنتكم على أخيه من قبل ... ١٤ ١٠ ١٥
- ۱۱ ما های یغنی عنهم من الله من شیء إلا جاجة فی ۱۸ ۲۰۰ ۲۸۲ ۲۸۲ نفس یعقوب قضاها وإنه لذو علم لما علمناه ولکن أیکٹر الناس لایعلمون}
 - ا...هکذلک نجزي الظالمین ا
 - الله....} وا كا خذ أخاه في دين الملك إلا أن يشاء ٢٦ ×٣٨
 - ﴿وأسأُل القرية التي كنا فيها والعير التي أقبلنا فيها وإنا ٨٣٠٨٢ .هـ لصادقوق. قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا.... ؛

۳٤. ١١١ يغتره ولكن تصحيق الذي بين ١١١ المحال حجيثا يغتره ولكن تصحيق الذي بين ١١١ المحلف المحل

* سورة الرعـد (١٣) *

- ٣١٥ ١ آيات الكتاب والذي أنزل إليك من ربك الحق ١ ١ ١٠٠
 ولكن أكثر الناس لإيؤمنون}
- الظلمات والنور أم جعلوا لله شركاء} الظلمات والنور أم جعلوا لله شركاء}

107 . 101

- ﴿ولو أَيْ قَرآنا سيرت به الجبال أو قطعت به الأرضُ ٢١ . ٧٠ أوكلم به الموتى بل لله الأمر جميعا...}
- ﴿أَفَهِ قَائَمَ عَلَى هَلَ نَفْسُ بِهَا هَسَبَتَ وَجَعَلُوا لَلْهُ ٣٣ ٨٥ ، ١٨٥ ، ١٨٥ قل سموهم أم تنبئونه بها لإيعلم في الأرض أم بظاهر من القول بل زين للذين هكفروا مكرهم وصحوا عن السبيل ومن يضلل الله فهاله من هاد

* سورة إبراهيم (١٤)

﴿قَالَتَ لَهُم رَسَلَهُم إِنْ نَحَنَ إِلَا بَشَرِ مَثَلَكُم وَلَكِنَ اللَّهُ ١١ ٢١٦﴾ يهن على من يشاء من عباكه....﴾ الله وما هال فلا تلوموني ولوموا أنفسكم....} فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم....}

* سورة الحجر (١٥)

- ﴿ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فخلوا فيه يعرجون ٤٠ ، ١٥ ، ١٥ لقالوا إنما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون المسحورون المسلمان ا
- السمع فأتبعه شهاب مبين} (جيم إلى من استرق ١٨، ١٧ ، ٤٤٦ ، ٤٤٥ السمع فأتبعه شهاب مبين
 - الله المله المسلجديد عليه المسلجديد المله المسلجديد المله المسلجديد المسلجد
 - إلى عبادي ليس لك عليهم سلطاق إلا من اتبعك من ٢٤ ×٤٤ الخاوين}
- {قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين. إلا آل لوط إنا لمنجوهم ٥٩، ٥٨ ، ٤٤٧ أجمعين}
 - (قال إنكم قوم منكروق. قالوا بل جئنا هك بما هكانوا فيه ٦٣، ٦٢ هـ ١٥ بهتروق

* سورة النحـل (١٦) *

كذلك فعل الذين من قبلهم وماظلمهم الله

- ولكن كانوا أنفسهم يظلمون}
- ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهُ جَهُدَ أَيْمَانَهُم لِأَيْبَعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ ٢٨ ٢٧٥ ، ٣٠٠ ، ٣٠٠ بلى وعدا عليه حقا ولكن أكثر الناس لإيعلمون ﴾
 - {ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ماتر که علیها من دابه ۱۰ ۲۷۳ ولو یؤخرهم إلی أجل مسمی ...}
 - طرب الله مثلاً عبدا مملوها لإيقدر على شيء ومن من وحرب الله مثلاً عبداً فهو ينفق منه سرا وجهرا منا رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا هل يستوون الحمدالله بل أكثرهم لإيعلمون}
- ١٥٤ ، ٢٥١ ٧٧ إلا كامح البصر أو هو أقرب.....}
 - ﴿ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن يضل من يشاء صحى من يشاء ولتسألن عما كنتم تعملونى}

- اوإذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بها ينزل قالوا إنها ١.١ ٥٢
 انت مفتر بل أكثرهم لإيعلمون}
- امن هغر بالله من بعد إيهانه إلا من أكره وقلبه مطمئن ١٠٦ ١٠٠٠ بالإيماق ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم
- روعلى الذين ها دوا حرمنا ماقصصنا عليك من قبل ١١٨ وعلى الذين ها دوا جرمنا ماقصصنا عليك من قبل ١١٨ وماظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون

* سورة الإسراء (۱۷)

- (تسبح له السموات السبع والأرض ومن فيهن وأي من ٤٤ مهم والكن لاتفقهوي شيء إلا يسبح بحمده ولكن لاتفقهوي تسبيحهم إنه كال حليما غفورا)
- ربکم أعلم بکم إن يشأ يرحمکم أو إن يشأ يعذبکم عه ٢٥٥ وما أرسلنا ک عليهم وکيلاً}
- {وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس ٦١ ٢٤٤ قال أأسجد لمن خلقت طينا}
- {وإذا مسكم الضرفي البحر ضل من تكعوق إلا إياه ...} ٧٧ (دا

﴿أَفَأُمنتم أَى يَحْسَفَ بِهُم جَانبِ البر أَو يَرسَلُ عَلَيْهُم ٢٩، ٦٨ ١٨٧ حَاصِبًا ثَم لِا تَجْدُوا لَهُم وهِيلًا. أَم أَمنتم أَى يُعيدُهُم فيه تارة أُخْرِه فيرسَلُ عليهُم قاصفًا من الريح فيغرقهم بها هكفرتم ...}

* سورة الكمف (۱۸) *

﴿وإِنَا لَجَاعَلُونُ مَا عَلَيْهَا صَعَيَدًا جَرِزًا. أَمْ حَسَبَتَ أَنَّ مَ ، ٨ م ، ٨ م ، ٨ م ، ٨ م ، ٨ م ، ٨ أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا }

(لكنا هو الله ربي ولا أشرك بربي أحدا)

409

- إوإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس . ٢٢، ٤٢٤ ، ٤٢٤
 هكاح من الجن....}
 - {وربك الغفور ذو الرحمة لو يؤخذاهم بما كسبوا مه العجاب لهم العذاب بل لهم موعد لن يجدوا من العدال

* سورة مريم (۱۹)

- السمع بهم وأبصريوم يأتوننا لكن الظالموق اليوم في ٣٨ ، ٣٦. وأسمع بهم وأبصريوم يأتوننا لكن الظالموق اليوم في الم
- الشهوات فسوف يلقوق غيا . إلا من تاب وآمن الشهوات فسوف يلقوق غيا . إلا من تاب وآمن وعمل صالحا فأولئك يدخلوق الجنة ولإيظلموق شيئا}
 - {لايسمعوق فيها لغوا إلا سلاماً ولهم رزقهم فيها ٦٢ (٤.١ بكرة وعشيا}
 - {يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفحاً. ونسوق المجرمين ٨٦، ٨٥ ، ٤٤٩ إلى جهنم ورحاً. لإيملكوى الشفاعة إلا من اتذك ٨٧ عند الرحمن عهداً}
 - {وقالوا اتحْتُ الرحمِي ولَجَاً} ٨٨

* سورة طه (۲۰) *

{مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقَرَآقُ لَتَشْقَى . إِلَّا تَذْكُرَةُ لَمْ يَخْشَيْ} **77** ﴿قَالُوا يَامُوسِي إِمَا أَيْ تَلْقِي إِمَا أَيْ نَكُونُ أُولَ مِن أَلْقَي. 77 . 70 ٧٣ قال بل ألقوا....} ﴿قَالُوا مَائِحُلُفُنَا مُوعَدِهُ بِمَلَكُنَا وَلَكُنَا حَمَلُنَا أُوزَارًا مَن ***1 A (T) Y** زينة القوم فقذفناها فكذلك ألقى السامري {وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس

* سورة الأنبياء

أبي}

EYO

117

﴿قَالَ رَبِّي يَعِلُمُ الْقُولُ فَي السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَهُو السَّمِيعُ 11. المليم. بل قالوا أضفاث أحلام بل افتراه بل هو شاعر فليأتنا بآية كها أرسل الأولوق}

{لقد أنزلنا إليكم كتاباً فيه ذكركم أفلا تعقلوه} 149

- الو أردنا أن نتخذ لهوا لاتخذناه من لدنا إن هنا ١٨ ، ١٧ هـ فاعلين . بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق ولكم الويل مماتصفون}
- الأرض هم ينشرون الله عند الله الخذوا آلهة من ٢٠، ٢٠ الأرض هم ينشرون الله المرابع الأرض الله المرابع الأرض المرابع الأرض المرابع المرا
- ﴿ لِإِيسَـــُّلُ عَمَا يَفَعَلُ وَهُم يَسَـُلُونُ . أَمِ اتَحْخُوا مِن كُونُهُ ٢٤ ، ٢٢ مَنْ ١٥٣ ، ٧٤ من معي اللهة قل هاتوا برهانكم هذا خهر من معي وذهر من قبلي بل أكثرهم لإيعلمون الحق فهم معرضون }
- ﴿ وِقَالُوا اتَخْتُ الرحَمَٰ وَلَحَا سَبَحَانَهُ بِلَ عَبَاكَ مَكُرِمُوفٌ} ٢٦ ٢٠ ، ٢٠ ، ١١١ ، ٢١٠
 - ﴿ لَو يَمَامُ الَّذِينَ عَمُووا حِينَ لَا يَكُفُونُ عَنَ وَجَوْهُهُم ٢٠ ، ٢٠ النَّارِ وَلَا عَنَ ظَهُورُهُم وَلَاهُم يَنْصَرُونُ. بَلْ تأتيهُم بَغْتَة فَتَبَهْتَهُم فَلَا يُستَطَيْمُونُ رَدِهَا وَلِاهُم يَنْظُرُونُ}

عليهم العمر....}

- {قالوا أجئتنا بالحق أم أنت من اللاعبين. قال بل ربكم ٥٥، ٥٠ وم اللاعبين. والأرض الذي فطرهن وأنا على وبد السموات والأرض الذي فطرهن وأنا على والشاهدين
- ﴿قَالُوا أَأَنْتَ فَعَلَتَ هَذَا بِٱلْهُنَا يَا إِبِرَاهِيمِ. قَالَ بِلَ فَعَلَهُ ٢٣ ، ٦٣ ﴿ ١١٣ ﴿ ١١٣ ﴿ ١١٣ ﴿ هُالُوا يَنْكُمُونُ ﴾ هَذِا فَسَأَلُوهُم إِنْ كَانُوا يَنْكُمُونُ ﴾
- ﴿وَاقْتَرَبُ الْوَعُدِ الْحَقِ فَإِذَا هُي شَاخِصَةَ أَبْصَارِ الْذِينِ ١٧ ٤٥ هَفُرُوا يَاوِيلُنَا قَدِ هَنَا فَي غَفْلَةَ مِن هَذَا بِلْ هَنَا ظَالْمِينِ}

* سورة الحج (٢٢) *

- روتری الناس سکاری وماهم بسکاری ولکن عذاب الله ۲ ۲۱۳، ۳۱۷، ۳۱۸ شدید}
 - ﴿ذَلَكَ وَمَنْ يَمَظُمُ حَرَمَاتُ اللَّهُ فَهُو جَيْرَ لَهُ عَنْدَ رَبُهُ ٣٠ . ٤٠١ وأحلت لكم الأنعام إلا مايتلى عليكم....
 - ال ينال اله لحومها ولإحماؤها ولكن يناله التقوي ٣٧ هـ٠٠٠ منكم...}

- ﴿الَحْيِنَ أَخْرِجُوا مِن حَيَارِهُم بِغَيرِ حَقَ إِلاَّ أَيْ يَقُولُوا رَبِنَا ٤٠٠ الله....}
- ﴿أَفَلَم يَسْيَرُوا فَي الْأَرْضُ فَتَكُونُ لَهُم قَلُوبَ يَحَقَلُونُ ٤٦ ٢٦١ بِهَا أَو آذَانُ يَسْمِحُونُ بِهَا فَإِنْهَا لِأَتَّحِمُ الْإِبْصَارِ ولكن تَحْمَى القَلُوبِ التِي فَي الصَّحُورِ}

* سورة المؤمنون (٢٣) *

﴿أيدسبوق أنها نهدهم به من مال وبنين نسارع لهم في هه ، ٦٠ ، ٧٧ الخيرات بل لإيشعروق﴾

{إِنْ الْذِينِ هُم مِن جُشية ربهم...}

٥٧

٧V

﴿وِلَانَكِلَةَ نَفْسًا إِلَّا وَسَعَهَا وَلَحْيِنَا هَكَتَابَ يَنْطَقَ بَالْحَقَ ٦٣، ٦٢ وَلَامُ ٧٧ وَهُمَ لِإِيْظَلُمُونُ. بِلُ قَلُوبِهُم فَي غُمِرةً مِن هُذًا وَلَهُمَ أعمال مِن دُونُ ذَلِكُ هُمَ لَهَا عَامِلُونُ}

﴿أَفَلَمْ يَجْبِرُوا الْقُولُ أَمْ جَاءَهُمْ مَالُمْ يَأْتُ آبَاءَهُمْ الْأُولِينَ • ١٥، ٦٠ ، ١٥٠ ، ١٥٥ أَمْ لَمْ يَحْرِفُوا رَسُولُهُمْ فَهُمْ لَهُ مَنْكُرُونُ أَمْ يَقُولُونُ ﴿ ٢٠ ، ١٥٤ ، ١٥٥ ، ١٥٥ به جنة بل جاءهم بالحق وأهكثرهم للحق هكارهونُ}

﴿ولو اتبع الحق أهواءهم لفسات السموات والأرض ١١ ومن فيهن بل أتيناهم بذكرهم فهم عن

ذهرهم معرضون}

- {أم تسائهم خرجاً فخراج ربك خير وهو خير الرازقين} ٧٢ ١٥٥، ١٥٥
 - ﴿وهو الذي يحيي ويميت وله اختلاف الليل والنهار أفلا ٨١، ٨٠ دم وهو الذي يحيي ويميت وله اختلاف الأولوي الما قال الما قا
 - ﴿... إِي هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرِ الْأُولِينِ } ٨٣
 - اسيقولوي لله قل فأني تسجروي. بل آتيناهم بالحق ١٠، ٨٩ وإنهم لكاذبوي}

* سورة النور (۲٤) *

- ﴿إِنَّ الْذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكَ عُصِبَةً مَنْكُم لِأَتَّحَسَبُوهُ شُرَّاً ١١ ٥٥ لَكُم بِلْ هُو خَيْرِ لَكُمِ...}
- الله عليكم ورحمته مازكم منكم من ٢١ هـ ٣١٨ الله عليكم ورحمته مازكم منكم من ٢١ عليم عليم الله يزكم من يشاء والله سميع عليم الله يزكم من يشاء والله سميع

* سورة الفرقان (٢٥) *

- اتبارك الذي إن شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات ١١،١٠ تجري من تحتها الأنهار ويجعل لك قصورا. بل كذبوا بالساعة وأعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا
- ﴿قَالُوا سَبَحَانَكُ مَا هُانُ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَخَذَ مِن كُونَكَ ١٨ ٢٦١ مِن أُولِيَاء وَلَكِن مِتَعَتَهُم وَأَبَاءَهُم حِتَى نَسُوا الْخَهُر وهُكَانُوا قُومًا بُورًا﴾
- {ولقد أتوا على القرية التي أمطرت مطر السوء أفلم . ٤ ١١٦ يكونوا يرونها بل كانوا لإيرجون نشورا}
- ﴿أَرَايِتُ مِنَ اتَحَذَ إِلَهُهُ هُواْهُ أَفَأَنتَ تَكُونُ عَلَيْهُ وَهَيَلِاً ٤٤،٤٣ لَهُمُ هُواْهُ أَفَأَنتُ تَكُونُ عَلَيْهُ وَهَيَلِاً . ٤٤،٤٣ مُن مُن يُسمِعُونُ أَو يَعْقَلُونُ إِنْ اللَّهُ مُنْ أَضَلَ سَبِيلًا ﴾ هُم أَضَلَ سَبِيلًا ﴾
 - (قل ما أسئلكم عليه من أجر إلا من شاء أن يتذذ إلى ٥٧ مربه سبيلا)
 - رومن يفعل ذلك يلق أثاماً. يضاعف له العذاب يوم ٦٨ ، ٦٩ ، ١٩ ، ١٩ القيامة ويخلد فيه مهاناً. إلا من تاب وآمن وعمل ٧٠

عهلاً صالحاً. فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكائ الله غفواً رحيماً}

* سورة الشعراء (۲۲) *

- ﴿قَالَ هُلَ يَسْمِعُونَكُمْ إِذَ تَكَعُونُ. أَو يَنْفَعُونَكُمْ أَو ٢٧، ٧٧ ، ٥٠ يَضْرُونُ. قَالُوا بِلَ وَجَدِنَا آبَاءِنَا هِكَذَلِكَ يَفْعُلُونُ ﴾ ٤٠
- {قال أفرأيتم ماكنتم تحبدون. أنتم وآباؤكم الأقدمون. ٧٦، ٧٥ ، ٥٠ فانهم عدو لي إلا رب العالمين عدو العالمين العالمين عدو العالمين ا
- {يوم لإينفع مال وبنوق. إلا من أتى الله بقلب سليم}
 - ﴿أَتاَ تُوى الْذِهِوَاقُ مِن الْعَالَمِينَ . وتَذِرونُ مَاخِلُقَ لَكُمَ ١٦٦، ١٦٥ ٨١ دربكم مِن أزواجِكم بِل أنتم قوم عادونُ}

* سورة النمل (٢٧) *

- ﴿ياموسى لِاتَخَفَ إِنَّ لِايَخَافَ لَكِي الْمُرسَلُونُ. إِلَا مَنْ ظُلُم ١١، ١٠ دو الله عَنْ الل
- روتفقد الطير فقال مالي لأأرى الهدهد أم كان من ٢٠ ، ١٤١ ، ١٤١ ، ١٤٠ الخائبين ﴾ الخائبين ﴾

- (فلما جاء سليمان قال أتمدونن بمال فما آتان الله خير ٣٦ ، ٨١ مما آتاكم بل أنتم بهديتكم تفرحون)
- ﴿قَالُوا الطَيرِنَا بِكَ وِبِمِنَ مَعَكَ قَالَ طَائَرِ عَنَظَ اللَّهُ بِلَ ٤٧ كَ١٤ أنتم قوم تفتنونُ}
- ﴿أَتُنَكِم لِتَأْتُونُ الرَجَالِ شَـهُوةَ مَن جَـُونُ النساء بِل أَنتَم هُ ٥٠ ٨٢ قوم تجهلونُ}
- ﴿قُلُ الْحَمْدُ لِلَّهُ وَسَلَّامُ عُلَى عُبَادُهُ الَّذِينَ أَصَطَفَى عَالُلُهُ . 197 . 38 . 7. . 09 خير أما يشركوي. أمن خلق السموات والأرض 198 . 197 15.75. وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات 75 . 37 بهجة. ما كان لكم أن تنبتوا شجرها أءله مع الله بل هم قوم يعدلون. أمن جعل الأرض قرارا وجعل خلالها أنهارا وجعل لها رواسي وجعل بين البحرين حاجزا أءله مع الله بل أكثرهم لإيعلموي. أمن يجيب المضطر إذا كعاه ويكشف السوء ويجملهم خلفاء الأرض أءله مع الله قليلا ما تذكرون. أمن يهديكم في ظلمات البر والبحر ومن يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته أءله مع الله تمالي الله عما يشركون. أمن يبدؤا الخلق ثم يعيده ومن يرزقكم من السماء والأرض أءله من الله قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين

- إقل لإيعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله ٦٦، ٦٥ م، ٥٥، الله عدم ١٦، ٥٥، ٥٤، ١٠٠ إلا الله علمهم في السموات و ١٤، ٤٠٠ الإخرة بل هم في شك منها بل هم منها عموق}
 - ﴿وإِنْ رَبِكَ لَذُو فَضَلَ عَلَى النَّاسُ وَلَكِنَ أَكِثَرُهُم ٧٣ لَكِمُ ٢٩٩ لايشكرونُ}
- اجتى إذا جاءوا قال أكذبتم بآياتي ولم تحيطوا بها الله الله ١٥٧، ١٣٦ ماذا كنتم تعملوني

* سورة القصص (٢٨) *

- افرددناه إلى أمه كي تقر عينها ولاتحزى ولتعلم أن ١٣ ١٥ ٣٠٧ وعد الله حق ولكن أكثرهم لإيعلمون
- ۱۱۰ وما هنت من الشاهدين . ولكنا أنشأنا قرونا ٤١ ، ٥٥ ٣١٩ ، ٣١٨ في أهل في تتلو عليهم آياتنا ولكنا هنا مرسلين المدين تتلو عليهم آياتنا ولكنا هنا مرسلين المدين ال
 - ﴿وما هَنت بجانب الطور إذنا الكان الكان رحمة من ربك ٢٦٤ ١٦٤ لتنذر قوما ماأتاهم من نذير من قبلك لعلهم يتذكروني

- (إنك لاتهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء ٥٦ د٠٠. وهو أعلم بالمهتدين)
- ﴿وقالوا إِنْ نتبع الهجى معك نتخطف من أرضنا أو لم ٥٥ ٣٠٧ نهكن لهم جرما آمنايجبى إليه ثمرات كل شيء رزقا من لكنا ولكن أكثرهم لإيعلمون}
- {وما كنت ترجو أن يلقى إليك الكتاب إلا رحمة من ٨٦ ده الكتاب إلا رحمة من ٨٦ ده الكتاب إلى ربك ا

<u>^^^^</u>

* سورة العنكبوت (٢٩) *

- أجسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لإيفتنون. ٢،٣، ٢ ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين. أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا ساء ما يحكمون}
- الخينا بخنبه فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا . ٤ ٢٤٧ ٤٠ الأرخى ومنهم من خسفنا به الأرجى ومنهم من أخرقنا وما كال الله ليظلمهم الأرجى ومنهم من أغرقنا وما كال الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلموني
- {وماهنت تتلو من قبله من هكتاب ولأتخطه بيمينك إذا ٤٩، ٤٨

لإرتاب المبطلوق. بل هو آيات بينات في صدورالذين أوتوا العلم ومايجحد بآياتنا إلا الظالموق؛

{ولئن سأئتهم من نزل من السماء ماء فأحيابه الأرض ٦٣ ١٣ ، ٨٠ ، ٨٠ من بعد موتها ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لإيعقلون}

﴿أُولِم يروا أَنَا جِمِلْنَا حِرِماً آمنا...}

۲۷. ٦٧

🛈 سورة الروم (۳۰)

روعج الله لإيخلف الله وعده ولكن أكثر الناس ٦ (وعد الله لإيخلف الله وعده ولكن أكثر الناس ٦ (وعد الله لايدلمون)

الولم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كاقبة منظم قوة وأثاروا الخين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة وأثاروا الأرض وعمروها أكثر مما عمروها وجاءتهم رسلهم بالبينات فما كال الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون

(ضرب لکم مثلاً من أنفسكم هل لكم من ماملكت ٢٩، ٢٨ مهر المانكم من شركاء في مارزقناكم فأنتم فيه

سواء تخافونهم هخيفتكم أنفسكم هخالك نفصل الإيات لقوم يحقلوق. بل اتبع الذين ظلموا أهواءهم بخير علم فمن يهجي من أضل الله ومالهم من ناصرين

- {فَاقُم وَجَهَكَ للَّذِينَ حَنْيَفًا فَطَرَتَ اللَّهُ الَّذِي فَطَرَ النَّاسُ ٣٠٠ عليهَا لِاتْبَحَالُ لَخُلُقُ الله ذَلكَ الْحِينُ القيم ولَكِنَ الْمُنْ النَّاسُ لِإِيمُلُمُونُ}
- اليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون أم أنزلنا ٢٥، ٣٥ معاد عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا به يشركون}
- {وقال الذين أوتوا العلم والإيماق لقد لبثتم في كتاب ٥٦ مـ٥ ٣٠٨ الله إلى يوم البحث فهذا يوم البحث ولكنكم كنتم لاتعلموق}

* سورة لقمان (٣١) *

- ﴿هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من كونه بل ١١ ٨٨ الظالمون في ضلال مبين}
- ﴿وإذا قيل لهم أتبعوا ماأنزل الله قالوا بل نتبع ماوجكنا ٢١ ٢٥

عليه آباءنا أولو كاق الشيطاق يدعوهم إلى عذاب السعير)

﴿ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله قل ٢٥ ٨٨ الحمد لله بل أكثرهم لإيعلمون ﴾

* سورة السجدة (٣٢) *

(تنزيل الكتاب لإريب فيه من رب العالمين. أم يقولوه ٣، ٢ ، ١١٦، ١١٦، الكتاب لإريب فيه من ربك....

718. 191317

- {وقالوا أعذا طلنا في الأرض أعنا لفي خلق جديد بل ١٠ ١٠ ٨٩ هم بلقاء ربهم كافرون }
- . ﴿ولو شئنا لِآتينا هِكُل نَفْسَ هِجَاهَا وَلَكِن حِقَ الْقَوَلَ مَنْيَ ١٣ ٢٧٣. لِأُمَالُ مُ جَهْنُم مِن الْجِنَة وَالنَّاسُ أَجِمِعِينِ }

<u>ᲘᲠᲠ</u>ᲠᲠᲠᲠᲠᲠᲠᲠᲠᲠᲠ

* سورة الأحزاب (٣٣) *

- ۳٦٣ ه ولیس علیگی جناح فیما أخطأتی به ولید ه ولید های الله غفورا رحیما الله عفورا رحیما الله عنور الله عنو
- (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم ٦ ٤٠٧

وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين إلا أى تفعلوا إلى أوليائكم معروفا كال ذلك في الكتاب مسطورًا؛

- {ما کای محمد أبا أجد من رجالکم ولکن رسول الله . ٤ ، ٣٢٩ ، ٣٢٩ ، وخاتم النبيين وکای الله بکل شيء عليما }
 - {لإيحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ٥٧ (الايحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ٥٧ (الله على كل شيء رقيباً)
 - الما الذين آمنوا لاتدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذي مد مد النبي الله الذين أمنوا لاتدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذي الكور أنه الكور أنه ولكن أن

* سورة سبأ (۳۶)

- {وقال الذين كفروا لإتأتينا الساعة قل بلى وربي ٣ لتأتينكم}
- ﴿أَفْتَرَى عَلَى الله هَكُذِبا أَم بِه جِنْهَ بِلَ الْذِينَ لِأَيْوُمُنُونَ ٨ ٥٧ بِالْإِخْرِة فِي الْعَذَابِ وِالْصَلْالُ الْبَعِيدِ؛

201	١.	अब क्टोन क्षे वक्कान काम क्ष्मिंग प्रमाद विशेष श्रेष्टा
	•	المؤمنين}
Y£.	72	﴿وإِنا أَو إِياكُم لَعَلَى هُدِى أَو فَي ضَالِلَ مُبِينَ}
٥٧	YV	﴿قُلْ أُرُونِي الْخَيْنِ الْحَقْتِم بِهُ شَرِهُاء هَا لِلهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الدَّيْنِ الْحَكِيمِ
٣.٨	۲۸	﴿وِما أَرسلنا هَـ إِلَا هَافَة للنَاسُ بِشيراً وَنَذِيراً وَلَكُنَ أَهَـُثر النَاسُ لِإِيعِلْمُوحُ}
0 A	** . **	﴿قَالَ الْخَيِنَ اسْتَكْبُرُوا لِلْخَيْنِ اسْتَضَعَفُوا أَنْحَنَّ صَحَدَنَا هُمُ عَنْ الْهُدَى بَعْدَ إِذَ جَاءُ هُمُ بِلْ هُنْتُم مجرمين وقال الْخَيْنِ اسْتَضَعَفُوا لَلْخَيْنِ اسْتَكْبُرُوا بِلْ مَكْرِ اللَّيْلُ والنَّهَارِ إِذَ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكُفُر بِاللَّهُ وَنْجَعَلُ لَهُ أَنْدَادًا}
۲.۸	۲٦	قل إن ربي يبسها الرزق لمن يشاء ويقدر ولكن أهثر الناس لإيعلمون}
£.A . YAY	٣٧	﴿وماأموالكم ولاأولادكم بالتي تقربكم عندنا زلفي إلا من آمن وعمل صالحاً فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات آمنون}

اقالوا سبحانك أنت ولينا من كونهم بل كانوا ١١٠ در الكانوا ١١٠ عبدوق الجن أكثرهم بهم مؤمنوق المنوق الجن أكثرهم بهم مؤمنوق المنوق الجن أكثرهم المنوق ا

* سورة فاطر (٣٥)

- اقل أرأيتم شركاءكم الذين تدعوى من دوى الله . ٤ هـ ١٥٨، ٥٩ أروني ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك في السموات أم آتيناهم كتابا فهم على بينت منه بل إن يعد الظالمون بعضهم بعضا إلا غرورا
 - {ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ماترك على ظهرها ده ٢٧٤ مرد دابة ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى....

» ســورة بــس (٣٦)

{قالوا طائر هم ممكم أثن ذهرتم بل أنتم قوم ١٩ ٨٩ مسرفوق}

- ﴿وَإِنْ نَشَأُ نَغُرِقَهُم فَلَا صَرِيحَ لَهُم وَلِأَهُم يَنَقَذُونَ. إِلَّا ٤٢، ٤٤ ، ٤٤، ٤٥١ رجمة منا ...}
 - ﴿أُولِيسَ الَذِي خَلَقَ السَّمُواتُ وَالْأُرْضُ بِقَادِرِ عَلَى أَنَّ ٨١ ٢٧٦ يَخْلُقَ مِثْلُهُم بِلَى وَهُو الْخَلِاقَ الْمُلِيمِ }

* سورة الصافات (٣٧)

nana kanakan

- ﴿ لِا يَسْمُونُ إِلَى الْمَالُ الْأَعَلَى وَيَقَذَفُونَ مِنْ لَكُلْ جَانَبَ. ١٠،٩،٨ ويقذَفُونَ مِنْ لَكُلْ جَانَبَ. ١٠،٩،٨ واصب، إلامن خطف الخطفة في عذاب واصب، إلامن خطف الخطفة في منهاب ثاقب ﴾
- ۱۲، ۱۱ خلقنا أم من خلقنا إنا خلقناهم ۱۲، ۱۲
 من طين لإزب. بل عجبت ويسخروق}
- {مالكم لإتناصروق. بل هم اليوم مستسلموق} ٢٦، ٢٥ ١١٨
- ﴿قَالُوا إِنْكُم كَنْتُم تَأْتُونْنَا عَنَ الْيَمِينِ قَالُوا بِلَ لَم تَكُونُوا ٢٩، ٢٨ ٥٩ مؤمنين
- {وماهكان لنا عليكم من سلطان بل هنتم قوما طاغين }
- ﴿وِيقَولُونُ أَنْنَا لِتَارِكُوا ٱلْهُنَا لِشَاعُرِ مَجِنُونُ. بِلْ جَاءَ بِالْحَقِ ٣٧، ٣٦ (وِيقَولُونُ أَنْنَا لِتَارِكُوا ٱلْهُنَا لِشَاعُرِ مَجِنُونُ. بِلْ جَاءَ بِالْحَقِ ٣٧، ٣٦
- ﴿إِنْكُمُ لَذَاتُقُوا الْحَذَابِ الْأَلِيمِ ٢٨ ، ٣٩ ، ٣٨٧
 - وما تجزوق إلا ما كنتم تعملوق والا عباط الله . ٤. المخلصين المخلص الم

- {أَفُمَا نَحَنَ بِمِيتِينَ. إِلَا مُوتَتَنَا الْأُولَى وَمَانَحَنَ بِمِعَذِبِينَ} ٥٩، ٥٩
- افانظر كيف هاق عاقبة المنخرين. إلا عباط الله ٧٤، ٧٣ (فانظر المخلصين)

(وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيكون الا ٢٥٢ ، ٢٥٦ ،

YOX . YOV

- المال المربك البنات ولهم البنوق أم خلقنا ١٥٠، ١٥٠ المربك البنات ولهم البنوق أم خلقنا ١٥٠، ١٥٠ المربك
- المصلفي البنات على البنين مالكم كيف تحكموني . أفلا ١٥٥ ، ١٥٥ ، ١٥٥ ، ١٥٥ تذكموني . أم لكم سلطاني مبين ا
- ﴿وجِعلوا بِينه وبِينِ الْجِنَة نَسِبًا وَلَقَدَ عُلَمَتَ الْجِنَةَ إِنْهُمُ ١٥٨ ، ١٥٨، ١٦٠ لمُحضروق. سبحاق الله عما يصفوق. إلا عباط الله ١٦٠ المخلصين

* سورة ص (۳۸)

- ٩٠، ٢٩ ٢، ١ كي الخوك بل الخير وكفروا في عزة ٢، ١ ٢٠ ٢٩ ٩٠، ٢٩
 وشقاق إ
- ﴿أَنْزَلَ عَلَيهِ الدِّكِرِ مِن بِينَنَا بِلَ هُم فَي شَكَ مِن ذَكِرِي ١٠، ٩١، ٢٨ من الدُّ

بل لما يخوقوا عجاب أم عندهم خزائن رحمة ربك العزيز الوهاب. أم لهم ملك السموات والأرض ...\

{وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا ذلك ظن ٢٨، ٢٧ ١٨، ١٦٠ ١٦٠ ١٦٠ ١٦٠ الذين هكفروا فويل للذين هكفروا من النار أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسحين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار}

﴿ وِقَالُوا مَالِنَا لِإِنْرِي رَجَالًا هَنَا نَعَدَهُم مِنَ الْأُشْرَارِ. ٦٢ ، ٦٣ أَتَذَذَناهُم سَخِرِياً أَم زَاغَتَ عَنْهُم الْأَبْصَارِ }

إلا إبليس استكبر ٢٥ ، ٧٥ إلا إبليس استكبر ٢٥ ، ٧٥ . إلا إبليس استكبر ٢٤ ، ٧٥ .

اقال يا إبليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي ٥٥ ٢٠٣ أستكبرت أم كنت من العالين؛

* سورة الزمير (٣٩)

او إذا مس الإنساق ضر كا ربه منيبا إليه ثم إذا خوله ٩،٨ عا ربه منيبا إليه ثم إذا خوله على ١٠٦، ٢٠٥

لله أندادا ليضل عن سبيله قل تمتع بكفرك قليلا إنك من أصحاب النار. أمن هو قانت آناء الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لإيعلمون إنا يتذكر أولوا الألباب

- الهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل ذلك ٢٠، ١٦ يخوف الله به عباده ياعباد فاتقوق... لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف مبنية تجري من تحتها الأنهار وعد الله لإيخلف الله الميعاد؛
- ﴿ صَرِبِ الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون ورجلاً ٢٩ دمر الله مثلاً الجمد لله بل سلما لرجل هل يستويان مثلاً الحمد لله بل أكثرهم لايعلمون المناهم المنطمون المناهم الم
- (الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تهت في منامها ٢٦، ٢١ فيهسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون. أم اتذذوا من حول الله شفعاء قل أولو كانوا لليمقلون؛

أكثرهم لأيعلمون

﴿أَو تَقُولُ لُو أَى الله هَذَانَي لَكُنْتُ مِنَ الْمَتَقِينَ أَو تَقُولُ لَو أَى الله هَذَابِ لَو أَى لَي كُرةً فأَ هُونَ مِن ٥٨، ٥٠ حين ترى العذاب لو أَى لي كُرة فأُهُونَ من ٥٩ المحسنين. بلى قد جاءتك آياتي فكذبت بها واستكبرت وكنت من الكافرين}

﴿ولقد أوحي إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ١٦، ٦٥ المحاد عملك ولتكونن من الخاسرين. بل الله فاعبد وكن من الشاكرين}

اوسيق الذين هكفرا إلى جهنم زمرا حتى إذا جاءوها ٧١ ١٣٥، ٢٧٥ منحت أبوابهاوقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم يتلوق عليكم آيات ربكم وينخرونكم لقاء يومكم هذا قالوا بلى ولكن حقت هكلمة العذاب على الكافرين

* سورة غافر (٤٠)

፟ኯ፟ጜኯኯኯኯኯኯኯኯኯኯኯኯኯኯኯኯኯኯኯኯኯኯ<u>ኯ</u>

﴿ وِقَالَ الْذِينَ فَي النَّارِ لَخَرْنَةَ جَهُنُمِ الْكُواْ رَبِكُمْ يَخْفُفُ ١٠٠ م ٢٧٩ عَنَا يُوما مِن الْمُذَابِ قَالُوا أَوْلُمُ تَكُ تَأْتَيْكُمُ رُسُلُكُمْ بِالْبِينَاتُ قَالُوا بِلَّى}

٣.٨	۰.	{لَخَلَقَ السَّهُواتُ وَالْأَرْضُ أَهْبِرُ مِنْ خَلَقَ النَّاسُ وَلَكِنَ أَهُثُرُ النَّاسُ لِإِيعِلْمُونُ}
۳۱۰	٥٩	﴿إِنَّ السَّاعَةَ لِآتِيةً لِأَرْيِبَ فَيَهَا وَلَكِنَ أَهَتُرَ النَّاسُ لِإِيوُمنُونُ}
799	11	(الله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا إن الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس
114	V£ . V٣	لأيشكروق} ﴿ثم قيل لهم أين ما كنتم تشركوق . من جوق الله قالوا ضلوا عنا بل لم نكن نجعوامن قبل شيئا كذلك بضار الله الكافرين}

* سورة فصلت (٤١) *

﴿وما هَنتم تستروق أنْ يشهد عليكم سمعكم ولا ٢٢ ٥٠٦ أبصارهم ولإجلودهم ولكن ظننتم أنْ الله لإيعلم هنيرا مما تعملونْ}

* سورة الشوري (٤٢) *

الحكيم} الحكيم}

171 . 377	۸ ، ۸	﴿ولو شاء الله لجملهم أمة واحدة ولكن يدخل من	
		يشاء في رحمته والظالمونُ مالهم من ولي ولإنصير.	
		أم اتخذوا من دونه أولياء فالله هو الولي}	
177	۱۳	اشرع لکم من الدین ماوصی به نوحاً}	
177	71	{أم لهم شركاء شرعوا لهم من الحين مالم يأ ذُي به	
		الله ولولا كلمة الفصل لقضي بينهم وإلى الظالمين	
		لهم عذاب أليم}	
٤١.	77	﴿قُلْ لِإِنْسَتُلَكُم عَلَيْهُ أَجِرًا إِلَا الْمُودَةُ فَي الْقَرْبِي}	
١٦٣	Y£	﴿أُم يقولونَ افترهُ عَلَى الله هَـُذِبا فَإِنَّ يِشَأُ الله يَخْتَم عَلَى	
		قلبك ويمح الله الباهل ويحق الحق بكلماته إنه	
		عليم بذات الصدور}	
TY £	۲v	{ولو بسها الله الرزق لعباهه لبخوا في الأرض ولكن	
		ينزل بقدر مايشاء إنه بعباكه خبير بصيرا	
204	٥١	﴿وماكاحُ لِبشر أَحْ يَكُلُّمُهُ اللَّهُ إِلَّا وَحِيًّا أُومَنَ وَرَاءَ حَجَّاب	
		اويرسـل رسـولا}	
777	۲٥	﴿وهَاكُ أُوحِينَا إِلَيْكَ رَوْحًا مِنْ أَمَرِنَا مَاكُنْتُ تَجَرِّي	
	·	ماالكتاب ولا الإيماح ولكن جعلناه نورا نهجي به	
		من نشاء من عباكنا}	

* سورة الزخرف (٤٣) *

- {أَفْنُصُرِبِ عَنْكُمِ الْجُهُرِ صَفْحًا أَنْ هَنْتُم قُومًا مُسْرِفُينِ} ١ {وجعلوا له من عباكه جزءا إنَّ الإنسانُ لَكَفُور مبين. أم . 177 . V 17.10 اتذذ مما يخلق بنات وأصفاكم بالبنين 4.4 ﴿وَإِذَا بِشُرِ أَحِدُهُم بِمَا ضُرِبِ للرحمِي مثلًا ظُلُ وَجِهُهُ Y. V 17 مسودا وهو کظیم {وجملوا الملائكة الذين هم عباك الرحمن إناثاً Y.A. V 19 أشهدوا خلقهم (وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم مالهم بذلك من علم ٢١، ٢٠ ، Y. A . 44 إنْ هم إلا يخرصونْ. أم آتيناهم كتابا من قبله فهم 44 به مستمسكوي . بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مهتدوي؛ ﴿وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه إنني براء مهاتعبدون. إلا 203 **77 , 77** الذي فطرني فإنه سيهدين {وجملها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون. بل متحت 94
 - وجملها هكلمة باقية في عقبه لعلهم يرجمون. بل متمت ٢٩، ٢٨ ، ٩٣ هؤلاء وآباءهم حتى جاءهم الحق ورسول مبين

﴿ونا حَيْ فرعوى في قومه قال ياقوم أليس لي ملك ١٥، ٢٥ ، ٢٥ ، ٢٠٠ ، ٢٠٠ مصر وهخه الأنهار تجري من تحتي أفلا تبصروى أم أم ٢١٠ ، ٢١٠ ، ٢١٠ أنا خير من هذا الذي هو مهين ولإيكار يبين ٢١٠ ، ٢١٠ ، ٢١٠ ﴿وقالوا عألهتنا خير أم هو ما ضربوه لك إلا جدلا بل هم ٨٠ ع٩ قوم خصمون ﴿

{الْأَجْلِاء يومئذ بحضهم لبعض عدو إلا المتقين}

﴿إِنَّ الْجَرِمِينَ فَي عَذَابِ جَهْنَم جَالَدُونَ. لِأَيْفَتَر عَنَهُم ٤٧ ، ٧٥ ، ٣٢٧ ، ٣٤٧ وهم فيه مبلسوق. وماظلمناهم ولكن كانوا هم ٢٧ الظالمين

﴿لقد جئناهم بالحق ولكن أهثرهم للحق هارهوق أم ٧٩،٧٨ ، ٢٦١، ٢٦١، ٢٦٠ ، أبرموا أمرا فإنا مبرموق أم يحسبوق أنا لإنسمع ٨٠ ، ٢٨٠ ، ٣٢٠ ، ٣٢٠ مسرهم ونجواهم بلى ورسلنا لديهم يكتبوق }

{ولإيملك الذين يدعوق من خونه الشفاعة إلا من ٨٦ دولايملك الذين يدعوق من خونه الشفاعة إلا من ٨٦ دهم

* سورة الدخان (٤٤) *

رب السهوات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين لل ١،٨،٧ له ١٣ إله إلا هو يحيي ويميت ربكم ورب آبائكم الأولين . بل هم في شك يلعبون}

﴿ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكُنَّ أَهُثُرُهُمْ لِإِيمُلُمُونُ } ٢٩ ٢٩.٨

(يوم لإيفني مولى عن مولى شيئاً ولاهم ينصرون. إلا من ٤١، ٤١ (دور الله إنه هو العزيز الرحيم)

﴿لِايذُوقُونُ فيهَا الْمُوتُ إِلَّا الْمُوتُةُ الْأُولَى وُوقَاهُم عَذَابُ ٥٦ ، ٤١٠ ، ٤١٠ الْجَدِيمِ

* سورة الجاثية (٤٥) *

- (هذا بهائر الناس وهده ورحمة لقوم يوقنوق. أم ٢١، ٢٠ ٢١٦ ٢١٦ حسب الذين اجترحوا السيئات أق نجملهم كالذين آمنوا وعملوا الهالحات سواء محياهم ومهاتهم ساء ما يحكموق}
- {قل الله يحييكم ثم يهيتكم ثم يجمعكم إلى يوم ٢٦ ٢٠.٨ القيامة لإريب فيه ولكن أكثر الناس لإيعلمون}

* سورة الأحقاف (٢٦) *

- ﴿قُلُ أَرَايِتُمَ مَا تَحْعُونُ مِن حُونُ اللَّهُ أَرُونَيْ مَا ذَا خَلَقُواْ مِن ٤ ٢١٧ الْأَرْضُ أَم لَهُم شَرِهِ فَي السَّمُواتُ ائْتُونَيْ بَكْتَابُ مِن قَبَلَ هِذَا أَوِ أَثَارَةً مِن عَلَم إِنْ هَـُنْتُم صَادِقِينِ﴾
- ﴿وإِذَا تَتَلَى عَلَيْهُم آيَاتِنَا بِينَاتُ قَالَ الَذِينَ هَعُفُرُوا لَلْحَقَ ٧ ، ٨ ﴿وَإِذَا تَتَلَى عَلَيْهُم آيَاتِنَا بِينَا ثَيْنَ الْفُولُ افْتَرَاهُ قُلَ إِنَّ الْفُرَاهُ وَلَ إِنَّ الْفُرَاهُ فَلَ إِنَّ اللهُ شَيئًا هُو أَعَلَم بِمَا تَفْيَضُونُ فَيْهُ هُعُم بِهُ شَهْيَحًا بِينَيْ وَبِينَكُم وَهُو تَفْيَضُونُ فَيْهُ هُعُومُ الْرَحِيمِ } الْخَفُورُ الْرَحِيمِ }
- {... إِنْ كِنت مِن الصَادِقينِ} ٢٢ ٢٢
- إقال إنها العلم عند الله وأبلغكم ماأرسلت به ولكني ٢٣ ، ٣٢٠ أراكم قوما تجهلون الله وأبلغكم ماأرسلت به ولكني
 - ﴿فَلَمَا رَأُوهُ عَارِضًا مُستَقَبِلُ أُوكِيتَهُمُ قَالُوا هُذَا عَارِضَ ٢٤ مُطَرِنًا بَلُ هُو مَا استَمْجَلْتُم بَهُ رَيْحٌ فَيْهًا عَذَابَ مُسَالِعُوا بُهُ اللَّهِ مِنْ السَّمْجُلُتُم بَهُ رَيْحٌ فَيْهًا عَذَابَ اللَّهُ اللّ

- ﴿أُولِم يَرُوا أَنُّ اللهُ الذِي خَلَقَ السَّمُواتِ وَالْأَرْضُ وَلَم يَحْيُ ٣٣ لَكُمْ لَا الذِي خَلَقَ السَّمُواتِ وَالْأَرْضُ وَلَم يَحْيُ اللهُ الذِي خَلَقَ السَّمُواتِ وَالْأَرْضُ وَلَم يَحْيُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى
- (ويوم يحرض الدين هخووا على النار أليس هذا بالحق ٣٤ ٢٨١ قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون}

* سورة محمد (٤٧) *

- ﴿فَإِذَا لَقَيتُم الَّذِينَ هَفُولًا فَضَرِبُ الرَّقَابُ حَتَى إِذَا لَقَيتُم الْذِينَ هَفُولًا فَخَاءً أَتُخْنَتُمُوهُم فَشَحُوا الوثاق فإما منا بعد وإما فَحَاء حتى تضع الحرب أوزارها ذلك ولو يشاء الله لإنتصر منهم ولكن ليبلو بعضكم ببعض والخين والخين قتلوا في سبيل الله فلن يضل أعمالهم
- {أَفَا يِتَجِبِرُونُ القَرآنُ أَم عَلَى قَاوِبَ أَقَفَالُهُا} ٢٤ ٢١٨ ٢١٨
- إذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه ٢١، ٢٨ في الخير في قلوبهم فأحبط أعمالهم . أم حسب الذين في قلوبهم

مرض أن أن يخرج الله أضفانهم

* سورة الفتح (٤٨)

المخلفوق من الأعراب شغلتنا أموالنا ١٢، ١١ السيقول لك المخلفوق من الأسنتهم ماليس في قلوبهم قل فمن يملك لكم من الله شيئا إق أراك بكم نفعا بل كاق الله بما تعملوق خبيرا. بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنوق إلى أهليهم أبكا وزين ذلك في قلوبكم وظننتم ظن السوء وكنتم قوما بورا}

المحلفول المخلفول إذا انطلقتم إلى مغانم لتأخذوها ١٥ ١٥ ، ٦٠ ، ٦٠ خرونا نتبعكم يريدول ألى يبدلوا هجلام الله قل لن تتبعونا هجذلكم قال الله من قبل فسيقولول بل تحسدوننا بل كانوا لإيفقهول إلا قليلا

* سورة الحجرات (٤٩) *

رواعلموا أق فيكم رسول الله لويطيعكم في كثير من ٢٢٢، ٣٢١ الأمر لعنتم ولكن الله جبب إليكم الإيماق وزينه في قلوبكم وكره إليكم الكفر والفسوق والعجياق أولئك هم الراشدوق}

- اقالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما ١٤ ١٤ ٢٦٦ دمر الإيمال في قلوبكم...

* سورة ق (٥٠)

﴿ ق والقرآق المجيد. بل عجبوا أق جاءهم منذر منهم ٢٠١ ٢٠، ٩٤، ٩٥ فقال الكافروق هذا شيء عجيب ﴾

- {قد علمنا ما تنقص الأرض منهم وعندنا كتاب حفيظ. ٤، ه ٩٦ بل كذبوا بالحق لما جاءهم فهم في أمر مريج
- {أفعيينا بالخلق الأول بل هم في لبس من خلق جديد المحلق الأول بل هم في لبس من خلق جديد المحلق الأول بل
- {قال قرينه ربنا ما أطغيته ولكن كامٌ في ضلال بعيد ا

* سورة الذاريات (۵۱)

{أتواصوا به بل هم قوم طاغوه}

١٢. ٥٣

* سورة الطور (٥٢) *

(هذه النار التي كنتم بها تكذبوق، أفسحر هذا أم ١٥، ١٥ مرد) أنتم لاتبصروق}

﴿فَذِهُ وَمَا أَنت بنعمة ربك بكاهن ولأمجنوق أم . 47 . A يقولوق شاعر نتربهن به ريب المنوق. قل تربهوا . 177 . 171 . 77 . 71 فإني محكم من المتربهين أم تأمرهم أحلامهم . 45 . 44 331 . 177 . بهذا أم هم قوم طاغوي. أم يقولوي تقوله بل . 77 . 70 277 لإيؤمنوي. فليأ توا بحديث مثله إي كانوا صادقين. . 44 . 44 أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقوق. أم خلقوا . 2. . 49 السموات والأرض بل لإيوقنوي. أم عندهم خزائل 13.73. ربك أم هم المصيطروق. أم لهم سلم يستمعوق ٤٣ فيه فليأت مستمحهم بسلطاق مبين. أم له البنات ولكم البنوي. أم تسألهم أجرا فهم من مغرم مثقلوق. أم عندهم الغيب فهم يكتبوق. أم يريدوق كيدا فالذين كفروا هم المكيدوق. أم لهم إله غير الله سبحانُ الله عما يشركونُ}

{وإِنَّ لَلَخِينَ ظَلْمُوا عَجَابًا دَوِي ذَلَكَ وَلَكِنَ أَهَتُرَهُمَ ٤٧ ٢٠.٨ لَا يَعْلَمُونُ}

* سورة النجم (٥٣) * **************************************

{أَفُرأُيتُم اللَّاتُ والْحُرِّي}

{ألكم الذهر وله الأنثى}

{تلك إذا قسمة ضيزي}

44

19

11

777

222

277

{ إِنْ هِي إِلَّا أُسماء سميتموها أنتم وآباؤهم ما أنزل الله ٢٢ ، ٢٢ **YYY . YYY** بها من سلطاق إلى يتبعوق إلا الظن وما تهوي الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدي . أم للإنساق ماتمني

﴿الحَينِ يَجِتَنبُونُ هَائِرُ الْإِثْمِ وَالْفُواحِسُ إِلَّا اللَّمِهِ إِنَّ 207 24 ربك واسع المففرة}

{أعنده علم النحيب فهو يرى أم لم ينبأ بما في صحف ٣٦،٣٥ موسی}

* سورة القمر (٥٤)

{أءلقي الذكر عليه من بيننا بل هو كذاب أشر}

<u>૽૽૽૽ઌ૾ઌ૽ઌ૽ઌ૽ઌ૽ઌઌઌઌઌઌઌ</u>ઌ

40

الهذبت قوم لوط بالنذر. إنا أرسلنا عليهم حاصباً إلى ٣٢، ٣٢ ، ٥٦٠ ، ٥٦٠ أل لوط نجيناهم بسحرا

﴿أَهُكَفَارِهُم خَيرِ مِن أُولِئُكُم أَم لَكُم بِرَاءَةً فَي الزَبرِ أَم ٤٤، ٤٥ مِن ١٦٥ عَن ١٦٥ يقولون نحق جميع منتصر

اسيهزم الجمع ويولوق الحبر. بل الساعة موعدهم ٤٦، ٤٥ م١٥٠ والساعة أدهى وأمرا

* سـورة الواقعـة (٥٦)

{لْإِيسَ مَعُومٌ فَيَهَا لَغُوا وَلِإِنَّا ثَيْمًا. إِلَّا قَيْلًا سَلَّامًا سَلَّامًا} 113 Y7 . Y0 {أَفْرَأَيْتُم مَا تَمْنُونُ. أَأَنْتُم تَجْلَقُونُهُ أَم نَحِي الْخَالِقُونُ} 777 . 777 09 . 01 {أَفْرَأَيْتُم مَا تَحْرِثُونُ . أَأَنْتُم تَزْرَعُونُهُ أَم نَحَنَ الْزَارِعُونُ} 770 75 . 37 41 77 . 77 {إنا لمغرمون. بل نحن محرومون} ﴿أَفْرَأَيْتُم الْمَاءُ الْذَي تَشْرِبُونُ . أَأَنْتُم أَنْزَلْتُمُوهُ مِنْ الْمَزْقُ أُم 77 . 78 770 نحن المنزلوق}

{أَفْرَأَيتُم النَّارِ الَّتِي تُورِهِيْ أَأَنْتُم أَنْشَأْتُم شَجِرتُهَا أَم نَحَنَ ٧٢ ، ٧١ ﴿ ٢٢٥

المنشئوق}

{وأنتم حينئذ تنظروق. ونحن أقرب إليه منكم ولكن ٨٥، ٨٤ التبصروق}

* سورة الحديـد (٥٧)

إينا دونهم ألم نكن محكم قالوا بلى ولكنكم فتنتم ١٤ ٢٨١ ، ٢٢٢ انفسكم وتربصتم وارتبتم ونحرتكم الأماني حتى جاء أمر الله ونحركم بالله الخرور؛

... ورهبانية ابتكوها ماكتبناها عليهم إلا ابتغاء ٢٧ دوهبانية الله فما رعوها حق رعايتها...}

* سورة المجادلة (٨٨)

اوالخين يظاهروق من نسائهم ثم يعودوق لما قالوا ٢٠٣ درير رقبة من قبل أق يتماسا ذلكم توعظوق به والله بما تعملوق خبير فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أق يتماسا فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكينا ذلك لتومنوا بالله ورسوله وتلك حدود الله وللكافرين عذاب

* سورة الحشير (٥٩)

﴿وِماأَفَاءِ اللهِ عَلَى رسولهِ منهُم فَما أُوجِفَتَم عَلَيْهِ من ٦ ٢٢٢ خيل ولاركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله على كل شيء قدير}

* سورة الممتحنـة (۲۰)

﴿قَدَ هَانَتَ لَكُم أَسُوةَ حَسَنَةً فَي إِبِرَاهِيمَ وَالْخَيْنَ مَعَهُ ٤ ٤٥٨ ٤ إِنَّا بَرَةَوًا مِنْكُم وَمِا تَعَبَدُونُ مِنْ الْكُواوَةُ وَلَ عَلَى الْكُواوَةُ وَلَا عَنْدًا وَلَيْنَكُم الْكُواوَةُ وَلَا عَنْدًا وَلَا عَنْدُونُ لَكَ...﴾

* سورة المنافق ون (٦٣)

اهم الخين يقولوق لإتنفقوا على من عنج رسول الله مد عنج الخين ينفضوا ولله خزائن السموات والأرض ولكن المنافقين لإيفقهوق يقولوق لئن رجعنا إلى المحينة ليخرجن الأعز منها الأخل ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لإيعلموق

* سورة التغابن (٦٤) *

ازعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلي وربي لتبحثن ثم ٧ ٢٨٢ الله يسير؛ التنبؤي بما عملتم وذلك على الله يسير؛

* سورة التحريم (٦٦) *

{... لايحصوق الله ماأمرهم ويفعلوق مايؤمروق}

٤٢٣

* سورة الهلك (٦٧)

﴿ أَلَا يُعلَم مِن خُلَق وَهُو اللَّهَايِةِ ـ الْحَبِيرِ }

18

۱۷ ، ۱۷ بهامش ۱۸۷ ۲۲۲

178

﴿عَأَمنتم مَن فَي السَّمَاءَ أَنْ يَحْسَفُ بَكُمَ الْأَرْضُ فَإِذَا هُيَ ١٧ ، ١٦ تَمُور. أَم أَمنتم مَن فَي السَّمَاءَ أَنْ يَرْسَلُ عَلَيْكُم حاصِبًا فستعلمونُ كِيفُ نَذِيرٍ

﴿أُولَم يَرُوا إِلَى الطير فَوقَهُم صَافَاتَ وَيَقْبَضَى مَا يَصِيرِ أَمِنَ لِيَسْكِهُنَ إِلَا الرَّحِمِنَ إِنَّهُ بَكُلُ شَيْءً بَصِيرٍ أَمِنَ هُذَا الذِي هُو جَنْدَ لَكُم يَنْصِرهُم مِنْ دُونُ الرَّحِمِنُ إِنْ الْكَافِرُونُ إِلَّا فَيْ غُرُورٍ أَم هُذَا الذِي الرَّحِمِنَ إِنْ الْكَافِرُونُ إِلَّا فَيْ غُرُورٍ أَم هُذَا الذِي يَرْقَكُم إِنْ الْكَافِرُونُ إِلَّا فَيْ غُرُورٍ أَم هُذَا الذِي يَرْقَكُم إِنْ أَمْسَكُ رِزْقَهُ بِلُ لَجُوا فَيْ عُتُو وَنَفُورٍ }

* سورة القلم (

111

177

. 27 . 27

﴿فَلَمَا رَأُوهَا قَالُوا إِنَا لَضَالُومُ . بِلُ نَحِنْ مُحْرُومُومُ}

{مالکم کیف تحکموی . أم لکم کتاب فیه تحرسوی .

إِيْ لَكُم فَيِهُ لِمَا تَخْيَرُونُ . أَم لَكُم أَيْمَانُ عُلَيْنَا بِالْغُهُ . ٣4 . ٣٨

إلى يوم القيامة إن لكم لما تحكمون . سلهم أيهم 3 ، ١ ، ١ ،

بذلك زعيم. أم له شركاء فليأتوا بشركائهم إي ٤٦، ٤٥

كانوا صادقين وأملي لهم إن كيدي متين أم ٤٧ تسألهم أجرا فهم من مغرم مثقلون أم عندهم الغيب فهم يكتبوئ

* سورة الجين (٧٢) *

- ﴿قُلْ إِنِّي لَنْ يَجِيرِنْي مِنْ اللَّهُ أَجَدُ مِنْ كَوْنُهُ ٢٣ ، ٢٢ EYY ملتحدًا. إلا بلاغًا من الله ورسالاته ومن يعمن الله ورسولهِ فإنْ له نار جهنم خالحين فيها أبكًا}
- ﴿عَالَمُ الْغَيْبِ فَلَمْ يَظُهُرُ عَلَى غَيْبُهُ أَحَدًا. إلَّا مِنْ ارتضَى 214 77 . 77 من رسول فإنه يسلك من بين يحيه ومن خلفه رصكاً}

* سورة المدثير (٧٤)

{كل نفس بماكسبت رهينة. إلا أصحاب اليمين ٢٨ ، ٣٨

﴿فَمَا لَهُم عَنَ الْتَذَهِرَةُ مَعَرَضِينَ. هَأَنَهُم حَمَرَ مُسْتَنَغُرَةً. ١٩ ، ٠٠ ، في الْتَذَهِرِةُ مَعْر فَرِتُ مِن قِسُورَةً. بِلْ يَرِيدُ هَلِ أَمْرَهُم مِنْهُم أَنَّ ١٥ ، ٥٠ وَلَا يَوْتُنُ مِحْفًا مِنْشُرَةً}

﴿ الله إلى المنافوي الآخرة المنافقة الم

٥٣

99

1.1

Y. . 19

* سورة القيامة (٧٥)

اأيحسب الإنساق ألن نجمع عظامه . بلي قادرين على ٣، ٤، ٥ ، ١٠٠ ، ٢٨٣ المحمد الإنساق ليفجرأمامه الله فاسوي بنانه . بل يريك الإنساق ليفجرأمامه ا

١٠٠ ١٤، ١٣ على ١٤، ١٦
 ١٠٠ نفسه بصيرة

{ثم إنْ علينا بيانه. كلا بل تحبونُ العاجلة}

افلامدق ولاصلي. ولكن هكذب وتولي ٢٦، ٢١ ٢٠، ٢٢

* سورة الإنسان (٧٦) *

{هل أتم على الإنساق}

181

37 777 78

{... ولاتطع منهم آثما أو كفورا}

* سورة النبأ (٧٨)

{لَا يَخُوفُونُ فَيَهَا بِرَكَا وَلِا شَرَابًا . إِلَّا حَمِيمًا وَغُسَاقًا} ٢٥ ، ٢٤

* سورة الانفطار (۸۲) *

﴿فِي أَي صورة ما شاء ركبك . كلا بل تكذبونى بالدين ١٠٢٨

* سورة المطففين (٨٣)

﴿إِذَا تَتَلَى عَلَيْهُ آيَاتُنَا قَالَ أَسَالِطِيرِ الْأُولِينِ. هَلَا بِلَ رَأَى ١٤، ١٣ ﴿ ١٢١ ١٢٢ عَلَى قَلُوبِهُم مَا هَانُوا يَكُسِبُونُ}

* سورة النشقاق (١٨)

{إنه ظن أي لن يحور. بلي إن ربه كاي به بصيرا}

31.01

{وَإِذَا قَرَىءَ عَلَيْهُم الْقَرَآقُ لِإِيسَجِدُوقُ. بِلَ الْذِينَ هُفُرُواْ ٢١، ٢١ ، ٢٤ ، ٤١٤

{فبشرهم بمخاب أليم . إلا الذين آمنوا وعملوا ٢٥ ، ٢٥ الصالحات لهم أجرغير ممنوق}

* سورة البروج (٥٨) *

(هل أتا هـ حجيث الجنوط فرعوق وثموط بل الخين ١٨، ١٨ ، ١٢٠ ، ١٢٠ ، ١٢٠ ، ١٢٠ ، ١٢٠ ، ١٢٠ ، ١٢٠ ، ١٢٠ ، ١٢٠ ، ١٤٠ هو قرآق مجيط ٢١

* سـورة الأعلى (٨٧) *

{و ذكر اسم ربه فصلى . بل توثروي الحياة الدنيا}

1.7 17.10

* سورة الغاشية (٨٨)

اليس لهم طعام إلا من ضريع

٦

41

افذکر إنها أنت مذکرا

209

الله العذاب الأكبر} من تولى وكفر ، فيعذبه ٢٢ ، ٢٣ ، ١٥ الله العذاب الأكبر}

* سورة الفجى (۸۹)

اوأما إذا ماابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربي أهاني ١٠،١٠ مرموي اليتيم؛

* سورة الليل (۹۲)

رومالأحد عنده من نعمة تجزي إلا أبتفاء وجه ربه ٢٠،١٩ ... ٢٨٨ .

* سورة الشرح (۹٤)

{ألم نشرح لك صدرك.}

YV1 1

* سورة التين (٩٥)

(لقد خلقنا الإنساق في أحسن تقويم . ثم رددناه ٤٠، ٥، ٦ ، ٥٠٤ ، ٤٠٠ أسفل سافلين . إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنوق}

ب ـ فهرس القراءات

هذه القراءات غير التي جاءت في الفهرس المتقدم ووردت في البحث منها ماهو في السبعة ومنها ماهو فوق ذلك ومنها ماهو شاذ. ولمعرفة ذلك يراجع كل في مواضعه.

صفخة	الآية	السورة	موضع القراءة	الأية
337	١	البقرة	بتسكين الواو	الْوُهُلُم لَاا
498	1.4	ً البقرة	بتخفيف نون "لكن"	ولكن الشياطين
٤.	١٣٥	البقرة	برفع "ملة"	بل ملة
۱۷۱	١٤.	البقرة	بالياء بدل التاء في "تقولون"	أم يقولوق
٤٢٦	١٥.	البقرة	بفتح الهمزة وتخفيف اللام "ألا"	أَلَا الذين ظلموا
797	177	البقرة	بتخيف نون "لكن"	ولكني البرُ
797	124	البقرة	بتخيف نون "لكن"	ولكن البرُ
٤١٧	757	البقرة	برفع "قليل"	إلا أن يكون قليل
٣٤٦	117	أل عمران	بتشدید نون "لکن"	ولكنَّ أنفس هم
١.٦	١٥.	آل عمران	بنصب لفظ الجلالة	بِلِ اللَّهَ
٤٥	179	آل عمران	بنصب أحياء	بل أحياءً
404	۱۹۸	أل عمران	بتشدید نون "لکن"	لكنَّ الخين اتقوا
٤.٥	77	النساء	بنصب "قليل"	विचि वि
797	١٤٨	النساء	بفتح الظاء على تسمية الفاعل	من ظَلَمِ
٣٥٥	177	النساء	بتشدید نون "لکن"	لكنَّ اللهَ يشهد
717	17	الأنفال	بتخفيف نون "لكن"	ولكن ِ اللهُ
717	٤٣	الأنفال	بتخفيف نون "لكن"	ولكن اللهُ
779	۳۷	يونس	برفع تصديق	ولكن تصديقُ
710	٤٤	يونس	يتخفيف نون "لكن"	ولكن الناسُ
797	٩.٨	يونس	في قراءة أبي بدل "لولا"	<u>१</u> ूंकब

صفحة	الآية	السورة	موضع القراءة	الآية
۳۹۸	٩٨	يونس	برفع "قوم"	إلاً قومُ
٤	117	هــود	برفع "قليل"	إلا قليلٌ
٣٤.	111	يوسنف	برفع "تصديق"	ولكن تصديقُ
٤.٥	11	النمل	بفتح الهمزة وتخفيف اللام "ألا"	ألاً من ظلم
197	٦.	النمل	بتخفيف الميم	أَهُر
٨٤	77	النمل	وهو أصل قراءة من قرأ "ادُّارك"	بل تداریک
٨٥	77	النمل	بقطع الهمزة وإسكان الدال	بل أخرك
107	٨٤	النمل	بتخفيف الميم	िन्
414	٤٦	القصيص	برفع "رحمة"	ولكڻ رجمةٌ
۲٤۲	٤.	الأحزاب	بتشديد نون "لكن"	ولکن رسول
787	٤.	الأحزاب	برفع كلمة "رسول"	
Y0Y	۱٤٧	الصافات	بالواو بدل "أو" في "أويزيدون"	وعزتحه
۲	77	ص	بوصل الهمزة	اتخذناهم
٧.٣	٧٥	ഗര	بوصل الهمزة	استكبرت
٧.٥	٩	الزمر	بتخفيف الميم	أُهَل
377	٧.	الزمر	بتشدید نون "لکن"	لكنَّ الذِين اتقوا
٦٢	77	الزمر	برفع لفظ الجلالة "الله"	بِل اللَّهُ
۲۱۰	٥٢	الزخرف	بفتح الميم وألف بعدها	أَمَا أَنَا خِير
771	77	الطور	بـ "بل" بدل "أم"	بل يأمرهم
447	٧.	الملك	بتخفيف الميم	3वी
٤١٥	77	الغاشية	بفتح الهمزة وتخفيف اللام "ألا"	ألًّا من تولي
7.	۲.	الليل	برفع "ابتغاء"	دلغتبا لإإ



فهرس الأحاديث

الحديث الصفحة

(إن الرجل لينصرف وماكُتب له إلا عشر صلاته، تسعها، ثمنها، سبعها، ١٧ ، ١٨ سدسها، خمسها، ربعها، ثلثها، نصفها).

(هل تزوجت بكرًا أم ثيبًا؟).

(قال: تزوجت؟ قلت: نعم. قال: بكراً أم ثيبًا؟ قلت: بل ثيبًا). ١٤٢

(ألستم تعرفون ذلك لهم ؟ قالوا: نعم، قال: فإن ذلك). ٢٦٢

(أترضون أن تكونوا ربع أهل الجنة قالوا: بلى. قال: أفلم ترضوا أن ٢٦٦ ، ٢٦٧ تكونوا ثلث أهل الجنة. قالوا: بلى. قال: فوالذي نفس محمد بيده إنى لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة).

(أترضون أن تكونوا ربع أهل الجنة. قلنا: نعم ...)

(أكل بنيك قد نحلت مثل مانحلت النعمان، قال: لا. قال: فأشهد على ٢٦٧ هذا غيري. ثم قال: أيسرك أن يكونوا إليك في البر سواء قال: بلي. قال: فلا إذن).

(أرواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من ٣٤٨ الجنة حيث شاءت ثم تأوي إلى تلك القناديل...)

(أحرموا كلهم إلا أبوقتادة لم يحرم)

(£)

رد، فهرس الأشعار والأرجاز

فهرس اللأشعار والأرجاز

الصفحة	قائله	البيت
		« ب »
۱۳.	-	فوالله ماأدري أسلمى تغولت
		أم السنسوم أم كلل إلى حبيب
177 , 170	علقمة الفصل	وما أنىت أم ماذكرها ربعية
		يخط لها معن ثرمعاء تليعب
177	<u> -</u>	فأصبح لايدري أيقعد فيكم
		على حسك الشحناء أم أين يذهب
۱۷.	أبو ذؤيب الهذلي	دعانيي إليها القلب إني لأمصره
	•	سلميسع فلما أدري أرشلك طالابها
Y9	لبيد	هـهـو كـقـدح المـنـيـح أحـوذه الـقـا
		نص ينفي عن متنه العقبا
٣.		بىل مىن يىرى البيرق بىت أرقب
		يزجي حبياً إذا خبا ثقبا
		« ک »
44	أبو ذؤيب الهذلي	وحشاً سلوى أنَّ فبراد السلياع بها
		كأنها من تبغيي الناس أطلاح
		بل همل أريك حصمول المحيي غاديسة
		كالنخصل زينها ينع وإفضاح
YTV . 171	ذو الرمة	بدت مثل قرن الشمس في رونق الضحى
		وصورتها أم أنت في العين أملع

ألستم خير من ركب المطايا 441 جرير وأندى العالمين بسطون راح (**)** يلومونني في حب ليلى عواذلى 244 ولكننى مسن حبها لعميد وقد بعدت بالوصل بيني وبينها 777 بلى إن من زار القبور ليبعدا من شعر الطهوى هامش٢٦٦ فلاتبعدن باخير عمرو بن جندب بلى إن من زار القبور ليبعدا كما قال الرضي النابغة الذبياني وقفت فيها أصيلانًا أسائلها 474 عيت جوابًا ومابالربع من أحد إلا أوارى لأيًا ما أبينها والنئى كالحوض بالمظلومة الجلد لواعتصمت بنا لم تعتصم بعدًا 27 بل أولياء كفاة غير أوغاد 747 ماذا تری فی عیال قد برمت بهم جرير لهم أحيض عبدتهم إلا ببعداد كانوا ثمانين أو زادوا ثمانية لولا رجاؤك قد قتلت أولادي (_)) 221 إن ابن ورقاء لاتخشسي بوادره زهير لكن وقائعه في الصرب تشتظر

علوجلوا فحيلوا أيلها السلفس 150 عمرو بن أحمد أم كليف يتنطق منتزل قنفر الباهلى لعمرك مايدري الفتى كيف يتقي 177 نوائب هذا الدهر أم كيف يحذر أليسس أبى بالنضر أم ليسس والدي كثير عزّة 131 للكسل نجسيسب مسن خسزاعسة أزهسرا « س » وبلدة ليسس بها أنيسس 747 . YA1 جران العود إلا اليعافيس وإلا العيسس **《 星 》** 44 ضرار بن الفطاب وما انتميت إلى خور ولاكشف ولالسئسام غسداة السروع أوزاع بل ضاربين حبيك البيض إن لحقوا شيه العبرانين عسند المبوت لنذاع 720 قوم إذا سلمعوا الصبريخ رأيتهم حمید بن ثور الهلالي مابين مسلجح مسهره أوسسافه « J » 40 . 45 وجهك البدر لابل الشحميس لولم يقض للشميس كسيفه أوأفول حسبت التقي والجود خير تجارة ٤٦ لبيد رباحًا إذا ماالمارء أصبح شاقالاً الأخطل كذبتك عينك أم رأيت بواسط 144 غالس الطلام من الرباب خيالاً

وما سللوتك لابل زادني شلغفاً 40 هـجـر وبعد تماد لا إلـي أجـل فقمت للطيف مرتباعًا فأرقني 177 زياد بن حمل فلقلت أهلي سلسرت أم عادني حلم بل بلد ملء الفجاج قتمسه ٣. رؤبة بن العجاج لايــشـــتـرى كــتّانــه وجــهـرمــه أبا مالك هل لمتنى مذ حضضتنى الجماف بن حكيم ١٣٦ ، ١٤١ عللي القتل أم هل لامني لك لائم هل ماعلمت ومااستودعت مكتوم علقمة بن عبدة ١٣٦ ، ١٣٦ أم حبلها إذ نأتك اليوم مصروم 124 أم هل كبير بكى لم يقض عبرته إثر الأحبة يوم البين مشكوم لاتمالين طاعلة الله لا بل ٣0 طاعية الله ماحييت استتديما سيائل فوارس يربوع بشدتنا 188 زيد الخيل أهلل رأونيا بوادى القنفر ذي الأكم نجائب ليست من مهور أشابة ٣٤. ذو الرمة ولادبية كانبت ولاكسبب منأشم ولكين عطاء الله مين كل رحلة 451 إلى كل محجوب السدادق خضرم وما كان لى من تراث ورثته هامش۱۳۶۱ ولاديسة كسائست ولاكسسسب مسأثسم

« ن »

۲۳ _

لاتلق ضيقًا إذا أملقت معتذرًا

بعسارة بل غني النفاس جذلانا

عمر بن أبي ربيعة ١٣٩ ، ٢٠٢

لعمرك ماأدري وإن كنست داريًا

۲.٤

بسبع رمين الجمر أم بشمان

جحدرین مالک ۲۲۲ ، ۲۲۵

أليسس الليل يجمع أم عمرو

777

وإيانا فذاك بسنا تدانسي

نعسم وتسرى السهسلال كسمسا أراه

ويعلوها النهار كما علاني

أفنون التغلبي ١٨٥ ، ١٨٥

أني جزوا عامراً سوءى بفعلهم

أم كيف يجزونني السوءي من الحسن؟

أم كيف ينفع ماتعطي العلوق به

رئمان أنف إذا ماضينٌ باللبن؟

(0)

فهرس الأعلام والجهاعات

الاسم

الصفحة

((i)

الألوسي

> إبراهيم (عليه السلام)

> > أبى بن كعب

A7 . P7 . . 3 . 70 . 70 . 111 . 111 . 377 . 117 . 107 . 63 . A03 . A03 .

31 . ۷۴۲ . ۷13.

الأخطل

.144

الأخفش

الإربلي

إسماعيل(عليه السلام) ١٥٤.

الأعمش ١٩٢.

ابن الأنباري ۲۷ ، ۳۹ ، ۲۲ ، ۱۷۳ ، ۲۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۲۰ ، ۲۲۰ ، ۲۲۰ ،

377 . 007 . F07 . V07 . A07 . 377 . VVY . AA7 . YP7.

1.3 . 4.3 . 3/3 . .73 . 173.

الأندلسي الاندلسي

(أبومحمد القاسم بن أحمد)

« ب »

ابن برهان ۲۳۳.

البصريون ٢٦ ، ٢٧ ، ٣٨ ، ٢٩ ، ١٣٢ ، ١٣٤ ، ١٤٤ ، ٢٣٠ ،

. 777 . 177 . 277 . 127 . 377 . 777 . 777 . 777

£ 64 . £ 52 . 791 . 7A.

البغدادي ۱۳۰، ۲۱۲، ۳۱۲، ۲۸۲، ۲۸۰۰.

أبِق بِكُر (رضي الله عنه) ٥٥.

البيضاوي ۲۵،۸۵،۹۵،۱۲،۷۰،۸،۱۱،۵۱۱،۵۲۲،۲۳۲.

ينو تميم ١٨٣ ، ٢٨٧ ، ٨٨٧ ، ١٩٤ ، ٨٩٧ ، ٢٠٤ ، ٢٠٤

. .33 . 733 . 703 . 703.

« 👛 »

التهاتوني ۱

« 👛 »

شمود ١٦٥

« ج »

جابر (رضي الله عنه) ١٤٢٠.

ابن جبير ٤٢٤

جحدر بن مالك ۲۲۲، ۲۲۰

الجراح الحكمي ٢٥٥.

الجرجاني (عبد القاهر) ٥ ، ٢٤ ، ١٣٣ ، ١٨٥.

الجرجاني (علي بن محمد) ١

الجرمي ٠ ٢٢٦ ، ٣٩٨.

این جریج ۲٤۷.

جرير ۲۳۷.

. 477 . 477 . 777.

الجزولي

.Y.\ , \90 , \7. , \02 , \07 , AV

ابن جزي الكلبي

أبوجعقر بن صابر ۲۷

أبوجعفر (يزيدبن القعقاع) ٣٥٣ ، ٣٦٤ ، ٤٠٥.

الجمل

. 17. . 117 . 44 . 45 . 47 . 87 . VA . VV . 71 . 27

301 . 701 . 771 . 881 . 881 . 777 . 407 . 777.

ابن جني

P1 . 071 . 177 . 777 . X77 . 337 . F07 . X07 . 7PT.

أبوجهل

3.7.

٩.

الجوهري

« ح »

279

أبرحاتم

F . A . . YY . PYT . FAT.

ابن الحاجب

الحجازيون

٥٨ ، ٢.١ ، ٢/٤ ، ٨٥٤.

الحسن البصري

أبوحقص ۱۷۱.

حمران بن أعين ٣٤٠.

حمزة ۲۰۰، ۲۷۱، ۲۰۰، ۲۹۶، ۲۲۲،

أبوحيًّان

۷۲ ، ۸۲ ، ۷۸ ، ۷۷ ، ۷۹ ، ۱۰۱ ، ۵۰۱ ، ۲۰۱ ، ۸۰۱ ، ۴۰۱ ، 177 . 177 . 17. . 117 . 110 . 118 . 117 . 111 . 11. . 107 . 108 . 107 . 10. . 189 . 180 . 180 . 18. . 100 . 108 . 107 . 10. . 179 . 178 . 170 . 177 . 177 . 19. . 144 . 147 . 140 . 141 . 144 . 144 . 144 . Y.7 . Y.E . Y.T . Y.Y . Y. . 197 . 190 . 197 . 191 . 171 . 179 . 177 . 770 . 772 . 717 . 711 . 71. . 789 . 788 . 780 . 788 . 787 . 787 . 781 . 78. . 777 . 107 , 707 , 707 , 707 , 707 , 707 , 701 , 70. , T.T. T... 19. . YVA . YVV . YVE . YVY . YV. . Y77 . 177 . 777 . 777 . 719 . 714 . 717 . 717 . 717 . TOE . TOT . TO1 . TO. . TE9 . TE0 . TTA . TTV . TTT , YA9 , YAV , YA0 , YYY , YYY , YTE , YOV , £17 . £17 . £.7 . £.2 . £.7 . £.7 . ٣٩£ . ٣٩١ . ٣٩. . 277 . 270 . 277 . 271 . 277 . 271 . 27. . 219 . . 33 . 133 . 133 . 003 . 103.

أبوحيوة

VO1 . YFT.

«خ»

ابن خروف ۳۲۸.

أبوالخطاب ٢٨٢ ، ٣٨٣.

خلف ۲۱۲، ۲۹۶، ۲۰۰.

الخليل بن أحمد ٢١٠، ١٣٨

(()

ابن درستویه ۳۶.

الدستوقي ١٤٠.

الدماميني ۲۲۰، ۱۰۲، ۳۳

« **亡** »

دُو الرمـة ۱۳۱، ۳٤۰، ۲۳۷، ۳٤٠.

(()

الراغب الأصفهاني ٨٥، ٩٥، ١١١، ١١٣، ١٢٢.

الربيع ۲۶۷، ۲۹۲.

ابن أبي الربيع ١٩ ، ٣٢ ، ٢٩١ ، ٢٩٢ ، ٢٩٤ ، ٣٣٠.

الرماني ۲۵۷، ۲۹۲.

((j)

الزجاجي ۱۸۷ ، ۲۲۲ ، ۲۹۲.

الزركشي ، ۲، ۳۱، ۲۷، ۱۱۲، ۱۸۶ ، ۱۹۶ ، ۲۱۲ ، ۲۷۲ ، ۲۷۷ ، ۲۱۳.

زكريا (عليه السلام) ٤٨.

زهير بن أبي سلمى ٣٣١.

زيد بن أسلم ٤٠٥، ٤١٥.

زید بن علی ۲٤۲، ٤٠٠، ۲۲۲.

ابن زید ۲۲۱، ۲۳۲.

أبوزيد الأنصاري. ٢١٥

« س »

السدي ٢١٥

ابن السراج ٢٧٦

ابن سعدان ۳۳۸

أبوالسعود

أبوسعيد السيرانى ١٣٣، ٣٨٣.

السلمي ٣٥٥.

سطيمان (عليه السلام) ١٩٠ ، ١٩١ ، ٢٩٤

أبوالسمال العدوي ٢٤٤.

السمين الطبي

13 , 33 , 77 , 3.1 , 9.1 , 711 , 111 , 931 , .01 , 777 , 771 , 771 , 771 , 771 , 771 , 771 , 771 , 777 , 737 , 037 , 077 , 707

السهيلي ۸ ، ۱۸۷ ، ۱۸۷ ، ۱۷۰ ، ۱۷۰ ، ۱۷۰ ، ۱۸۷ ، ۱۸۷ ، ۱۸۷ ، ۱۸۲ ، ۱۸۲ ، ۲۲۱ ، ۲۲۱ ، ۲۲۱ ، ۲۲۱ ، ۲۲۱ ، ۲۲۱ ، ۲۹۲ ، ۲۹۲ ، ۲۹۲ ، ۲۹۲ ، ۲۹۲ ، ۲۹۲ ، ۲۹۲ ، ۲۹۲ ، ۲۲۹

سيبويه

السيوطي

.771 . 71. . 120 . 177 . 777.

« ش »

ابن الشجري ١٣٢، ١٣٢.

ابن شقیر ۲۱۲.

الشلوبين ٢٦٤ ، ٢٧٣.

الشمنى ١٤٠.

« ص »

صالح (عليه السلام) ۸۲ ، ۲۵۳.

المئيَّان ٧ ، ١٠٠ ، ١٩٧ ، ١٩٧ ، ١٩٧ ، ٢١٤ ، ٣٨٣ ، ٣٥٤.

المنقار ١٣٦، ٧٣، ٣١.

صفوان بن المعطل ٥٥.

الصيمري ٢٥٦، ٣٢٧.

«ض»

الضحاك ٢٩، ٣٩٣.

« **上** »

این طاهی ۱۹۱، ۱۹۱، ۱۹۲، ۲۲۲، ۲۲۲.

ابِنَ الطراوة ٢٦٢ ، ٢٦٤ ، ٢٢٤ ، ٢٢٤ ، ٢٢٤ ، ٢٢٤.

طلحة ۲۲۸.

الطيبي ١١٥.

« **ළ** »

عائشة (رضي الله عنها) ٥٥.

عاد ١٦٥

ابن عامر

ابن عبًاس ٤٩، ٤٩، ٢٦٤، ٢٦٤، ٢٦٤، ٢٦٥، ٤٢٦، ٤١٥، ٤٢٦، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٥، (رضي الله عنهما)

عبد الخالق عضيمة ١٩٤.

عبدالله بن أبي قتادة ٣٨٣.

عبد الله بن مسعود ٢٦٦.

ابن أبي عبلة ٤٠، ٤٥، ٢٤٢.

عدثان ۱۰٤.

عدي بن حاتم ٣٩.

عزير (عليه السلام) ٤٤ ، ١٠٧ ، ٥٥٥.

. 001 . 767 . 767 . 777 . 777 . 737 . 707 . 700 . 707 . 707 . 707 . 707 . 707 . 707 . 707 . 707 . 707 . 707 . 707 . 707 . 703

ابن عقیل ۲۲، ۳۳، ۱۸۱، ۲۳۲.

عكرمة ٤٩.

علقمة بن عبدة ١٣٢ ، ١٤٢.

علي بن أبي طالب ٤٥٨.

عمربن أبي ربيعة ١٣٩.

أبوعمروبن العلاء ٣٤٢.

عيسى (عليه السلام) ٩٤، ١٠٧، ١٠٥، ٣٥٣، ٤٥٥.

عیسی بن عمر ۲۲،۳۳۹،۳۶۰،۳۶۳،۳۲۳.

عيسى الكوقي ٣٤٠.

« **ن** »

این قارس ۱۹۰، ۲۹، ۹۰، ۲۹۱.

القارسيي ۳، ۰، ۱۹، ۶۱، ۱۳۱، ۱۳۵، ۱۹۵، ۱۰۰، ۱۸۰، ۱۸۰، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۳۳، ۱۳۲۰، ۲۲۰، ۲۲۰،

آل شرعون ۱۲۰ ، ۲۱۹ ، ۲۱۳ ، ۳۱۷ ، ۳۱۷ ، ۳۱۷

فنحاص بن عازوراء ٤٩.

«ë»

أبوالقاسم بن الرماك ٢١٣.

ETILE 937 , 777 , 7/3 , 0/3.

ابن قتيبة ٧ ، ٨٤ ، ١٤٨ ، ١٩٧ ، ٤٠٤ .

قحطان ١٥٤.

القرطبي

. 111 . 11. . 1.7 . V1 . 7. . 08 . 08 . 79 . 79 . 79 . 79 . 177 .

قطرب

القثَّال ١٧٥ ، ٢٤٢.

.YOA

القيسى ١٨، ١٨٠ ، ٢٠٢ ، ٢٤٢ ، ٣٣٩ ، ٨٣٨ ، ٣٩٠ ، ٤٤٠.

. 377 , 797 , 0.3 , 773 , 603.

این القیم ۷۸۱ ، ۸۶۱ ، ۱۹۰ ، ۱۹۰ ، ۱۹۰ ، ۲۰۲ ، ۲

« **≤** »

کثیر عزاّة ۱٤١.

الكرماني ۲۸، ۲۰۰۰

. £00 . TAX . TAY . TX. . TTA . TTA . TYA . TYY . YAE

الكفوي

الكوفيون

77 . YY . YY . XY . PY . YY . YY . 3Y . 07Y . YY . YY . YYY . YYY . YYY . YYY . XOY . \CY . XOY . \CY . PXY . PXY . YYY . YYY . XY . \CX .

ابن کیسان ۲۲۸، ۴۵۸.

« J»

۸.

آل لوط ۱۸، ۱۷۰، ۲۵۱، ۲۵۱، ۲۵۱، ۲۵۱، ۲۵۱، ۲۵۱، ۲۵۱،

((6)

المالقي ۲۲ ، ۱۰ ، ۲۵ ، ۱۸ ، ۲۷ ، ۲۸ ، ۲۱ ، ۹۰ ، ۱۰ ، ۲۵ ، ۰۰ ، ۱۵ ، ۲۲۰ ، ۲۲۰ ، ۲۳۲ ، ۲۳ ، ۲

777 , 777 , 777 , 733.

المجاشعي ۲۲، ۲۷.

مجاهد ۲۲۱.

FFT . 0/3 . 373.

محمدعبدالله دراز ٤٣٠.

ابن محیصن ۲۰۳

المرادي ۲۲، ۲۸، ۳۳، ۱۱٤، ۲۳۶.

مسلم بن جندب ۳۱۳.

أبومسلم(محمد بن بحر) ۷۷ ، ۱۷۲ ، ۱۷۷ ، ۴۱۹.

المطوعى ١٩٢.

المهدوي ٢٤٤.

موسىي (عليه السلام) ٧٣ ، ٢٢٤ ، ٣١٧ ، ٣١٩.

« ن »

النابغة ٣٧٩.

ناجیة بن کعب ۳۰٤

ناقع ۲۲۹.

النحاس ۱۹۲۰، ۱۹۰۰، ۲۰۱۰، ۲۰۱۰، ۲۰۱۰، ۲۰۱۰، ۲۰۱۰، ۲۰۱۰، ۲۰۲۰، ۲۰۰۰، ۲۰۲۰، ۲۰۲۰، ۲۰۲۰، ۲۰۲۰، ۲۰۲۰، ۲۰۲۰، ۲۰۲۰، ۲۰۲۰، ۲۰۲۰، ۲۰۲۰، ۲۰۰۰، ۲۰۰۰، ۲۰۰۰، ۲۰۰۰، ۲۰۰۰، ۲۰۰۰، ۲۰۰۰، ۲۰۰۰، ۲۰۰۰، ۲۰۰۰، ۲۰۰۰

النعمان بن بشير ۲۳۷.

ابن الناظم ٢٨. (بدر الدين بن مالك)

نوح (عليه السلام) ٢١٠ ، ١٥٠ ، ١٦٥ ، ٢١٦.

« 🚣 »

اين هرمز ٤٠.

الهروي ۱۳۱ ، ۱۳۲.

هشام بن عبدالملك ۲۳۷.

هشام بن معاویة ۲۲، ۲۷، ۱۲۹، ۱۳۰،

هود (عليه السلام) ۲۲، ۳۱۱، ۳۲۰.

(g))

ورقة بن نوفل ٤٣٤.

« س »

يحيى (عليه السلام) ٤٨.

یحیی بن وثاب ۲۸۸.

ابن یسعون ۲۷۹.

يعقوب (عليه السلام) .ه، ١٥، ١٦١، ١٧٠، ٢٨٦، ٣٨٧، ٨١٤.

آین یعیش ۳، ۱۰، ۲۹، ۲۰۲، ۲۰۲، ۲۰۲، ۲۸۱، ۲۲۱، ۲۳۱

يوسف (عليه السلام) ٥٠، ٥١، ٢٩٩.

يونس (عليه السلام) ٢٢٦ ، ٣٢٧ ، ٣٩٧ ، ٣٩٧ ، ٣٩٨.



فهرس الموضوعات

	-	-1 - 3 - 3 - 3 - 3 - 3 - 3 - 3 - 3 - 3 -	هرس
الصفحة			

لمقدمة	f *
شهيد: عن بيان معنى كل من الإضراب والاستدراك في كلام العرب	* 5
وكلام الله عزَّوجل والفرق الجوهري بينهما.	
الباب الأول	
أساليب الإضراب	
قصل الأول: بل ومواضعها ومعانيها.	П1
* معنى "بل"	
* مقارنة بين معاني "بل" والبدل المباين	
* أنواع "بـل"	
أولاً: "بل" بين مفردين	
رأي الكوفيين في العطف بـ "بل" بعد النفي الإثبات.	
ثانيًا: "بل" بين جملتين"	
. * وقوع "لا" قبل "بل"	
* مواضع "بل" في القرآن الكريم	
القسم الأول:	
الآيات الدالة على الإضراب الابطالي	
القسم الثاني:	
الآيات الدالة على الإضراب الانتقالي	
القسم الثالث:	
11************************************	

371	القصل الثاني: "أم" المنقطعة ومواضعها ومعانيها
140	* للفرق بين قسمي "أم"
179	* "أم المنقطعة"
149	أولا: تعريف "أم" المنقطعة ومعناها
۱۳۸	ثانيًا: مواضع "أم" المنقطعة
188	* هل تأتي "أم" المنقطعة عاطفة أو لا؟
121	* مواضع "أم" المنقطعة في القرآن الكريم
184	أولاً: مااتفق على أنها منقطعة
177	ثانيًا: ما اختلف فيها هل هي متصلة أومنقطعة
	والأرجح الانقطاع
779	ثالثًا: مالختلف فيها هل هي متصلة أومنقطعة
	والأرجع الاتصال.
YTT	القصل الثالث: "أي" معانيها ومواضعها
377	* معنى "أو"
774	* مواضع "أو" في القرآن الكريم
۲٦.	القصل الرابع: "بلي" ومواضعها
λιί	* معنى "بلي"
NFY	* مواضع "بلى" في القرآن الكريم
475	الباب الثاني
	أساليب الاستدراك
7	القصل الأول: "لكن" المشددة ومواضعها.
Y A Y	"لكن" الشددة
Y A Y A Y	* "لكن" بين البساطة والتركيب

797	* معنى "لكنّ
Y4Y	 * مواضع "لكن" المشددة في القرآن الكريم
777	القصل الثاني: "لكن" الضفيفة ومواضعها
377	* "لكن " ساكنة النون
740	ـ أقسامها
***	القسم الأول: أن تكون مخففة من الثقيلة
***	القسم الثاني: أن تكون حرف عطف
777	* مواضع "لكن" في القرآن الكريم
770	القسيم الأول:
	مايحتمل أن يكون من عطف للفردات
737	القسيم الثاني:
	مايحتمل أن يكون من عطف الجمل
779	* وقوع لكن بعد "لو" و "لولا" والآيات الواردة عليها
7 V0	القصل الثالث:"إلا"في الاستثناء المنقطع ومواضعها
777	* معنى "إلا" في الاستثناء المنقطع
774	* عامل النصب في الاستثناء المنقطع
۳۸۱	* إعراب المستثنى المنقطع
3A7	* مواضع "إلا" في الاستثناء المنقطع في القرأن الكريم
۳۸۰	* الآيات الدالة على الانقطاع
PAY	* الآيات التي يترجح فيها الانقطاع
٤١٦	* الآيات التي يترجح فيها الاتصال
273	* الآيات التي تحتمل الاتصال والانقطاع
173	الخاتمة
173	القهارس